

إِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ خَيْرٌ لِّهِيَ الْحَيَوَانُ

نقشِ صحیفہ

خودنوشت سوانح

حضرت مولانا سید حسین احمد ضامن مدظلہ العالی

جلد اول

جس میں حضرت موصوف مدظلہ العالی کو خاندان - ابتدائی زندگی - تعلیم - حضرت شیخ الہند مولانا محمود احسن صاحب قلم اللہ سرہ العزیز کی خدمت میں حاضری - دارالعلوم دیوبند میں داخلہ اور ان حالات پر شرح و بسط اور پوری تفصیل کو بحث کی گئی ہے جن سے متاثر ہو کر مسلمانان ہند بالخصوص شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز اور اکابر علماء ہند انگریزوں کے خلاف جدوجہد آزادی میں حصہ لیا۔

ناشر — سید محمد اسعد — قیمت غیر مجلد ۵۰ —
 (خلف حضرت مصنف مدظلہ العالی) —
 مجلد ۱

۳
اِنَّ الدَّارَ الْاٰخِرَةَ لَهِیَ الْحِیَوَانُ

نقشِ صحیفہ

(یعنی)

خودنوشت سوانح

حضرت مولانا سید حسین احمد ضامن مظلہ العالی

جلد اول

۸۴۴۴
جس میں حضرت موصوف مظلہ العالی کو خاندان - ابتدائی زندگی - تعلیم - حضرت شیخ الہند مولانا محمود اکین صاحب قلم سے الشہرۃ العزیز کی خدمت میں قاضی - دارالعلوم دیوبند میں داخلہ اور ان حالات پر شرح و بسط اور پوری تفصیل سبکدوش کی گئی ہے جن سے متاثر ہو کر مسلمانان ہند بالخصوص شیخ الہند قدس الشہرۃ العزیز اور اکابر علماء ہند نے انگریزوں کے خلاف جدوجہد آزادی میں حصہ لیا۔

ناشر — (سید محمد اسعد) — قیمت

غیر مجلد
مجلد ۱

(خلف حضرت مصنف مظلہ العالی)

دانش ملیک امین الدولہ پارک لکھنؤ

کتبہ خلیق

(دینی پرنٹنگ دپارٹمنٹ)

_____ ملنے کے پتے _____

(۱)

مکتبہ برہان - اردو بازار جامع مسجد - دہلی ۶

(۲)

الجمعیۃ بک ڈپو - دفتر جمعیۃ علماء ہند - قاسم جان اسٹریٹ - دہلی

(۳)

کتب خانہ فخریہ - امروہہ گیٹ - مراد آباد (دیوبندی)

(۴)

قومی کتاب گھر - دیوبند - ضلع سہارن پور

(۵)

محمد اسعد خلیفہ حضرت مصنف مدظلہ العالی

آستانہ حضرت مدظلہ العالی - دیوبند ضلع سہارن پور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تعارف اور وجہ تالیف

از

مجاہد ملت مولانا حفظ الرحمن صاحب ناظم اعلیٰ جمعیتہ علماء ہند و ممبر سند پارلیمنٹ دام ظلہ العالی

(۱) جس قدسی صفات بزرگ کے رشحات قلم آپ کے سامنے پیش کئے جا رہے ہیں اس کی شہرت و عظمت کی سطح میرے تعارفی الفاظ سے بہت بلند ہے۔

کون نہیں جانتا کہ وہ بزرگ با خدا - عالم با عمل جس کو مولانا حسین احمد مدنی کہا جاتا ہے۔ اور علماء ہند کا بہت بڑا طبقہ اُس سے یہاں تک ارادت اور عقیدت رکھتا ہے کہ ”شیخ الاسلام“ کا صحیح خطاب ہی اُن کے جذبات احترام کی کسی قدر تسکین کر سکتا ہے۔ وہ علم و عمل اور شریعت و طریقت کا وہ مجمع البحرین ہے کہ اگر ایک طرف اتباع سنت، اخلاق نبوت، سیرت صحابہ اور اسوہ مشائخ کا سرچشمہ ہے تو دوسری جانب وہ ایسا بھرپور پایاں ہے جس سے جذبات حریت - ترقی ملت - حب وطن - ہمدردی خلق خدا - غمخواری نوع انسانیت - اور اُن کے لئے ایثار اور بے پناہ قربانی کے چشے اُبلتے رہتے ہیں۔ اُس کا قلب حامل شریعت ہے اور عمل تفسیر شریعت۔

دینی اور ملی جذبات نے جس طرح خوت و خشیت الہی کی کھٹک اس مقدس سستی کے دل میں پیدا کی۔ اُسی طرح خدمت خلق کے پاک احساسات اُس کے قلب حق آگاہ پر کچھ کم اثر انداز نہیں ہوئے اور آخر درود و کرب کی یہی جلی کیفیت سچی پیہم کی صورت میں نمودار ہوئی۔ جس نے اُس کو چین و آرام - راحت و سکون سے قطعاً نا آشنا

بنادیا۔ اور آج جبکہ ستر سال سے تجاویز کے جسمانی طاقت نہایت پیری کے حوالہ ہو چکی ہے اُس کی پاک زندگی شبابِ جدوجہد سے ہم آغوش اور سعیِ بہیم کی حامل ہے۔

(۲) عہدِ شباب کی بات ہے۔ وہ سید المرسلین۔ رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے حرمِ اطہر میں درس و تدریس کے ذریعہ قال اللہ و قال الرسول کی خدمت انجام دیا کرتا تھا۔ اور مشرق و وسطیٰ۔ افریقہ چین اور جزائر شرق الہند کے تشنگانِ علوم اور وہ نور دانِ سلوک و طریقت اُس کے ظاہری و باطنی کمالات و ملکات سے فیضیاب ہو کر تھے مگر اُس کی نگاہِ حقیقت آگاہ نے جب یہ دیکھا کہ حیاتِ ملی کس طرح مظلومیت کی قربان گاہ پر بھینٹ چڑھائی جا رہی ہے۔ اور انسانیت کس طرح درو و کرب میں مبتلا ہے۔ تب وہ خدمتِ ملی کے تنہا اس گوشہ پر قانع نہ رہ سکا۔ اُس نے نہ صرف دنیا و اسلام بلکہ عالمِ انسانیت پر گہری نظر ڈالی۔ وہ نظر جو رحمتہ للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے جواری رحمت کے طفیل میں۔ رحمت و شفقت، محبت و رافت اور ہمدردی و غمخواری کے جذبات میں ڈوبی ہوئی تھی جس کی وسعت، فرقہ واریت کی تنگنائیوں سے آزاد۔ اور تحریک و انداز بند کی کے گرد و غبار سے پاک تھی۔ اُس نے دیکھا کہ مغرب کے فوادی پنجے۔ مشرق کے گوشت و پوست کو کھرتے ہوئے ہڈیوں تک پہنچ گئے ہیں۔ مشرق اس اذیت سے تڑپ رہا ہے۔ وہ درد بھری آواز سے انسانیت کے نام پر اپیل کر رہا ہے لیکن سفید فام یورپین وحشیوں کے دل رحم اور مہربانی کے مفہوم سے قطعاً نا آشنا ہو چکے ہیں۔

یورپ کے نقشہ میں انگریز کی تصویر سب سے زیادہ بھیانک تھی۔ وہ ظلم و ستم کے لشکرِ بے پناہ کا علم بردار تھا جس کی دراز دستیاں جبرائیل سے لیکر سنگاپور تک اور آئرلینڈ سے لیکر نیپال و ہانگ کانگ تک ہر ایک آزاد قوم کی عزت و عظمت پر مال کر چکی تھیں۔ وہ اپنے وطن عزیز کی تباہ حالی اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا تھا۔ دولت آل عثمان (ترکی) پر یورشِ یورپ کی خونیں تاریخ اُس کی نگاہوں کے سامنے تھی۔ افریقہ اور ایشیا کی مظلوم قوموں کی چہار طر آہ و بکا۔ گریہ و زاری کی دردناک صداؤں نے اس کو بے چین و مضطرب بنادیا تھا۔ چنانچہ وہ عزمِ بالبحزم کا فوادی پیکر۔ استقلال و استقامت کا وہ گراں بن کر اٹھا۔ سب سے پہلے وطن عزیز کی آزادی اور برطانوی اقتدار کی پامالی کو اُس نے اپنا لائحہ عمل بنالیا کہ یہی طریق کار مظلوم قوموں کی گلو خلاصی۔ وطن کی آزادی اور دنیا و اسلام کی رفعت اور ترقی کا فیصل ہو سکتا تھا۔

یہی وہ فراست مومن تھی جس نے چالیس سالہ جنگ آزادی کا ہیرو بنا کر اس بلند شخصیت کو سیاست کے اُس انقلابی مقام پر لاکھڑا کیا جس کو ظاہر میں نگاہیں حیرت و تعجب سے دیکھتی تھیں۔ اور سطحی انداز بیان سے اس مقدس ہستی کے اس بے لوث جوش و خروش اور سرگرمی عمل کو محض پولیٹیکل حیثیت دیتی نظر آتی تھیں اور اُس کے اخلاص و صداقت۔ اعلا حق اور جہاد حریت کے مقدس جذبات کی وہ قدر نہ کر سکتی تھیں جس کی وہ مستحق تھے۔

حقیقت یہ ہے کہ اگر یہ کہا جائے کہ بیسویں صدی میں انگریز۔ انگریزیت۔ اور نہ صرف انگریزی سامراج بلکہ ہر ایک سامراج کی سب سے بڑی دشمن حسین احمد مدنی کی شخصیت ہے تو یہ دعویٰ ایسا ہی صحیح ہوگا جیسا کہ آج انگریزی اقتدار کا زوال آفتاب نیم روز کی طرح ایک حقیقت بن کر سامنے آچکا ہے۔

غرض یہی وہ پاک جذبات و حسیات تھیں جن کی عملی شکل و صورت نے اس یورپائین مشین مقدس درویش اور جانشین رسول اکرم (صلی اللہ علیہ وسلم) کو قید و بند کے مصائب کے سامنے سینہ سپر کر دیا اور درس و تدریس اور ارشاد و سلوک کے مبارک سلسلوں کے ساتھ مستی و سستی کی رونق و آرائش کے لئے بھی اسی کو چُن لیا۔

ذَکِّکَ فَضْلُ اللّٰهِ یٰوَتِیْہِ مِنْ یَّشَآءُ وَاللّٰہُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ۔

۱۹۴۴ء میں جب آپ نینی جیل میں قید و بند کی زندگی بسر کر رہے تھے تو **(۳) وجہ تالیف** بعض مخلص خدام اور بے تحلف احباب نے آپ سے سوانح حیات قلم بند کرنے کی درخواست کی۔ تاکہ اس طرح اکابر امت مرحومہ کے اُس اُسوہ حسنہ کا بھی اتباع ہو جائے جس کو امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ، امام الحدیث احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ اور دوسرے مقدس اساطین امت نے اپنے اخلاق کے لئے یادگار چھوڑا ہے۔

اول اول آپ نے انکار کیا۔ لیکن آخر کار جب عرض و گزارش نے اصرارِ پیہم کی شکل اختیار کر لی تب مجبور ہو کر قلم اٹھایا اور اپنی زندگی سے متعلق چند صفحات لکھ دیئے مگر جب جنبش قلم اُس سوڑ پر پہنچی جہاں سے

وہ اپنے مقدس استاذ - شیخ الطریقیت حضرت مولانا محمود حسن، قدس اللہ سرہ العزیز کی رفاقت میں میدان سیاست میں گامزن ہوا۔ تو اس کے سامنے سب سے اہم اور سب سے زیادہ وسیع یہ مسئلہ آیا کہ آخر شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز اداؤں کے رفقار کار نے یورپین اقوام خصوصاً انگریزی اقتدار کی مخالفت میں سیاست کی پر شور ادھنگامہ آرا زندگی کیوں اختیار کی۔

یوں تو یہ سوال سیاسی رہنما اور پولیٹیکل لیڈروں کے نقطہ نظر سے کچھ زیادہ اہمیت نہیں رکھتا۔ لیکن وہ گوشہ نشین - خدا پرست - صوفی و عالم جو رضا ربانی میں غرق - پرلک کی ہنگامی زندگی سے الگ تھلگ رہتے ہوں - جن کی تقدیس کا شہرہ خواہ تمام دنیا میں کیوں نہ ہو - لیکن خود ان کی اپنی جدوجہد کا دائرہ خالق ہوں اور مہم رسول سے وابستہ اور جن کی تلقین و تبلیغ حق کا طریق کار خاموش علم و عمل اور ساکن کردار سے متعلق رہا ہو - ایسے قدرتی صفات بزرگوں کا راحت و آرام - اور راحت و آرام سے بڑھ کر درس و تدریس - تعلیم و تربیت - تزکیہ نفس - تالیف و تصنیف - تفسیر و افتاء وغیرہ کے مقدس مشاغل سے دست کش ہو کر یک بیک سیاست کے میدان میں کود پڑنا اور حکومت تسلط کے بالمقابل صفت آرا ہو جانا معمولی بات نہیں بلکہ بہت ہی اہم سوال ہے۔

جس شخص کا قلب احترام شریعت سے زیادہ بے رحم اور جو شخص اپنے افعال کے محاسبہ کا زیادہ عادی اور خداوندی باز پرس اور پاداشِ عمل کے اصول پر جس قدر زیادہ یقین و اعتماد ہو گا وہ اتنا ہی زیادہ اس سوال کی اہمیت محسوس کرے گا۔

چنانچہ حضرت مصنف مدظلہ العالی کے سامنے یہ سوال سب سے زیادہ اہمیت کے ساتھ آیا —
 یہ پوری جلد جو آپ کے سامنے ہے - اس کا بیشتر حصہ اسی سوال کا مدلل و مفصل جواب ہے۔

دوسری جلد میں قطب العالم - شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کی سیاسی تحریک کے وہ گوشہ جواب تک پردہ خفایں تھے اور رولٹ کیٹی کی تحقیقاتی رپورٹ بھی ان کو لیے نقاب نہیں کر سکی تھی 'ان کی نقاب کشائی کی گئی ہے۔

تحریک کے رجال کار - حکومت موقتہ کے قیام افغانستان و حجاز کے انقلابات - ناکامی تحریک کے

(ف)

وجوہات - پھر اسارت مالٹا وغیرہ کے حالات و کوائف قلمبند کرنے کے بعد اپنے حالات قلمبند فرمائے ہیں
 اس طرح یہ کتاب صرف حضرت مصنف مدظلہ العالی کی سوانح حیات ہی نہیں رہی بلکہ ہندوستان
 میں انگریزوں کی آمد سے لیکر ان کے اقتدار کے خاتمہ تک تمام نمایاں واقعات کا مجموعہ - برطانوی
 حکومت کی تباہ کن ڈپلومیسیوں اور سیاسی مکر و فریب کا انسائیکلو پیڈیا - حضرت شیخ الہندؒ کی تحریک
 حریت اور اس عرصہ کے سیاسی رجحانات اور انقلابی تحریکات کا وہ مستند اور جامع تذکرہ ہے جس کا مطالعہ
 ہر اس شخص کے لئے ضروری ہے جو ماضی سے سبق لیکر مستقبل کی فکر کرنا چاہتا ہے اور ہندو یونین میں ملت
 اسلامیہ کی عزت و عظمت کا آرزو مند ہے -

محفوظ الرحمن کان اللہ

۵ اربیعہ ۱۳۷۲ھ - ۲۷ جولائی ۱۹۵۳ء
 دہلی

مَعذَرَت

کتاب کا نصف حصہ ۵۲ء میں طبع ہو چکا تھا۔ پھر کچھ ایسے مواقع پیش
 آئے کہ باقی نصف حصہ ۵۳ء میں طبع ہو سکا۔ جو کاغذ پہلے حصہ میں لگایا گیا
 تھا۔ دوسرے نصف حصہ کی طباعت کے وقت وہ بازار میں نایاب تھا۔
 اس لئے افسوس ہے کہ نصف اول اور نصف ثانی کے کاغذ میں بدنام تفاوت پیدا
 ہو گیا جس کے لئے ہم معذرت خواہ ہیں۔

ناتشر

قَطْعَةُ تَارِيخِ طَبَات

سوانح خود نوشت حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد صاحب مدظلہ

عقیدت کا خضر طریقِ نجات	شریعت کا سرمایہ کائنات
طریقت کا مجموعہ حال و مثال	حقیقت کا آئینہ دار صفات
یہ گنجینہ رازِ حُصْنِ وطن	چھپا جب بصد حسنِ شان ثبات
مصنف ہیں جس کے بفضلِ خدا	حسین احمد پاک دل پاک ذات
جو انور سوئے سالِ تاریخِ طبع	تصوّر ہوا مائلِ التفات

چکارا یہ ہاتھ — بجا خود نوشت

۱۳۷۲ھ

ہے اک شیخ کا نقشِ عزمِ حیات

۶۱۹۵۳

کفش بردار شیخ

انور صابری

دہلی

۵ جولائی ۱۹۵۳ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله محمد و نستعينه و نستغفره و نؤمن به و نتوكل عليه و نعوذ
بالله من شر و دافسنا و من سيئات اعمالنا من يهده الله فلا مضل له و من
يضله فلا هادي له و نشهد ان لا اله الا الله و حده لا شريك له و نشهد
ان سيدنا و مولانا محمد اعبده و رسوله صلى الله عليه و على آله و صحبه و
بارك و سلّم

اما بعد عرصہ دراز سے احباب مجھ سے میری سوانحی کی مختلف باتیں دریافت
فرماتے رہتے تھے۔ حسب وقت و سوال میں جواب دیتا رہتا تھا۔ بعض بعض احباب نے مختلف
اخباروں اور رسائل میں ان کو شائع بھی کر دیا۔ مگر افراط و تفریط اور زیادتی کی سے وہ مضامین غالی
نہیں رہے اور بعض چیزیں غلط بھی شائع ہوئیں جن کے تذکرہ پر اصرار کیا گیا کہ صحیح واقعات قلمبند
کر دیئے جائیں۔ کثرت مشاغل اس کی فرصت ہی نہ دیتے تھے کہ مختصر سے مختصر طریقہ پر بھی تحریر کروں
بالآخر ۱۹۴۲ء میں نظر بندی کی نوبت آئی اور جبکہ میں نینی جیل الہ آباد میں تھا تو اس کی پُر زور
تحریک ہوئی۔ اور کہا گیا کہ اس وقت تو مجھ کو بہت سی مصروفیتوں سے نجات حاصل ہے اسکو
غنیمت جانکر اس مہم کو پورا کر دینا چاہئے کیونکہ اس میں علاوہ تاریخی واقعات کے تذکرہ کے انہوئے
لوگوں کے لئے ہدایت اور شعلیت راہ بھی ہے اور نعمائے الہیہ کے تحریث کی بھی عمدہ صورت ہے
میں نے اس میں غور کیا تو سمجھ میں آیا کہ واقع میں جس قدر انعام اور فضل خداوندی میرے اوپر مشل

بارش موجب حیوۃ روحانی و جسمانی ہو اسے، نہ میں اس کا مستحق تھا اور نہ اسے افضال و انعام کی عام مثالیں پائی جاتی ہیں جس انتہائی منزل میں انقلابات زمانہ نے ہمارے خاندان کو پہنچایا تھا اس کے بعد اس طرح ادبھا رنادر انتہائی کرم خداوندی ہے جس کا شکریہ ادا نہیں ہو سکتا۔ خاندانی روایات تھیں کہ ہر زمانہ میں کم از کم ایک یا دو صحیح مجدد و بکثرت اہل سلوک موجود رہتے تھے مگر عرصہ سے کچھ پہلے اہل عرفان و سلوک سے خاندان خالی ہو گیا اور سب بچے دنیا دار ہو گئے علم و معرفت کی جگہ جہالت اور نفس پروری نے لیلی تھی، پھر عرصہ کے واقعات نے یہی سہی حالت بھی بالکل برباد کر دی۔ اندوختہ خزانے اور اموال سب لٹ گئے۔ جائدادیں تقریباً سب کی سب نکل گئیں اور انتہائی افلاس نے چاروں طرف سے احاطہ کر کے بالکل بے دست و پا کر دیا۔ خاندان کے مربی حضرات دار الفنا کو راہی ہو گئے اور ابھرنے کے سامان بالکل نیست و نابود ہو گئے۔ عالمگیر پے در پے قحطوں نے جو کہ انگریزی چیرہ دستیوں اور ان کی سختوں سے انیسویں صدی عیسوی کے اخیر میں ظہور پذیر ہوئے تمام ہندوستان بالخصوص یوپی اور اردھ کے مشرقی اضلاع میں لاکھوں انسانوں کو موت کے گھاٹ اتار دیا تھا، خاندانوں کے خاندان بے نام و نشان ہو گئے تھے۔ بقول سر ولیم ڈبلیو ۱۸۷۵ء سے ۱۹۰۶ء تک ہندوستان میں اٹھارہ قحط واقع ہوئے۔ اور تقریباً تین کروڑ آدمی ہلاک ہو گئے۔ ایسے زمانہ میں ایسے گرے ہوئے خاندانوں اور پھر ایسے گرے ہوئے خاندان کے یتیم بچوں کو باعزت زندہ رکھنا اور ان کو ان غیر تنہائی عظیم الشان نعمتوں سے ڈھک لینا کیا وہ بے نظیر انعام الوہیت نہیں ہے کہ جس کے شکریہ سے کبھی بھی عہدہ برائی نہیں ہو سکتی۔

اگر برودید از ہر موز بانم : اداے شکر لطفش کے تو انم

بہر حال حسب ارشاد قرآنی و اَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ضروری معلوم ہوا کہ بطور تجدید نعمت خداوندی اللہ تعالیٰ کے اس فضل و کرم کا جو کہ مجھ پر اور میرے والدین اور خاندان پر سایہ گستر رہا ہے اور اب بھی سایہ افکن ہے تذکرہ کروں اور اس کے شکریہ کے گیت گا کر قلب اور دماغ ناظرین کو مسح کروں ۵

من آن خاکم کہ ابرو بہاری ✽ کند از لطف برین قطرہ باری

چونکہ میں دیکھ رہا ہوں کہ زمانہائے سابقہ میں اسلاف کرام نے اپنی سوانح عمریاں خود لکھی ہیں جیسا کہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ سے منقول ہے اور زمانہ حال میں بھی مسلمانوں اور غیر مسلموں میں اس کی بکثرت مثالیں پائی جاتی ہیں اور چونکہ اپنی بیٹی اور سرگزشت سے انسان جو قدر واقف ہوتا ہے دوسرا نہیں ہو سکتا اس لئے کوئی وجہ معتمد علیہ اس سے باز رہنے اور اس کے تذکرہ کو ترک کرنے کی معلوم نہیں ہوتی خصوصاً اس بناء پر کہ امید ہے کہ شاید لوگوں کو صحیح حالات معلوم ہونے کی بناء پر کچھ نفع پہونچے یا کم از کم وہ ان بدظنیوں اور بدگوئیوں سے پرہیز کریں جو کہ دشمنان دین و مذہب نے اپنی خود غرضیوں کے ماتحت یورپین پروپگنڈوں سے پھیلائی ہیں اگرچہ ان بدگوئیوں اور سوءظنوں سے میرے لئے کفارہ سیئات اور دوسروں کے حسنات حاصل کرنے کا فائدہ بھی متصور بلکہ یقینی ہے بہر حال ان مقاصد حسنہ کے ماتحت میں ان سطور کو پیش کش ناظرین کرتا ہوں انفضال خداوندی سے دست بدعا ہوں کہ وہ مجھ کو مآلاً یَرْضِیْہ سے محفوظ رکھے اور اپنی مرضیات کی ہر قول و عمل میں توفیق عطا فرمائے۔ وما ذلک علی اللہ بعزیز وما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت و الیہ انیب۔ رب اوزعنی ان اشکر نعمتک الّتی انعمت علی و علی والدائی و ان اعمل صالحاً ترضاه و اصلح لی فی ذریعتی انی تبت الیک و انی من المسلمین۔

سنہ و تاریخ ولادت

سنہ ۱۲۹۲ھ ہجری ماہ شوال کی اونیسویں تاریخ کی شب میں گیارہ بجے دو شنبہ کے دن گذر جانے کے بعد یعنی شب شنبہ میں بمقام بانگر مٹو

ضلع ادناؤ میں پیدا ہوا۔ تاریخی نام چراغ محمد ہے۔ حضرت والد صاحب مرحوم نے اپنی بیاض میں صرف یہی تحریر فرمایا ہے۔ تاریخ و سنہ عیسوی نہیں لکھا ہے حساب سے ۱۸۷۹ء پڑتا ہے۔

اُس زمانہ میں والد صاحب مرحوم قصبہ بانگر مٹو میں اردو مڈل اسکول کے ہیڈ ماسٹر تھے اور کئی سال سے مع متعلقین وہاں ہی مقیم تھے۔ ۱۲۹۳ھ میں اس سے پہلے میرے منجملے بھائی مولانا سید احمد صاحب مرحوم بھی وہاں ہی پیدا ہوئے تھے جس زمانہ میں میری پیدائش ہوئی اس زمانہ میں

موسیٰ تپ و لرزہ کا بہت زور تھا، اموات زیادہ ہوتی تھیں۔ والدہ مرحومہ فرماتی تھیں کہ عموماً بچے اور ان کی مائیں جو کہ اس زمانہ میں زچہ ہوئیں تھیں ضائع ہو گئے۔ تمام قصبہ میں صرف میں اور ایک دوسری عورت معہ بچے کے سالم بچی تھی۔

ابتدائی پرورش بانگر موہی میں ہوئی۔ میں بہت ہی چھوٹا تھا جبکہ والد مرحوم بانگر موہی چھوڑ کر وطن آبائی قصبہ ٹانڈہ میں قیام گزریں ہوئے چونکہ اس پر دیسی اقامت کی وجہ سے زمینداری کا انتظام نہیں ہو سکتا تھا اس لئے انہوں نے کوشش کی کہ تبدیلی ٹانڈہ کو ہو جائے، حکام بالا نے اس وجہ سے اس میں لیت و حل کی کہ ٹانڈہ کے ہیڈ ماسٹر کی تنخواہ سنہ ماہوار ہے اور تھو بہاں سنہ ماہوار ملتے ہیں یہ مقدار تھو وہاں نہیں دی جاسکتی مگر ضروریات وقت نے مجبور کیا کہ اس قلت تنخواہ پر بھی تبدیلی کرائی جائے۔ بالآخر وہ وہاں سے تبدیل ہو کر ٹانڈہ چلے آئے۔ مجھ کو وہاں سے آنا بالکل یاد نہیں۔ غالباً تین برس کی عمر ہوگی اُس کے بعد بارہ برس کی عمر تک ٹانڈہ ہی میں رہنا اور ابتدائی تعلیم حاصل کرنا نصیب ہوا۔

سلسلہ نسب | سلسلہ نسب حسب ذیل ہے۔

حسین احمد بن سید حبیب اللہ بن سید پیر علی بن سید جہانگیر بخش بن شاہ نور اشرف بن شاہ مدن ابن شاہ محمد ماہ شاہی بن شاہ خیر اللہ بن شاہ صفت اللہ بن شاہ محب اللہ بن شاہ محمود بن شاہ لدھن بن شاہ قلندر بن شاہ منور بن شاہ راجو بن شاہ عبدالواحد بن شاہ محمد زاہدی بن شاہ نور الحق رحمہم اللہ تعالیٰ۔

شاہ نور الحق رحمۃ اللہ علیہ وہ مورث اعلیٰ ہیں جو کہ اس سرزمین میں الہداد پور قصبہ ٹانڈہ میں پہلے پہل تشریف لا کر اقامت گزریں ہوئے۔ اُس زمانہ میں قوم رجبہر کا ٹانڈہ کے گرد و نواح میں تمام دیہات وغیرہ پر قبضہ اور تصرف تھا، اور وہ مسلمانوں کو ستاتے رہتے تھے۔ حضرت شاہ نور الحق صاحب مرحوم نے پہونچکر ان کو دعوت اسلام دی مگر وہ لوگ اور راجہ مقابلہ پر آئے آپ نے بزور کرامت ان کو زک دیا۔ انکا راجہ قلعہ چھوڑ کر بھاگ گیا۔ آپ نے وہیں اقامت

فرمائی اور اس موضع کا نام الہداد پور رکھا۔ جس کی وجہ تسمیہ ظاہر ہے۔ قلعہ کے آثار اب تک موجود ہیں شمالی دیوار اور مغربی اور مشرقی برجوں کے باقی ماندہ پتھر وغیرہ باقی ہیں۔ اسی قلعہ میں آپ کا اور آپ کے تمام اولاد کا مزار اب تک بنتا چلا آتا ہے۔

آج ہمارے خاندان میں کوئی ایسا کاغذ یا تحریر موجود نہیں ہے جس سے ظاہر ہو کہ موصوف کہاں سے آئے تھے اور سلسلہ نسب فوقانی کیا ہے اور کس زمانہ میں آئے تھے۔ مگر شجرہ طریقت میں جو کہ محفوظ ہے دکھلایا گیا ہے کہ آپ شاہ داؤد چشتی کے اور وہ شاہ عتاب الدین چشتی کے اور وہ شاہ نجم الدین چشتی کے اور وہ شاہ رومی چشتی کے اور وہ حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی رحمہم اللہ تعالیٰ کے خلیفہ ہیں۔

یہ شجرہ طریقت بہت پرلے کاغذات میں پایا گیا تھا اس کا تصنیف کرنے والا والد ماجد مرحوم کے پڑدادا شاہ نور اشرف قدس اللہ سرہ العزیز کا کوئی مرید یا بیٹا ہے۔ الفاظ حسب ذیل ہیں۔

خداوند اکرم یا کار ساز	کہ بہتی بندہ پرور بے نیاز
بحق راز شاہ نور اشرف	کہ در روشن دلی از نور اشرف
بحق راز حضرت پیرمدن	کہ دلق فقرا ز گشتہ مزین
بحق آں محمد ماہ شاہی	کہ در برج فقیری بود ماہی
بحق شاہ خیر اللہ نیکو	نبودش بیچ مطلوبے بجز تو
خدا یا ہم بحق آں شہ دیں	پناہ معرفت توحید آئین
کہ صفت اللہ نام نامیش بود	مسمے درج اکم سائیش بود
خدا یا ہم بعز و رفعت شاہ	محب اللہ سمار فخر را ماہ
کہ چوں نام خود آں راسخ محبت	ہمیں بود از رسوخ دل محبت
خدا یا ہم بحق شاہ محمود	چہ گویم وصف او جز این کہ محمود
خدا یا ہم بحق شاہ لدہن	گزشتہ چراغ فقر روشن

شریعت را از دشت خانه آباد
 خدایا، هم بحق مشه قلند در
 عمل بر فقر فخری داشته او
 بکار فقر عمر خود بسر برد
 خدایا از برای شه منور
 شده روشن ز ذات آن یگانه
 خدایا، هم بحق شاه راجو
 خدایا، هم بآن شاه ستوده
 چو در عبودیت واحد سر آمد
 خدایا، هم بحق شاه زهاد
 از آن وقتیکه از تمیز دم زد
 بزه اندر چنان او محو خود ساخت
 بحق شاه نور الحق لاریب
 از آن وقتیکه حق تمیز دادش
 خدا را از برای شاه داد
 چنان بود او براه شرع و دین حست
 بحق شه عتاب الدین چشتی
 الهی بحر جسم الدین چشتی
 الهی بھر شه رومی چشتی
 بحق خواجہ قطب الدین کاکلی
 بآن خواجہ معین الدین چشتی

طریقت را از دھمور نسیاد
 کہ چوں دلق فقیری کرده در بر
 فقیری فخر خود از گاشته او
 بجز راه طریقت کام نسپرد
 کہ جاننش بود از نورت منور
 چراغ معرفت حسانه بخانه
 کہ در فقر و فنا برد از همه گو
 کہ عبد الواعد او را نام بوده
 از آن این نام نامیش بر آمد
 محمد زاهدی کو بود زهاد
 براه زهد بس ثابت قدم زد
 کہ یکدم با خودی خود نه پرداخت
 کہ نور حق نمایان داشت از غیب
 نبوده غیر ذات حق مرادش
 کہ اہل چشت را پیر ہدی بود
 کہ جز تبعیت امرت نمی جست
 کہ اندر آتش عشقش برشتی
 کہ ذاتش پاک ز آلائش برشتی
 کہ آمد فرد در ظاہر سرشتی
 کہ از طبیعتش خلق است غاکی
 کہ ذاتش دین دنیاست پشتی

بحق خواجہ عثمان ہارون
 بحق قدوہ پیران اعظم
 بحق قطب دین مودود حشتی
 بحق خواجہ یوسف ناصر الدین
 خداوند ابھرت بو محمد
 بحق خواجہ بواحد خدا یا
 بحق خواجہ بواحق شامی
 بحق خواجہ دین خواجہ مشار
 ہیریہ بصری آن پیر پیران
 بحق آنکہ فخر عارفان ست
 بحق خواجہ ابراہیم ادھم
 پے خواجہ فضیل اکرم الخلق
 بعد الواحد الے واحد حقیقی
 بحق اسودہ اہل کالان
 حسن بصری کہ مخدوم جهان است
 بحق آن شہ ملک ولایت
 علی مرتضیٰ دروازہ علم
 بحق کار فرما شاہ لولاک
 برایش از عدم آمد بہستی
 طراز اول کہ کلک حق رقم زد
 بحق آل واصحاب کبارش

کہ باشد واقف اسرار بچوں
 شریف زندگی خواجہ معظم
 کہ سازی پیرو او را بہشتی
 کہ ہست از عارفان اہل تمکین
 دل او مقتبس از نور احمد
 بحال زار ما رحمے بفرما
 کہ دارد عالمے را در غلامی
 علوینوری از خویش آزاد
 کہ باشد دستگیر دستگیران
 حذیفہ مرعشی قطب جهان ست
 شہنشاہ دو عالم شاہ اعظم
 شہنشاہ کریمان اعظم الخلق
 کہ مکتا بود در واحد طریق
 امام وقتوہ ارباب حالان
 رئیس خواجگان انس و جان است
 معظم نیز برج صدایت
 در دریائے خلق و معدن علم
 کہ از تحت الثری تا عالم پاک
 کہ بردے کس ندارد پیش دستی
 شفیع امتان یعنی محمد
 بحق راز جملہ دوستانش

مرادہ پنج چیز ازورگ خویش
دویم رزقے کہ میدارم تنہا
سویم زین وقت خود تا آخری دم
چہارم دہ فروغ علم مارا
پنجم چونکہ در گورم رسانند
سپس بامن نکیر و منکر آیند
یکے علم و ادب زاید ز حدیش
عطا فرما مراد در دنیا
بمانم در جہاں خوشنود و حسرم
کہ چون خورشید باشد آشکارا
وداعم کردہ از من باز مانند
زمن از دین من پرسش نمایند

محمد مصطفیٰ یادم دہ آن دم
دگر ز ہرہ و حسنین معظم

اس سے پتہ چلتا ہے کہ موصوف حضرت خواجہ جلال الدین کبیر الاولیاء پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ
حضرت خواجہ شیخ عبدالحق ردو لوی رحمۃ اللہ علیہ کے ہم عصر تھے اور سنہ ہجری سے پہلے یا قریبی زمانہ
میں یہاں تشریف لائے تھے اور اسی سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ غالباً موصوف ہندوستان
ہی کے کسی حصہ سے تشریف لائے تھے۔ اگرچہ ممکن ہے کہ خراسان وغیرہ سے آئے ہوں کیونکہ شاہ
داؤد دہشتی جو کہ اپنے پیر و مرشد ہیں ان کی نسبت مشہور ہے کہ وہ سائیں تھے چشت کے باشندہ تھے خاندان
کے بڑوں سے سننے میں آیا ہے کہ موصوف کا سلسلہ نسب حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے ملتا ہے (واللہ اعلم) کہا جاتا ہے کہ نسب نامہ شاہ خیر اللہ صاحب مرحوم کے ساتھ کاغذات
میں چلا گیا۔ موصوف خانگی منازعات کی وجہ سے ناراض ہو کر وطن سے چلے گئے تھے اور بقیہ عمر
پور بنی اضلاع ہند میں گزاری جس کا کچھ پتہ معلوم نہیں ہوا۔ بعض بزرگوں کا کہنا یہ تھا کہ عشاء کے
انقلاب میں جبکہ راجہ بہیشی نے نانا اکبر علی صاحب مرحوم کے گھرانے کو لوٹا تھا تو اس نے تمام
کاغذات قدیمہ بھی لوٹ لئے یا ان کو تلف کر دیا۔ بہر حال آج خاندان میں کسی کے پاس
ادپر کا نسب نامہ موجود نہیں ہے۔

والد صاحب مرحوم فرماتے تھے کہ میں جبکہ صنفی پور اور بانگر سنو میں ہیڈ ماسٹر تھا اور لوگوں سے تذکرہ آتا تھا کہ میں سادات سے ہوں اور میرا خاندان پیرزادوں کا خاندان ہے تو لوگ تصدیق نہیں کرتے تھے کیونکہ اودھ کے شہروں میں ٹانڈھ کپڑوں کے بننے والوں (نور بافوں) کی بستی مشہور تھا اور یہاں کے کپڑے واقع میں بہت امتیازی شان رکھتے تھے۔ ٹانڈھ کی آبادی کا بڑا حصہ اسی برادری کا ہے۔ اس لئے لوگ یہی سمجھتے تھے کہ یہ بھی اسی قوم میں سے ہونگے مگر حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی قدس اللہ سرہ العزیز نے ایک روز بھرے مجمع میں فرمایا کہ ”مدرس توبید اور پیرزادے ہیں ان کے مورث اعلیٰ شاہ نور الحق رحمۃ اللہ علیہ بہت بڑے اولیاء اللہ میں سے ہیں رات میرے پاس وہ آئے تھے اور مجھ سے کہتے تھے کہ میرے بیٹے حبیب اللہ کا خیال رکھو۔ بہنئی یہ تو بڑے پیرزادے ہیں“ (حضرت مولانا قدس اللہ سرہ العزیز والد صاحب مرحوم کو مدرس کہہ کر پکارتے تھے) اُس کے بعد سے اون کی نظر التفات مجھ پر بہت زیادہ ہو گئی۔ اور لوگوں کے خیالات میرے نسب کے متعلق بدل گئے اور یہ مقالہ حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کا مشہور ہو گیا۔

والد صاحب مرحوم فرماتے تھے کہ میں نے اد ائل عمر میں خواب دیکھا تھا کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ایک بڑے تالاب کے کنارے ایک درخت کے نیچے بیٹھی ہوئی چرخاکات رہی ہیں اور میں اپنے آپ کو بچہ پاتا ہوں اور تالاب کے دوسرے کنارے پر ہوں۔ میں نے دیکھا کہ میں تالاب میں تیرتا ہوا ان کی طرف اس طرح جا رہا ہوں جیسے بچہ اپنی ماں کے پاس جاتا ہے۔ میں خواب ہی میں ان کو ماں سمجھ رہا ہوں۔ اور وہاں پہنچ گیا ہوں۔

ہجرت کرنے کے بعد انھوں نے مدینہ منورہ میں اس کو ذکر کیا اور فرمایا کہ سمجھ میں نہیں آیا کہ کیا مطلب تھا۔ میں نے عرض کیا کہ تعبیر تو ظاہر ہے آپ سمندر کے دوسرے کنارے پر تھے ہجرت کئے کہ مدینہ منورہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے پاس پہنچ گئے۔ نبی سلسلہ میں وہ ماں ہیں ہی۔

نیز ایک مرتبہ فرمایا کہ مجھ کو نسب نامہ کی تلاش تھی تو میں نے خواب میں دیکھا کہ حضرت امام

حسین رضی اللہ عنہ گھوڑے پر سوار جہاد کو جا رہے ہیں اور میں ان کے پاس کھڑا ہوا ہوں تو مجھ کو فرمایا کہ تو میری اولاد میں سے ہے۔

بہر حال یہ اسیر اگرچہ قطعی حیثیت سے تعین نسب پر روشنی نہیں ڈالتے مگر کچھ نہ کچھ روشنی ضرور ڈالتے ہیں۔

ہماری قدیمی رشتہ داریاں ان اطراف میں محفوظ و مشہور سادات خاندانوں میں یا شیوخ کے ان خاندانوں میں چلی آتی ہیں جو کہ بنی حیثیت سے بہت اد پر کی چوٹی کے شمار کئے جاتے ہیں۔ رشتہ ایسے خاندانوں میں کبھی نہیں کیا جاتا تھا جنکے سلسلہ نسب میں نجیب الطرفین ہونے میں کبھی کوئی داغ لگا ہو۔ جب عادت قدیمہ ہند خاندانوں کی پشتہا پشت کی تحقیقات کی جاتی تھی۔ اگر سلسلہ نسب میں کسی پشت میں کسی عورت یا مرد میں کوئی کمی بنی معلوم ہو جاتی تھی تو رشتہ نہیں کیا جاتا تھا (حالانکہ یہ بالکل غلط طریقہ ہے۔ سلسلہ نسب آباد اور ذکور سے ہوتا ہے انات کو اس میں دخل نہیں) حضرت امام زین العابدین رحمۃ اللہ علیہ کی والدہ ماجدہ حضرت شہر بانور رحمۃ اللہ علیہا شاہان فارس کی اولاد میں سے تھیں اور اسیر ہو کر آئی تھیں، سادات حسینیہ سب انھیں کی اولاد ہیں اسی طرح اور ائمہ سادات میں بھی یہ بات پائی جاتی ہے۔ شیوخ صدیقیہ اور فاروقیہ وغیرہ میں بھی یہ بات ملتی ہے۔ خود حضرت اسماعیل علیہ السلام جن سے تمام سلاسل عربیہ کا انتساب ہے حضرت ہاجرہ رضی اللہ عنہا کے بطن سے ہیں جن کے متعلق مشہور یہی ہے کہ وہ باندی تھیں۔ شرفا اور سادات حجاز جن کو اپنے نسب پر بڑا غرور اور گھمنڈ ہمیشہ رہا ہے اور شاہان ترک ان کا بے حد احترام کرتے رہے ہیں، ان میں بہت سے نفوس باندیوں کے بطن سے ہیں۔ یہ چیز ہندوستانی شرفاء کی غلط ہے اور غالباً ہندوؤں کے بڑوس سے پیدا ہوئی ہے۔ ہندوستان میں جو مسلمان باہرے آئے ہیں عموماً باہر سے عورتیں اپنے ساتھ نہیں لائے۔ یہاں ہی نکاح یا ملکین کے ذریعہ سے سلسلہ تناسل جاری کیا۔ پھر بعد میں ایسے تقیدات کہاں تک صحیح کہے جاسکتے ہیں) قدیمی زمانہ سے ہماری ان سادات یا شیوخ میں بھی رشتہ داری چلی آتی ہے جو کہ شیعہ مذہب رکھتے ہیں اور یہ مرض اودھ کی شیعہ حکومت کی وجہ سے تمام یوپی اور بالخصوص اودھ میں بہت زیادہ پھیلا

اور اگر اس زمانہ میں چند اکابر اولیاء اللہ خاندان میں نہ ہوتے تو غالباً ہمارا خاندان بھی اس لعنت سے محفوظ نہ رہ سکتا۔ تاہم آخر میں بغیر اس کے چارہ نہ ہو سکا کہ نانا حسن علی شاہ صاحب مرحوم نے جبکہ اپنے زمانہ میں تمام خاندانی جاہداد کے متولی اور متصرف تھے ایک امام باڑہ بنایا اور چھ محرم کی شب کو مہندی نکالتا اور بڑے تیزک اور احتشام سے تمام شہر میں روشنی اور باجوں کے ساتھ گشت کرانا جاری کر دیا جس کا بقیہ اب تک چلا جا رہا ہے۔ نیز خاندان کے ہر گھرانے میں تعزیہ رکھنا جاری ہوا جو کہ ہمارے بچپن تک چلتا رہا۔ الحمد للہ کہ آہستہ آہستہ اس کی لعنت تمام خاندان سے اٹھ گئی۔ مگر مہندی کی لعنت اب تک مرتفع نہ ہوئی۔ نیز شیعوں سے رشتہ داری بھی تقریباً بند ہو گئی۔ اگرچہ قدرے قلیل اب بھی باقی ہے۔

نبی تفاخر اور غرور یقیناً نہایت قبیح مرض ہے جس کے ازالہ کے لئے اسلام نے انتہائی جدوجہد کی ہے۔ بارگاہ خداوندی میں علی جدوجہد کی ہی پوچھ ہے۔ نسب بغیر عمل صالح اور بغیر اخلاق کاملہ اور عقاید صادقہ کوئی وقعت نہیں رکھتا۔ اسلام کے نصب العین میں حضرت بلال اور حضرت سلمان اور حضرت صہیب رضی اللہ عنہم کو جو بلندی اور رفعت حاصل ہوئی۔ ابوہریر اور ابو جہل امیہ اور ولید کے انساب عالیہ نے اس کا کروڑوں حصہ بھی حاصل نہ ہونے دیا۔ ان سرداران قریش کے غرور نے ان کو دوزخ کا کُندہ بنا کر چھوڑا۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ باوجود بُعد نسبی اپنے اخلاص اور سچی قربانیوں کی بنا پر خلیفہ اول اور صدیق اکبر بن کر حضرت خاتم النبیین علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پہلو میں مدفون ہوئے۔ مگر حضرت عباس اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کو باوجود قرب نسبی کے یہ شرافت حاصل نہ ہوئی۔ خدای فضل اللہ بوقتیکہ من یشاء۔ افسوس کہ مسلمانان ہند میں اب تک یہ جھوٹا غرور اور غلط گھمنڈ چلا جاتا ہے۔ جس کو اذہان و قلوب سے بالکل ہی چلا جانا چاہئے تھا حضرت قطب العارفین سید احمد صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ صراط مستقیم میں فرماتے ہیں۔

از جملہ بقایاے رسوم جاہلیت کہ دریں امت مرحومہ کمال انتشار و غایت شہرت یافتہ و اباب خاندان عالی مثل سادات و پیرزادہادران گرفتار اند افتخار بہ کارم آبار و مناقب

اجداد است و اعتماد بر شفاعت ایشان حتی که بسبب همین افتخار و اعتماد تو اضعف و انکسار
 را که شعار اهل اسلام است و تقوی و صلاح را که افضل مناقب اهل ایمان است نسیاً منسیاً خسته
 و بجائے آن تکبر و تجتر و جرأت بر اظهار بدعات و ارتکاب منکرات حاصل نموده کلام اللہ و کلام
 رسول را پس پشت خود انداخته اند گویا که آیت لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن
 و رضی له قولا: لا تجزی نفس عن نفس شیئاً الا یتة. فاذا نفخ فی الصور
 فلا اثناب بینهم. الا یتة یا ایها الناس انا خلقناکم من ذکر و انثی و جعلنا
 کم شعوبا و قبائل لتعارفوا ان اکر مکم عند الله اتقاکم الا یتة تلتک امة قد
 خلت لهما ما کسبت و لکم ما کسبتکم الا یتة

حدیث ان الله قد اذهب عنکم عبیة الجاهلیة و فخرها بالاباء انما هو
 مو من تقی او فاجر شقی الناس کلهم بنو ادم و ادم من تراب الحدیث و امثال
 انرا گوش هوش خود گاهی نشنیده و بجز واد و هام و ظنون خود بمسلمات و مشهورات باطله و امثال
 خود تمسک نموده در ورطه هلاکت جان خود را انداخته. سبحان الشریع سفا هست و چه
 حماقت که اسباب نجات را که بالیقین بالقطع موجب نجات و باعث رفیع درجات اند
 ترک کرده با سباب و همیه و ظنیه متمسک شدند. حال سفا هست مال این جهال بدان می ماند که
 شخصی اموال خیره خود را که در قبضه خود میدارست و انتفاع بآن قطعی و یقینی می انگاشت در
 تحصیل حیل اکیسریه و اعمال دست غیب که حصول آن محض موهم است برباد دهد.

القصة اگر این علاقه نسبیہ با کابر از امور نافعہ معاد است پس بر ظاهر است که غفلت
 ازان و عدم اعتناء بآن هیچ وجه خلل در نفع آن نمیکند. چه علائق نسبیہ از جنس افعال
 اختیاریه نیست تا بسبب غفلت و عدم اعتنا برهم شود پس و قتی که شخصی غافل را از
 علائق نسبیہ خود در معاد نفعی حاصل خواهد شد البته او را بسبب حصول آن نعمت غیر
 مترقبه سرور و ابتهاج و وبالاً بدست خواهد آمد مثل حصول فرحت بسبب بدست آمدن

مالے از میراث آبائی خود باوجودیکہ اس وارث ازاں غافل بود۔ و اگر اس امر در محاد
کار آمدنی نیست و اس شخص تمام عمر خود را در امید حصول منفعت ازاں امر گزرا نیدہ باشد
پس البتہ ندانستہ و بخالتے بسبب جہل مرکب خواهد کشید و بانواع آلام نفسانیہ و تغذیبات
روحانیہ گرفتار خواهد گردید پس عدم اعتنا ربان علیہ و عدم اعتماد بر امثال اس امونہ
بر ہر تقدیر احسن و اوصوب است و السلام

حضرت یہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ باوجودیکہ سادات میں سے ہیں و بہت بڑے پیر زادہ ہیں اور تکیہ رائے بریلی
کے چوٹی کے مشہور و معروف خاندان سے وابستہ ہیں۔ ان کے اسلاف میں بہت بڑے بڑے اولیاء اللہ
گذرے ہیں مگر مذکورہ بالا الفاظ میں کس مؤثر پیرایہ پر اس نسب افتخار کی شاعت بیان فرماتے ہیں۔ سخت ضرور
ہے کہ اس خیال خام کو دماغ سے نکال دیا جائے اور اپنے اعمال و اخلاق و عقائد کو درست کیا جائے
تاکہ کمالات اور قرب خداوندی کی وہ بے بہا نعمتیں حاصل ہوں جن سے نہ صرف نجات حاصل ہو سکے
بلکہ تمام خاندان کے لئے دینی اور دنیوی عزت اور افتخار کی شرافت ملے اور پیر و دگار عالم اپنی رضا
اور خوشنودی سے نوازے۔ نبیوں پر فخر کرنے والے نہ صرف علی میدان میں کسلمند اور لنگرٹے ہوتے
ہیں بلکہ ان کے اخلاق اور عقائد بھی بگڑ جاتے ہیں۔ جہالت اور بے کمالی کا بھوت، دنیا پرستی اور نفس
پروری کا شیطان ان پر سوار ہو جاتا ہے۔ یہودہ اور غلط ادہام کے اس قدر متوالے ہو جاتے ہیں کہ تمام
مسلمانوں حتیٰ کہ اہل علم و تقویٰ کو بھی حقارت کی نظر سے دیکھنے لگتے ہیں، ناشائستہ کلمات اور رنجہ
افعال و معاملات سے دوسروں کا سامنا کرتے ہیں۔ جو لوگ نسبی حیثیت سے کچھ کم یا گرے ہوئے ہوتے
ہیں خواہ کتنے ہی متقی یا عالم اور پرہیزگار ہوں ان کی توہین و تذلیل میں انتہائی دلیری عمل میں لاتے رہتے
ہیں حالانکہ یہ امر اسلامی تعلیمات اور اسلاف کرام کے طریقوں کے بالکل خلاف ہے۔ احادیث میں مسلمان
کو دوسرے مسلمان کی تحقیر کرنے سے سختی سے روکا گیا ہے اور اس کی عظمت اور ہمدردی کا زور دار حکم
وارد ہوا ہے۔ اہل تصوف تو اس بارہ میں بہت پیش پیش ہیں۔ حضرت سید صاحب شہید رحمۃ اللہ
علیہ صراط مستقیم میں فرماتے ہیں۔

حالات و مقامات و فضائل کہ مندرجہ این رسالہ است ہر کہ متصف بآں شود یا صرف بدینا
 نمی آں بہرہ مند شود اور لازم است کہ در تعظیم و تکریم عاقلین و غافلین این امور کوتاہی
 نکند حسب حال ہر یک حق تعظیم ادا نماید چہ ہر مسلم از گفتن نام پاک حق جل شانہ
 مقصر نیست پس اول تعظیمش بجهت تعظیم این نام پاک می باید این نام پاک اسم
 جلیل القدر است کہ بمقابلہ آن هیچ چیز نمی سجد و اوراک بکنہ کمال آں نمی رسد و اجر و ثوابش
 را پایان نیست۔ و ثانیاً حال آغاز و انجام خود را ملاحظہ کردہ از ذیلہ تکریم تبری شدہ خفض جلال
 نماید چہ ہر کس در بدو خلقت لای عقل محض و ناکارہ سحت بود و انجام خود هیچ کس را معلوم نیست
 کہ چہ خواہد شد۔ و ثالثاً لمحاظ عموم رحمت و قدرت حضرت حق جل شانہ از رحمت و قدرت
 او هیچ بعید نیست کہ در یک لمحہ انسان را بر تہ قطب الاقطاب رساند اگر مومن باشد یا کافر را در
 یک لمحہ فایز بہ نعمت ایمان فرماید و بہمان وقت او را بہ نعمت قطیبت بنوازد۔ رحمت انعام
 او موقوف بر محنت و استعداد نیست بلکہ محنت و استعداد ہم از انعام عام اوست اگر احدی
 را بمرور و ہو بہو بچشمین شد بیدہ نعمت عطا شدہ نہ پندارد کہ عطائے الہی بدون این قسم محن ممکن نیست
 جائز است کہ بہ ہزار درجہ بہتر از ان در یک لمحہ عطا فرماید۔

حضرت شہید کا یہ ارشاد ان لوگوں کے لئے ہے جو کہ مقامات سلوک طے کر کے تصوف اور روحانیت
 میں درجہ کمال کو پہنچ چکے ہیں یا علمی کمالات میں بڑا درجہ حاصل کر چکے ہیں ایسے با کمال اشخاص کیلئے
 بھی جیسکہ یہ حکم ہے کہ عام مسلمانوں کی تعظیم اور تکریم میں کوتاہی روا نہ رکھیں اور حسب مرتبہ و درجہ ہر ایک کے
 ساتھ ادب کا معاملہ جاری کریں۔ کیونکہ

(الف) کوئی مسلمان کم از کم لفظ اللہ اپنی زبان سے نکالنے میں کوتاہی نہیں کرتا خواہ ایک ہی دو مرتبہ ہو اور
 یہ لفظ نہایت ہی بڑا مرتبہ رکھتا ہے اور اس کا اجر و ثواب بے حد و بے پایاں ہے اس لفظ پاک کی
 درجہ سے کہنے والے میں بھی بڑائی اور عظمت آجاتی ہے۔ (ب) ابتدا میں ہر شخص خواہ کتنا ہی بڑا کیوں نہ ہو
 لطفہ (منی کا قطرہ) پھر علقہ (خون کا جما ہوا قطرہ) پھر مضغہ (گوشت کا ٹکڑہ) پھر بے جان انسانی ڈھانچہ پھر

جان دار ایسا ڈہانچہ تھا کہ اس میں کچھ سمجھ نہ تھی اور چلنے پھرنے بولنے وغیرہ تمام ضروریات زندگی اور اسباب شرف و عزت سے عاجز اور بے کار تھا۔ اور ان تمام باتوں میں تمام انسان برابر ہیں۔ ہر انسان کو اپنی تمام ابتدائی حالتوں کو سوچنا چاہئے اور دیکھنا چاہئے کہ ان حالتوں کے ہوتے ہوئے ہمارے لئے فخر و تکبر اور دوسروں کی حقارت کی کوئی گنجائش ہے یا نہیں (رحم) انسان کو اپنا انجام سوچنا چاہئے روحانی حیثیت سے خاتمہ ایک عظیم الشان امر ہے جس پر تمام زندگیانی اور اس کے اعمال و اخلاق اور عزت و شرافت وغیرہ کا مدار ہے اگر خاتمہ بہتر ہو تو دنیاوی تمام عمر شرافت اور عزت والی ہے تمام اعمال سوارت ہیں اور اگر خدا نخواستہ خاتمہ خراب ہو تو تمام اعمال اکارت ہو گئے اور شرافت نبی تو درکنار شرافت انسانی بھی مٹ گئی اور افضل السافلین میں داخل ہو کر کتے اور سور وغیرہ ذلیل تر حیوانات سے بھی گر گیا اور دونوں کا کندہ بن گیا۔ مگر اس خاتمہ کا حال کسی کو معلوم نہیں کہ کیسا ہوگا۔ کہیں خدا نخواستہ اس مفرد اور گھمنڈی انسان شریف النسب کا خاتمہ برانہ ہو جائے اور وہ چوپایوں سے بھی بدتر ہو جائے اور کہیں اس شخص کا خاتمہ جس کو یہ رذیل اور ذلیل کہتا تھا بفضلہ تعالیٰ اعلیٰ اور احسن ہو جائے اور وہ اللہ تعالیٰ کے مقربین اور اصحابِ بجات میں سے ہو جائے۔ اور جسمانی حیثیت سے بھی مرنے کے قریب جبکہ ہوش و حواس اور عقل و قوت میں فرق آگیا تو کوئی شرف باقی نہ رہا۔ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ اِلَى الدُّنْيَا لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عَلُوِّ شَيْئًا اور روح نکلنے کے بعد تو جسم انسانی خواہ شریف کا ہو یا رذیل کا بآباد شاد کا ہو یا فقیر کا قوی کا ہو یا ضعیف کا جس حالت پر پہنچ جاتا ہے وہ سب کو معلوم ہے۔ جماد محض ہو کر پھولتا پھٹتا ہے۔ سڑتا گلتا ہے۔ کیرے پڑتے ہیں بدبو سخت پیدا ہوتی ہے۔ پیپ اور لہو بہتا ہے اور زمین میں لکڑی ہو جاتا ہے۔ یہاں نہ شرافت نبی کچھ فرق کرتی ہے نہ دولت و ثروت نہ حکومت و قوت۔

(۶) رحمت اور انعام خداوندی کی بے نیازی اور وسعت اسقدر بڑھی ہوئی ہے کہ دم کی دم میں ذرہ کو پہاڑ اور قطرہ کو سمندر بنا دے تو کچھ تعجب کی بات نہیں۔ عامی مسلمان کو قطب الاقطاب بنادے جاہل کو عالم اور دیوانہ کو افلاطون کر دے تو کچھ مستبعد نہیں۔ ایک چرواہا جاہل امسیت کر دیا وَأَصْبَحْتُ بَنِي عَالِمَا کا نعرہ لگانے لگے تو کیا بعید ہے ایک اسی برس کے آتش پرست اور

بتوں کے پجاری کو نعمت ایمان عطا کر کے قطب زمان اور غوث دوران بنادے تو کچھ دور نہیں
نا قابل کو قابل بنانا اور نا اہل کو اہل کر دینا اس کے بانی ہاتھ کا کھیل ہے۔ ۵

داد حق را قابلیت شرط نیست ؛ بلکہ شرط قابلیت داد ہست

خلاصہ یہ کہ فخر بالانساب جو کہ مسلمانوں میں ہر جگہ اور بالخصوص ہندوستان میں اور بالخصوص سادات
اور پیرزادوں اور شیوخ میں پایا جاتا ہے نہایت جھوٹا تکبر اور بہت سی خرابیوں کا باعث ہے باوجودیکہ
اسلام نے اس کی جڑ کھود ڈالنے میں کوئی کمی نہیں کی مگر بد قسمتی سے اس کا قلع قمع نہیں ہوا بلکہ ہندوستان
میں آکر برادران وطن کی دیکھا دکھی اور بڑھ گیا۔ حقیقی کمال علم و عمل اور عمدہ اخلاق اور اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی
میں ہی ہے جس کی بنا پر اسلاف کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کو شرف اور امتیاز اپنے ہم عصرون اور اخلاف پر حاصل ہوا
تھا اور ان کی اولاد اور احفاد کو بھی اگر اسلاف کا اتباع اور دیے اعمال و اخلاق وغیرہ حاصل ہوں تو وہ اسکے
مستحق ہیں کہ ان کو خلف صدق اور پیوت کہا جاسکے ورنہ مثل پسر حضرت نوح علیہ السلام ناخلف اور
کپوت ہی شمار ہوں گے۔ ایسے ناخلفوں اور بدکرداروں کو چاہئے تھا کہ ہمیشہ خائف رہیں کہ کہیں ان اسلاف
کرام سے بد اعمالیوں کی وجہ سے غضب الہی سلسلہ نسب اور اس کی شرافت منقطع کرتا ہوا پسر حضرت نوح
(علیہ السلام) کی طرح اناہ لیس من اہلک اناہ عمل غیر صالح کا اعلان نہ کر دے اور اسلاف کرام
کی برکتوں سے محرومیت کا عذاب الیم نہ چکھا دے۔ اُسے یہ لوگ کبر اور غرور بلکہ دوسروں کی تحقیر و تذلیل
توہین و تحقیر میں منہمک ہو گئے ہیں۔ ان لوگوں کی ایسی حرکات ناشائستہ کی وجہ سے صرف یہی نہیں ہوتا
کہ غریب مسلمانوں اور پیشہ ور مسلم برادیوں اور نو مسلم خاندانوں کے دل اور دماغ پر سنگین اور دلخراش
ٹھیس لگتی ہے بلکہ اشاعت اسلام اور اس کی ہمہ گیری میں بھی فرق پڑتا ہے۔ اسلامی اصول اور اس کا
تفوق چکنا چور ہوتا ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت اور رہنمائی کے لئے حجاب بنتو
ہیں۔ امت مرحومہ کی زیادتی میں روڑے اٹکتے ہیں جس کی اسلامی تعلیمات میں انتہائی ممانعتیں وارد
ہیں۔ والعیاذ باللہ۔

انہیں وجہ سے مجھ کو بہت ڈر لگتا ہے اور شرم معلوم ہوتی ہے کہ موجودہ اعمال و اخلاق اور اس

کم مائی پر سید یا پیر زادہ اپنے کو کہوں یا لکھوں اور اپنے اس نسب پر فخر کروں۔ مگر اس میں بھی چونکہ شک نہیں ہے کہ غیر اختیاری نعماء الہیہ میں سے یہ بھی ایک بہت بڑی نعمت ہے یعنی جیسے کہ انسان کا پیدا ہونا، تمام اعضا کا صحیح و سالم ہونا، خوبصورتی اور اعضا کا تناسب، ذکاوت اور حافظہ وغیرہ اللہ تعالیٰ کی ان نعمتوں میں سے ہیں جنہیں بندہ کے اختیار اور ارادہ کو کوئی دخل نہیں ہے اور اپنی بندہ کو ہمیشہ شکر گزار رہنا چاہئے اور تہذیب بالنعمة کرنا اور دل میں سوچنا اور اللہ تعالیٰ کو شکر گذاری سے خوش کرنا چاہئے۔ اسی طرح یہ شرافت نسبی بھی ایک غیر اختیاری نعمت اور عطیہ خداوندی ہے اس پر شکر گذاری کرنا اور حسب ارشاد و اما بنعمة ربك فحدث فحدث تحدیث کرنا ضروری ہے اس لئے اس مقام پر رسالہ ہذا میں یہ ذکر کیا گیا۔

حضرت شہید رحمۃ اللہ علیہ صراط مستقیم میں فرماتے ہیں۔

فائدہ ! باید دانست کہ در جوہر اولاد کرما استعدادے مکنون بطریق میراث از آباء کرام ایشان و دیعت می نہند لیکن آن محض استعداد در بیج یکے از امور معاشیہ و معادیہ کار آمدنی نیست۔ آری اگر ہاں استعداد بر روئے کار آید و بسبب تعلیم و تعلم و تشرع و تدین جلوہ گر شود البتہ منظر امور عظیمہ و مصدر منافع جلیلہ خواهد شد و ایں استعدادات مکنونہ را بمثل استعدادات ازلیہ کہ نصیبہ ہر شخص در ازل الازل استعدادے از استعدادات صالحہ یا فاسدہ گردیدہ باید فہمید اما بنائے مجازات بر محض آن استعدادات نیست ہذا مادامیکہ آثار آن استعداد بر منصفہ ظہور نہ رسد در کارخانہ مجازات بیج اعتداد بآں استعداد نہ۔ آری ایں قد یقینی است کہ بسبب مصادفت اسباب ہدایت و ضلالت آثار صلاح و فساد فراخویر استعداد ظہور می نمایند پس ترتب ثمرات بالفعل بر آثار است اگرچہ ارتباط اخفی با استعدادات ہم میدارد و لیکن ارتباط ثمرات با استعدادات بس خفی و کثیر التخلف است و آثار پر ظاہر و قلیل التخلف مثلاً منافع حرب بآلات آن ارتباط ظاہر میدارد و بجز ہر حدیث ارتباطی خفی۔

ہذا شمشیر پولادی زنگ خودہ آن کار نمی کند کہ شمشیر مصقل از آہن خام۔

خلاصہ یہ ہے کہ اہل کمال کی اولاد میں ایسے جو ہر قدر رکھتی ہے کہ اگر ان جو اہر اور قابلیتوں کو کام میں لایا جائے تو بڑی سے بڑی کامیابیوں اور جلد سے جلد منزل مقصود پہنچنے کی نوبت آئے اور اگر ان استعدادوں اور قابلیتوں کو کام میں نہ لایا جائے تو جس طرح وہ ہاتھ اور وہ پیر بالکل بیکار ہو کر رہ جاتا ہے جسکو پکڑنے اور چلنے سے محفل کر دیا گیا ہو اور جس طرح سے فولادی تلوار زنگ کی وجہ سے آہستہ آہستہ فنا ہو جاتی ہے اسی طرح ان ارباب کمال کی اولاد بھی بے علمی اور بد علمی کی وجہ سے نہ صرف کمال سے محروم رہ جاتی ہے بلکہ بسا اوقات شرف انسانیت سے بھی محروم ہو جاتی ہے اس لئے شریف خاندانوں کا فرض اکمل یہ تھا کہ وہ میدان علم و عمل میں بہت زیادہ جدوجہد کریں تاکہ ان کا ذاتی جوہر زنگ کھا کر فنا نہ ہو جائے اور ان کو حسب وعدہ یقینی "والذین امنوا و اتبعوا ذریعتہم بایمانہ" (الآیۃ) اپنے اسلاف کلام کی ہر کابی اور ہم مکانی نصیب ہو اور یہ اتباع اسلاف باوجود قلت عمل اسلاف کے درجات عالیہ تک پہنچانے کا ذریعہ بن سکے۔ واللہ ولی التوفیق۔

۱۸۵۷ء کے انقلاب کے وقت میں خاندان کے پاس تیرہ یا چودہ **ذریعہ معاش خاندان** گانوں تھے جن کی وجہ سے مشترکہ خاندان نہایت ثروت اور رفاہیت سے گزران کرتا تھا۔ مشہور ہے کہ تخت دہلی سے کسی زمانہ میں بہتر دیہات کی جاگیر ان اطراف میں تین خاندانوں پر تقسیم ہوئی تھی جن میں سے ایک الہداد پور کا ہمارا خاندان بھی تھا جس کو چوبیس گانوں دئے گئے تھے۔ چونکہ کاغذات ضائع ہو گئے اس لئے یہ نہیں معلوم ہو سکا کہ یہ عطیہ کس پادشاہ کے وقت میں ہوا تھا اور کس وجہ سے ہوا تھا۔ والد صاحب مرحوم فرماتے تھے کہ بادشاہ دہلی کے یہاں پرچہ گزرنے پر مصارف خانقاہ کے لئے یہ دیہات دئے گئے تھے (واللہ اعلم) ۱۸۵۷ء میں خانقاہ وغیرہ کے کوئی آثار باقی نہ تھے۔ اور ان میں مالکانہ تصرفات اہل خاندان کے جاری تھے۔ اور اس سے پہلے گیارہ گانوں غیر معلوم انقلابات اور اسباب کی بنا پر قبضہ اقتدار سے نکل چکے تھے۔ انگریزی حکومت کے زمانہ میں جو قدر و منزلت زمینوں اور جائیدادوں کی

بڑھ گئی ہے وہ بلکہ اس کا عشر عشر بھی زمانہ سابق میں نہ تھا، معمولی ضرورتوں میں زمینوں کو فروخت کر دینا رہن رکھ دینا بلکہ دوسروں کو بخت دینا معمولی خدمتوں کے صلہ میں گانوں کا گانوں بہہ کر دینا وغیرہ وغیرہ مسلمانوں اور بالخصوص مسلم رؤسا کا بائیں ہاتھ کا کھیل تھا۔ غرضیکہ انہیں وجوہ کی بنا پر صرف تیرہ گانوں باقی رہ گئے تھے۔ الہداد پور، جرّادون پور، چاند پور، گوبھردن پور، مہری پور، فرید پور، رسول پور، بہکنا پور وغیرہ

اس زمانہ میں انتظام زمینداری اکبر علی صاحب مرحوم میرے حقیقی نانا کے ہاتھ میں تھا، ۱۷۵۷ء کے آخری ایام میں جبکہ وہ ضلع بستی کے بعض دیہات سے واپس ہوتے ہوئے دریائے گھاگھرا کو کشتی میں عبور کر رہے تھے اور متعلقین کو دوسری کشتی میں اس سے پہلے بھیج چکے تھے آندھی چلی اور کشتی بخت ہار میں اُلٹ گئی تو وہ اس حالت کو دیکھ کر تلوار لیکر دریائے تیر کر دریا کو پار کرنا چاہا مگر پانی زور پر تھا اس لئے ڈوب گئے۔ اس کے بعد ہر قسم کی کوشش بچانے کی کی گئی مگر ڈوبنے سے بچنا تو درکنار لاش تک کا پتہ نہ چلا۔ مرحوم سے بیٹھپی کے راجہ سے عداوت اور سخت دشمنی تھی اس نے موقع پا کر مکان پر حملہ کر دیا اور چاروں طرف سے گھیر لیا۔ اس کا مطالبہ یہ تھا کہ اکبر علی صاحب مرحوم کے لڑکوں کا سر لوں گا۔ مرحوم کے تین لڑکے تصدق حسین، تفضل حسین عبدالغفور اور لڑکی (والدہ ماجدہ مرحومہ) تھے۔ یہ بچے نو عمر تھے۔ چونکہ اس وقت امن کامل طور پر نہ ہوا تھا اور گانوں میں اتفاقات وقت سے کوئی با اثر قوی ہستی جو کہ راجہ اور اس کے سپاہیوں کا مقابلہ کرتی موجود نہ تھی عورتوں نے یہ احساس کر کے کہ مبادا یہ دشمن بچوں کو قتل نہ کر دے، رات میں خدمات کا بھیس بدل کر بچوں کو لیکر شہر ٹانڈہ محلہ قصبہ میں جو کہ گانوں سے بہت قریب تھا چلی گئیں۔ وہاں قرابت داری پہلے سے تھی۔ شہر میں راجہ کا حملہ کرنا ممکن نہ تھا۔ جب راجہ کو گھر خالی معلوم ہوا تو تمام اسباب اور سامان کو لوٹ لیا۔ ایک مہینہ تک گاڑیوں میں لوٹ کا مال نقل کرٹا رہا۔ اور ان دیہات پر قبضہ کر لیا جو کہ زیر تصرف تھے۔ صرف دو گانوں جرّادون پور اور الہداد پور اس کے قبضہ سے محفوظ رہ گئے۔ انہیں دو میں مختلف ورثاء خاندان کے حصے ہوئے۔ بڑے ہو کر ہمارے ماموؤں نے

ان دیہاتوں کے لئے دیوانی میں دعوے دائر کئے مگر قلت سرمایہ اور دیوانی کے مصارف کی کثرت کی وجہ سے ایک مالدار زمیندار راجہ بھٹی کا مقابلہ نہ کر سکے۔ بلکہ بقیہ زمینداری سے بھی ہاتھ دھونا پڑا کیونکہ مصارف مقدمہ کے لئے اپنے حصوں کو مہاجنوں کے یہاں رہن کر چکے تھے اور امید رکھتے تھے کہ کامیاب ہو کر رہن شدہ زمینوں کو چھڑالیں گے۔ قرضہ سودی تھا اس سے خلاصی ناممکن تھی۔ نہایت تنگی اور افلاس سے سب کی بسراوقات ہوتی تھی۔ مدار آمدنی پیری مریدی اور نذرانہ کی آمدنیوں پر رہ گیا۔ ہر دو مذکورہ بالا گانوں میں دادا مرحوم کا حصہ دو آنے آٹھ پائی تھا والد مرحوم جبکہ بانگر مو سے تبدیل ہو کر ٹانڈہ پہنچے ہیں تو یہ حصہ بھی مہاجنوں کے یہاں مرہون تھا فقط سیر کی زمین باقی تھی جس میں ہمارے تایا اشرف علی صاحب مرحوم زراعت کرتے تھے۔

والد صاحب مرحوم الہداد پورہی میں شہ ۱۹۰۷ء سے چار
پانچ برس پہلے پیدا ہوئے شہ ۱۹۱۰ء میں ان کو ہوش و
حواس تھا اور اس سے پہلے کی رفاہیت اور یہ کہ انکے

والد صاحب مرحوم کی پیدائش

اور تربیت

لئے مشکے لڈوؤں وغیرہ سے بھرے سہتے تھے یاد تھے۔ دادا صاحب مرحوم تین بھائی تھے

پیر علی، نوازش علی، تیغ علی (رحمہم اللہ تعالیٰ)

نوازش علی اور تیغ علی مرحومین لا ولد تھے۔ صرف پیر علی مرحوم صاحب اولاد ہوئے۔ چونکہ
منجھلے دادا تیغ علی مرحوم ادراکی اہلیہ مرحومہ کو اولاد کا بہت شوق تھا اس لئے جبکہ دادا مرحوم کے
منجھلے بیٹے نجیب اللہ پیدا ہوئے تو انھوں نے اُن کو متبنی بنایا اور گود لے لیا مگر قضا الہی سے
اُن کی عمر نے وفات کیا اور بچپن ہی میں انتقال کر گئے۔ اس کا اثر سب پر بہت ہوا۔ اُس کے بعد
جب والد صاحب مرحوم پیدا ہوئے تو دادا صاحب مرحوم نے زور دیا کہ اب اس بچہ کو لیلو وہ
تامل کرتے تھے مگر اُن کو مجبور کیا گیا بالآخر انھوں نے والد صاحب مرحوم کو لیلیا اور دونوں میاں
بیوی (مرحومین) نے نہایت محبت اور شفقت سے والد صاحب مرحوم کو پالا۔ تقدیر الہی نے ایسی
پٹی کھائی کہ شہ ۱۹۱۰ء تک تینوں بھائی (دادا مرحومین) انتقال کر گئے۔ گھر میں سوائے عورتوں

اور بچوں کے کوئی مربی صاحب اثر باقی نہ رہا۔ زمینداری اور ثروت چھن گئی۔ افلاس اور ادب نے چاروں طرف سے گھیر لیا۔ منجھلی دادی مرحومہ نے نہایت تنگدستی کی حالت میں پرورش کیا۔ میں نے ان کو بچپن میں دیکھا ہے فرمایا کرتی تھیں کہ میں نے چرخے کات کات کر حبیب اللہ کو پالا ہے۔

والد صاحب مرحوم نے فضل و کرم خداوندی سے ذہن اور حافظہ بہت عمدہ پایا تھا۔ طبیعت نہایت تیز اور مستقیم تھی اس یتیمی اور افلاس کی حالت میں ٹانڈہ میں مواقع علم میں پہنچتے رہے۔ اور قرآن شریف فارسی اور اسکول اردو میں مڈل کلاس پاس کر لیا۔ اور عفوان شباب ہی میں ٹانڈہ کے قریب ہی پرائمری اسکول التفات گنج میں مئیر روپیہ ماہوار پرمدرس ہو گئے۔ اس ملازمت کی بنا پر کسی قدر بسراوقات کی سہولتیں پیدا ہو گئیں۔ کاش اگر اس زمانہ میں کوئی مربی تکفل کرنے والا ہوتا تو وہ اپنی تعلیم میں بہت بڑی ترقی کر سکتے۔ التفات گنج ہی میں ان کو بطور خود ترقی کا خیال پیدا ہوا۔ تنخواہ اور ملازمت میں ترقی بغیر نارمل اسکول پاس کئے نہیں ہو سکتی تھی اس لئے ان کو لکھنؤ جانا پڑا۔ اس زمانہ میں تمام صوبہ میں نارمل اسکول صرف لکھنؤ میں تھا۔ وہاں پہنچ کر طبعی ذکاوت کی بنا پر بہت جلد عمدہ طریقہ پر کامیاب ہوئے۔ اور پاس ہوتے ہی قصہ فی پور ضلع اناؤں میں ہیڈ ماسٹر ہو گئے اور پھر بانگر مو میں تبدیل کر دئے گئے اور وہاں متواتر کئی برس تک مقیم رہے۔ اسی تنگی اور افلاس اور فکر معاش کی وجہ سے علوم عربیہ حاصل نہیں کر سکے۔ اگرچہ لوگ ان کو مولوی کہتے تھے مگر وہ علوم عربیہ سے بالکل ناواقف تھے۔ صرف فارسی، اردو، ہندی، بھاشاے واقف تھے اور اسکول میں تدریسی مشغلہ کرتے تھے۔ اس زمانہ میں ایسے لوگ مولوی کہے جاتے تھے۔

نارمل پاس کرنے کے بعد انگریزی بعض احباب کی ترغیب سے شروع کی مگر شروع کرنے کے بعد پہلی ہی شب میں خواب میں دیکھا کہ دونوں ہاتھ پاخانہ سے ملوث ہیں۔ اس کی وجہ سے ان کو انگریزی سے نفرت ہو گئی۔ اور ملازمت کی کوشش کر کے کامیاب ہو گئے۔

والد صاحبِ حوم کی شادی | جبکہ والد صاحب مرحوم اٹھارویں سال کی عمر میں تھے اور التفات گنج میں پرائمری اسکول میں ملازم تھے۔ بھلی دادی صاحبہ مرحومہ نے ضروری سمجھا کہ شادی کر دی جائے۔ پہلے گزر چکا ہے کہ نانا اکبر علی صاحب مرحوم جائداد کے متولی و متصرف تھے۔ اور ۱۸۵۷ء میں دریائے گھاگھرا میں ڈوب گئے تھے۔ تین لڑکے نو عمر ادراک لڑکی (والدہ صاحبہ مرحومہ) چھوڑ گئے تھے والدہ صاحبہ مرحومہ ان کی وفات کے وقت چھ مہینہ کی تھیں ان سب بچوں کی پرورش یتیمانہ طریقہ پر نہایت تنگدستی سے ہوئی۔ کیونکہ باقیماندہ زمینداری کی آمدنی بہت کم تھی اور کوئی بڑی عمر والا نہیں تھا۔ نانی صاحبہ مرحومہ بہت منتظم اور تعلیمیافتہ تھیں۔ انھوں نے فارسی اردو وغیرہ بچوں کو حسبِ رواج وقت پڑھائی۔ دادی صاحبہ مرحومہ نے کوشش بلیغ کی کہ رشتہ خاندان ہی میں ہو جائے چنانچہ وہ کامیاب ہو گئیں اور جبکہ والدہ مرحومہ کی عمر چودہ برس کی تھی شادی ہو گئی۔ سب سے بڑے بھائی محمد صدیق صاحب مرحوم الہداد پورہ میں ۱۲۸۵ھ میں پیدا ہوئے۔

نانی صاحبہ مرحومہ موضع نندرولی علاقہ بیکاپور ضلع فیض آباد کے سادات خاندان میں سے تھیں ان کے ماموں بہت بڑے کامل ولی اللہ اور صاحبِ علم تھے، انھوں نے نانی صاحبہ کی تربیت فرمائی تھی، علاوہ ہندی اردو لکھنے پڑھنے کے نانی صاحبہ طریقت اور تصوف میں باکمال تھیں کشف قبو وغیرہ میں ان کی مہارت تامہ تھی، ریاضات مشاقہ اور ذکر و اذکار وغیرہ میں بہت زیادہ جدوجہد فرماتی تھیں انھوں نے والدہ مرحومہ کو بھی اردو، ہندی، پڑھایا اور ہندی لکھنا بھی سکھایا۔ اور ہندی بھاشا میں ہنس جواہر پدناوت وغیرہ کتابیں بھی پڑھائی۔ تصوف کا چسکہ بھی پیدا کر دیا جو کہ حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی قدس اللہ سرہ العزیز سے بیعت ہو جانے کے بعد اور بھی زیادہ ہو گیا۔ چنانچہ باوجود کثیر الاولاد ہونے کے وہ ہمیشہ شب خیز اور تہجد گزار رہیں۔ اخیر شب میں اٹھ کر صبح تک ذکر و غفل مناجات وغیرہ میں مشغول رہتی تھیں، ان کا اخیر تک معمول رہا کہ روزانہ دو سو مرتبہ سورہ اخلاص پڑھ کر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہدیہ کرتی تھیں۔ امور خانہ داری میں

اخیر تک نہایت جفاکش تھیں۔ مدینہ منورہ میں پہونچنے کے بعد عسرت اور تنگدستی کی بنا پر اپنے گھر کا آٹا خود پینا پڑتا تھا۔ حالانکہ کبھی ہندوستان میں اس کا اتفاق نہیں ہوا تھا۔ مگر اس پیرانہ سالی میں روزانہ ایک طرف خود اور دوسری طرف تینوں بہوؤں میں سے ایک کو باری باری بٹھلا کر آٹا پیا کرتی تھیں۔ ان کی محبت بھی اولاد سے عاقلانہ تھی، اولاد کو تعلیم کے لئے جدا کرنے میں انھوں نے کبھی پس و پیش نہیں کیا۔ بچوں کی تعلیم و تربیت کا اُن کو بہت خیال تھا اور بچپن ہی سے مذہبی جذبات اور اخلاقی اصلاح کی تعلیم و تربیت کا کہانیوں اور چٹکلوں وغیرہ میں خیال کرتی تھیں۔ مرحومہ کا سلسلہ نسب حسب ذیل ہے۔

بنت اکبر علی بن مخدوم بخش بن تراب علی شاہ مدن (مرحومین) شائدن مرحوم کے تین لڑکے تھے تراب علی، ہدایت اللہ، نور اشرف، نور اشرف مرحوم کی اولاد میں والد صاحب مرحوم تھے اور تراب علی مرحوم کی اولاد میں والدہ صاحبہ مرحومہ اور ان کے تین بھائی تصدق حسین، تفضل حسین عبدالغفور، جن میں سے عبدالغفور مرحوم لا ولد فوت ہوئے اور اول الذکر ہر دو صاحبوں کی اولاد موجود ہے۔ شاہ مدن صاحب مرحوم کے تیسرے صاحبزادہ ہدایت اللہ لا ولد فوت ہوئے۔ والدہ صاحبہ مرحومہ ۱۳۲۲ھ میں مدینہ منورہ میں فوت ہو کر بقیع شریف میں مدفون ہوئیں۔ اُن کے بعد والد صاحب مرحوم نے ضروریات خدمت کی وجہ سے متعدد نکاح کئے مگر وہ راحت حاصل نہ کر سکا جس کی ضرورت اور خواہش تھی۔ والدہ مرحومہ بہت زیادہ صاحب نصیب تھیں جب سے شادی ہوئی مال اور اولاد کی ترقی گھریں ہوتی رہی۔ اگرچہ بعض چھوٹی اولاد نے ان کے سامنے انتقال کیا مگر جوان اولاد کی جدائی کا صدمہ اور کثرت سے اولاد کے مرنیکا صدمہ اُن کو نہیں پیش آیا۔

والد صاحب مرحوم نے بانگرہ مو سے قصد اکم تنخواہ پر تبدیلی کرائی کیونکہ جو کچھ حصہ جائداد کا تھا وہ بھی ضائع ہو رہا تھا۔ تائے صاحب مرحوم اس کو رہن سے نہ داگذاشت کرا سکتے تھے اور نہ متغلب شرکار کے جو روستم سے محفوظ رہ سکتے تھے۔ والد صاحب مرحوم نے ٹانڈہ پہونچکر یو دھن پر قرض لیا اور جائداد مرہونہ کو داگذاشت کیا اور چھ سات برس میں قرض بھی جائداد کی آمدنی سے

ادا کر دیا۔ پھر تقسیم حصص کی درخواست دیکر تقسیم کرایا۔ اس طرح تائے صاحب مرحوم اور ان کی اولاد کے لئے بھی بہت آسانیاں ہو گئیں اور خود والد صاحب مرحوم کو بھی زمینداری سے منافع حاصل کرنے کا موقع ملا۔ اور بغیر قرض دام کے اولاد کی تقریبیں وغیرہ انجام دے سکے۔

ان کے پانچ لڑکے اور تین لڑکیاں پیدا ہوئے۔ مولانا والد صاحب مرحوم کی اولاد محمد صدیق صاحب مرحوم سب سے بڑے لڑکے تھے۔

۱۲۸۵ھ میں بمقام الہداد پور پیدا ہوئے اور ۱۳۳۳ھ میں مدینہ منورہ میں وفات پا کر بقیع شریف میں مدفون ہوئے۔ ان سے اولاد ذکور و اثاث متعدد ہوئیں، نکل بھی متعدد ہوئے مگر ان کے بعد صرف ایک لڑکا مولوی وحید احمد مرحوم زندہ رہا جو کہ صاحب اولاد ہو کر ٹانڈہ الہداد پور میں متوفی ہوا۔ تین لڑکے اور دو لڑکیاں چھوڑیں بفضلہ تعالیٰ سب زندہ ہیں۔ فرید احمد، رشید احمد، سعید احمد سلمہ اللہ تعالیٰ۔ صفیہ عرف (نیرہ) اور رضیہ سلمہ اللہ تعالیٰ۔ مولانا سید احمد صاحب مرحوم ۱۲۹۳ھ میں بمقام بانگرہ متو پیدا ہوئے اور غالباً ۱۳۵۵ھ ماہ شوال میں یا ۱۳۵۹ھ میں مدینہ منورہ میں وفات پائی اور بقیع میں مدفون ہوئے باوجود متعدد نکاحوں اور متعدد اولاد ذکور و اثاث کے سوائے ایک لڑکی کے کوئی اولاد نہیں چھوڑی، مرحوم نے مدینہ منورہ میں مدرسہ شرعیہ کی بنیاد ڈالی جس کا نام مدرسۃ العلوم الشرعیہ لیتامی المدینۃ النبویہ رکھا۔ چونکہ حکومت وقت نے علوم جدیدہ کے لئے بالخصوص جنگ عظیم کے بعد متعدد مدارس قائم کر دیئے تھے اور علوم شرعیہ کی طرف سے بہت بے توجہی کر دی تھی۔ ترکی حکومت کے زمانہ میں جس قدر بھی توجہ علوم شرعیہ کی طرف باقی تھی وہ بھی باقی نہیں رکھی گئی تھی اس لئے اہل مدینہ منورہ کے بچے نہایت ضایع اور علوم دینیہ سے بالکل بیگانہ ہو رہے تھے۔ اس ضرورت کو محسوس کر کے یہ مدرسہ قائم کیا اور باہمت اہل خیر ہندوستانیوں نے امداد و اعانت کی اس لئے اس مدرسہ سے فیض بہت ہوا۔

ہردو بھائی مرحومین دارالعلوم دیوبند کے فارغ التحصیل تھے۔ دیوبند جانے سے پہلے اردو مڈل اسکول میں بہت اعلیٰ درجہ میں پاس ہو چکے تھے اور قرآن شریف اور فارسی کی تعلیم والدین

مرحومین سے حاصل کر چکے تھے۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم کو بارگاہ رشیدی رقدس اللہ سر العزیز سے خلافت اور اجازت عطا کی گئی تھی اور بھائی سید احمد صاحب مرحوم کئی برس خانقاہ میں مقیم اور شرف خدمتگزاری حاصل کرتے ہوئے ذاکر و شاغل رہے مگر حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے شرف اجازت حاصل نہ ہوا بعد میں حضرت شیخ الہند اور حضرت مولانا خلیل احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہما نے اجازت عطا فرمائی۔ مدینہ منورہ میں ہر دو صاحب علوم دینیہ کی تدریس بھی کرتے رہے۔

جیسٹل احمد مرحوم ذیقعدہ ۱۳۳۵ھ ہجری میں الہداد پور میں پیدا ہوئے عربی درسیات کی نسطانی کتابیں پڑھتے تھے کہ والد صاحب مرحوم نے ہجرت کی مدینہ منورہ میں پہنچ کر ترکی مدرسہ رشیدیہ میں داخل کر دیا۔ چونکہ طبیعت نہایت ذکی تھی اور فنون عربیہ میں اچھی استعداد حاصل کر چکے تھے بہت تھوڑی مدت میں عمدہ ترقی کی اور ہر درجہ میں سب لڑکوں سے اول نمبر رہنے لگے۔ باش صنف کا تنہا ان کو دیا گیا اور اساتذہ کی خصوصی توجہ منوط ہوئی، اور جب مدرسہ رشیدیہ کے سب درجوں کو ختم کر چکے تو حکومت ترکیہ کے مصارف سے تمام جماعت فارغہ کو استنبول بھیجا گیا جن میں باش صنف مرحوم ہی تھے۔ اُس وقت گورنر مدینہ عثمان پاشا تھا اور زمانہ سلطان عبدالحمید خاں کا تھا۔ اس جماعت کے بھیجنے کے وقت میں عثمان پاشا مرحوم نے خصوصی تزلک اور احتشام کیا اور باب عالی میں بذریعہ تار اطلاع دی سلطان عبدالحمید خاں مرحوم کے حکم سے مدینہ منورہ کے لڑکے ہونے کی بنا پر استنبول میں ان کا خصوصی استقبال ہوا اور تزلک و احتشام سے جہاز سے اُتارے گئے۔ اور پھر خصوصی توجہات کے ساتھ مدرسہ اعدادیہ میں داخل کر دئے گئے پہلے ہی سال کے امتحان میں مرحوم وہاں بھی تقریباً ڈیڑھ سو طلبہ سے اول نمبر ثابت ہوئے جس کی وجہ سے وہاں کے حکام اور اساتذہ کی بہت زیادہ توجہ ان کی طرف مبذول ہوئی۔ مگر تقدیرات الہیہ نے مساعدت نہیں کی، دوسرے سال میں مرض دق میں مبتلا ہو گئے۔ کئی مہینہ بیمار رہے ہر قسم کا علاج کیا گیا مگر افاقہ نہ ہوا بالآخر مدینہ منورہ واپس آ کر کچھ دنوں بیمار رہ کر نوجوانی کی عمر میں وفات پائی اور مدینہ منورہ میں بقیع شریف میں مدفون ہوئے والد صاحب مرحوم کو اس کا زیادہ صدمہ ہونا طبعی امر تھا۔

محمود احمد سلمہ اللہ تعالیٰ رحمۃً شوال میں الہداد پور میں پیدا ہوئے۔ ہجرت کے وقت آٹھ برس کی عمر تھی معمولی اردو وغیرہ پڑھتے تھے۔ مدینہ منورہ میں ان کو بھی ترکی مدرسہ میں داخل کر دیا گیا۔ جملہ درجات میں کامیابی کے بعد عثمان پاشا مرحوم نے ان لڑکوں کو جو کہ درجہ علیا میں پاس کر چکے تھے استنبول نہیں بھیجا بلکہ مختلف اداروں میں بطور امیدوار داخل کر دیا۔ چنانچہ عزیزم محمود احمد سلمہ کو محکمہ قضا میں داخل کیا۔ جس میں انھوں نے بہت جلد ترقی کی اور تھوڑے ہی دنوں میں باضابطہ تنخواہ دار صنف اہل تحریر میں ملازم ہو گئے۔ جنگ عظیم کے بعد زمانہ حکومت شریف حسین میں باش کاتب یعنی میرمنشی ہو گئے۔ اور زمانہ حکومت سعودیہ میں جدہ کے قاضی بنادئے گئے مگر چونکہ جدہ میں باوجود کئی سال رہنے کے وہاں کی ہوا موافق نہیں آتی تھی، حکومت سے مدینہ منورہ کی تبدیلی کی درخواست کی مگر کامیاب نہ ہونے کی وجہ سے استعفا دیکر مدینہ منورہ میں مشاغل تجارت اختیار کر لئے جس کی ابتدا انھوں نے ملازمت قضا کے وقت سے شروع کر دی تھی۔ جرمنی سے آپاشی کی مشینیں منگا کر مدینہ منورہ میں باغوں والوں کو پہنچاتے تھے اور ایک کارخانہ ان کی درستی اور اذاروں وغیرہ کا بھی کھولا جس میں ان کو اچھی آمدنی ہوئی۔ چونکہ ایام ملازمت میں حکومت وقت کو ان کی استعداد و قابلیت بہت زیادہ اطمینان بخش ثابت ہوئی تھی اور پبلک کو کسی قسم کی ان کی شکایتیں بھی نہیں ہوئیں۔ اس لئے حکومت مدینہ منورہ متعدد دہم محکموں میں ان کا وجود ضروری سمجھتی رہتی ہے۔ اور ان کو بلا معاوضہ اور بعض میں بالمعاوضہ ممبر بنا رکھا ہے۔ محمد شہ کامیابی سے بسراوقات کر رہے ہیں۔ ایک لڑکا حبیب اللہ جو ان اور چند لڑکیاں ہیں۔ حبیب اللہ موصوف ہی اس وقت مدرسہ شرعیہ کا مہتمم اور نگران ہے۔

والد صاحب مرحوم کے تین لڑکیاں ہوئیں، ایک لڑکی زینب ۱۲۹۹ ہجری میں الہداد پور میں پیدا ہوئی اور تین چار برس زندہ رہ کر وفات پا گئی۔ دوسری لڑکی نسیم زہرا ۱۳۱۱ ہجری میں پیدا ہوئی اور وہ بھی سال ٹیڑھ سال کی ہو کر وفات پا گئی۔ تیسری لڑکی ریاض خاظمہ مرحومہ ۱۳۱۵ یا ۱۳۱۶ء میں پیدا ہوئی اور ۱۳۳۳ء میں ایک بچی چھوڑ کر مدینہ منورہ میں متوفی ہوئی اس کی بچی بھی کچھ دنوں کے بعد وہاں ہی وفات پا گئی دونوں بقیع شریف میں مدفون ہوئے۔

والد صاحب مرحوم کی موجودگی میں مدینہ منورہ میں ان کے خاندان سے تقریباً تینتیس یا پینتیس نفوس مرے اور وہیں مدفون ہوئے۔ رحمہم اللہ تعالیٰ۔

والد صاحب کی تعمیرِ ہندستان | جدی مکان میں تائے صاحب کی کثرتِ اولاد اور پھر والد صاحب کی کثرتِ اولاد وغیرہ کی وجہ سے نیز دوسرے رشتہ داروں کی شراکت کی وجہ سے بھی ضروری معلوم ہوا تھا کہ مستقل مکان بنائیں۔ چنانچہ بزمانہ قیام بانگر مو مکان کی بنیاد رکھی اور تنخواہ کا بڑا حصہ اس میں صرف کرتے رہے اور اپنے آپ نہایت تنگی سے بسر کرتے رہے۔ حتیٰ کہ مہینوں صرف چنوں کے چبا لینے پر وقت گزارا بعدِ شدِ مستقل مکان وسیع اور راحت پہنچانے والا بنوا لیا۔ اگرچہ خام اور کھیریل ہی کا تھا مگر وسیع اور بہت کارآمد تھا۔ ٹانڈہ پہنچنے کے بعد اس میں اور بھی وسعت کر لی گئی۔

والد صاحب مرحوم کی ہجرتِ مدینہ منورہ | ٹانڈہ کے قیام میں حسن انتظام کی بنا پر زمین بھی رہن سے خلا کر لی گئی تھی اور تقسیم بھی مشترک حصہ داروں سے کرا لی گئی تھی اور اطینان سے آمدنی بھی جائداد کی جاری ہو گئی تھی اور بغیر مقروض ہوئے اولاد کی تقریبیں، عقیقے، ختنے، شادیاں انجام پاتی رہیں۔ واقعہ یہی ہے کہ والدین مرحومین کا حسن انتظام ہی تھا کہ اس تھوڑی تنخواہ میں اور معمولی زمین میں وہ سپید پوشی کے ساتھ کثیر الاولاد گھرانہ کا روزمرہ کا خرچ، تعلیمی اخراجات تقریباً پوری کرتے رہے حالانکہ کسی قسم کی بیرونی آمدنی نہ تھی۔ اول تو اسکول کے ہیڈ ماسٹر کو بیرونی آمدنی کا موقع ہی نہیں ہوتا دوسرے یہ کہ والد صاحب مرحوم نہایت زیادہ متشرع تھے کسی ناجائز آمدنی کو کسی طرح روا ہی نہیں رکھتے تھے۔ اگر غور کیا جائے تو بجز کرامت کے اور کوئی صورت نہیں معلوم ہوتی۔

وہ ہمیشہ آمدنی میں سے پس انداز کر کے ایسی بڑی بڑی تقریبات کا استقبال فرماتے رہتے تھے۔ بڑے بھائی صاحب اور منجھلے بھائی صاحب کا مشاہدہ شوال میں نکاح کیا اول الذکر کی بارات شہزاد پور میں چھ کوس کی دوری پر گئی اور ثانی الذکر کی شادی ماموں تفضل حسین صاحب مرحوم کے یہاں گانوں ہی میں ہوئی، زیورات، جوڑوں، مہمانوں، ولیمہ وغیرہ میں خاصی مقدار خرچ ہوئی جو کہ پس انداز مقدار کے

پوری ہوئی پھر ۱۳۳۰ھ میں میری شادی قتال پور پر گنہ اترولیہ ضلع اعظم گڑھ میں ہوئی اور مصارف کثیرہ برداشت کرنے پڑے۔ مگر ایک پیسہ قرض نہیں لیا۔ اگرچہ آج ہماری آندنیوں وغیرہ کی مقالیست پر یہ حالت بہت گرتی ہوئی نظر آتی ہے مگر والدین مرحومین پر جو حالت ان کے ابتدائی زمانہ طفولیت اور غفوان شباب میں گذری تھی اس پر نظر کرتے ہوئے بہت اعلیٰ درجہ کی شمار ہوتی تھی۔ اور وہ بہت مطمئن اور خوش و خرم نظر آتے تھے۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم سہوارہ اور بلند شہر میں بصیغہ تدریس ملازم ہو گئے تھے۔ اگرچہ میرے اور بھائی سید احمد صاحب مرحوم کے مصارف دارالعلوم دیوبند تحمل کرتا تھا مگر ماہوار والد صاحب مرحوم اخراجات زائدہ کے لئے ایک ایک روپیہ ماہوار ضرور بھیجا کرتے تھے کبھی کبھی ہم لوگ قرضدار بھی ہو جاتے تھے جس میں ہماری بیوقوفیوں کا بہت زیادہ دخل ہوتا تھا اور اس پر بہت زیادہ ملامت بھی کی جاتی تھی مگر اس کو ادابھی وہی فرماتے تھے۔ اسی طرح ایام تعطیل سالانہ میں دیوبند سے وطن تک آمد و رفت کا خرچ بھی تحمل کرنا پڑتا تھا اور اسی وجہ سے دوسرے سال مگنا جانا ہوتا تھا۔ اس وقت میں ان کی دور میں نظر اس طرف متوجہ تھی کہ اولاد کے لئے باغات لگائیں اور مکان میں وسعت دیں کہ ۱۳۳۰ھ میں بروز جمعہ ۲۲ ربیع الاول والدین ماجدین کے پیر و مرشد حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی قدس الشہداء العزیز کا بھرا ایک سو پانچ برس انتقال ہو گیا۔ یوں تو ہر مرید کو اپنے مرشد سے تعلق خاطر اور عشق کم و بیش ہوتا ہی ہے۔ مگر والدین مرحومین کو اور بالخصوص والد صاحب کو بہت ہی زیادہ شغف تھا۔ مدتوں خدمت میں رہنا ہوا تھا ذکر و شغل استفادہ باطنی اور قطع منازل سلوک کی نعمت حاصل ہوئی تھی، مولانا مرحوم کی خصوصی عنت اور توجہ بھی اپنی زیادہ رہتی تھی۔ اس لئے عرصہ تک بہت زیادہ مغموم رہا کئے۔ فراق مرشد میں متعدد قصائد بھی لکھے جن میں سے اکثر قصائد بہا کھا زبان میں بہت زور دار ہیں۔ جبکہ یہ احوال گذرے تھے بھائی سید احمد صاحب نے ایک خط میں والد صاحب مرحوم کو لکھ دیا کہ میاں (ہم سب اولاد ان کو میاں کہا کرتے تھے) اب ہندوستان رہنے کی جگہ نہیں رہی، اب تو مدینہ منورہ چل بسے باغ وغیرہ لگانے کی فکر فضول ہے۔ یہ کلمات ایسے مؤثر واقع ہوئے جیسے کہ اسپرٹ میں دیا سلائی ہوئی

اس خط کو دیکھنا تھا کہ عشق محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی آگ بھڑک اٹھی اور ہر دم ہی بیچ و تاب
 رہنے لگا اور یہ دُہن پیدا ہو گئی کہ تمام گھرانہ کو لیکر وہیں چلنا چاہئے۔ تدبیریں سوچنے لگے۔ اس
 گیارہ بارہ نفوس والے خاندان کے سفرِ مدینہ منورہ کا بوجھ معمولی بوجھ نہ تھا۔ لوگوں نے سمجھایا کہ آپ
 خود جائیے اور حج و زیارت کر آئیے، مگر نہ مانا۔ بیٹوں کی سُسرال والوں نے زور دیا تو جواب دیا کہ
 اپنی اپنی لڑکیوں کا طلاق لیلو۔ میں تو اپنے لڑکوں کو ساتھ لیجاؤں گا۔ بہوؤں کو خود کہا کہ جس کو چلنا
 منظور نہ ہو وہ اپنے خاوند سے طلاق لیلے مگر ہندوستانی رسم و رواج اور طرزِ معاشرت میں
 جس قدر یہ امر مبغوض ہے ہر ایک جانتا ہے۔ میری کتابیں ادب اور ہیئت وغیرہ کی کچھ باقی تھیں
 میں نے عرض کیا کہ آپ تشریف لیجائیں میں ایک دو سال کے بعد آجاؤں گا فرمایا کہ مدینہ منورہ میں
 پوری کر لینا۔ میرے خسر حقیقی تو بہت عرصہ پہلے فوت ہو چکے تھے میری اہلیہ کو اس کے حقیقی ماموں
 شیخ کفایت اللہ صاحب مرحوم قتال پوری نے پالا تھا اور وہی شادی وغیرہ کے متکفل تھے۔ ریا
 بلرام پور میں ملازم تھے۔ اُن دنوں میں بچہ معتمد ریاست لکھنؤ میں مقیم تھے اُنھوں نے مجھ کو روکنا
 چاہا اور والد صاحب سے کہا کہ میں خود لکھنؤ میں موجود ہوں میں حسین احمد کو اپنے پاس یہاں رکھ کر
 حکیم عبدالعزیز صاحب (مرحوم) کے یہاں طب پڑھانا چاہتا ہوں اس کو یہاں چھوڑ دیجئے والد
 صاحب نے جواب دیا کہ کیا حسین احمد کو گھوڑے پر سوار کرانے کے بعد میں گدھے پر سوار کروں گا۔
 اس کو علوم دینیہ کی تعلیم دلائی گئی ہے اس سے بڑھ کر کونسی تعلیم ہے۔ الغرض دوستوں، رشتہ داروں
 اغیار سبھوں نے سمجھایا مگر حسبِ قول شاعر

مریض عشق پر رحمت خدا کی

مرض بڑھتا گیا جوں جوں دوا کی

یہاں تک ان کا جوش اور عشق بڑھا ہوا تھا کہ زمانہ سفر حجاز میں جبکہ گورنمنٹ کی طرف سے سختیاں
 بہت زیادہ کی جا رہی تھیں (جنکا ذکر آگے آئے گا) الہ آباد کے قرنطینہ کی سختیاں دکھلا کر ایک صاحب
 نے کہا کہ اس سال ارادہ نہ کیجئے تو فرمانے لگے کہ اگر مجھ کو یہ کہا جائے کہ تجھ کو توپ کے منہ پر باندھ کر گولا

چلائیں گے اور تو مدینہ منورہ پہنچ جائیگا تو میں اس کے لئے بھی تیار ہوں۔ گھر میں سوائے بھائی سید احمد صاحب مرحوم کے پوری طرح ہم خیال حضرت والد صاحب کا کوئی نہ تھا۔ بڑے بھائی صاحب نے جب اس قدر عزم مصمم والد صاحب کا دیکھا تو حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز سے بطور شکایت عرض کیا آپ نے فرمایا کہ کچھ حرج نہیں چلے جاؤ انھوں نے عرض کیا کہ حضرت ابھی تک میری تعلیم باطنی پوری نہیں ہوئی میں اس کو انجام دینا چاہتا تھا تو فرمایا کہ اب ساتھ چلے جاؤ پھر سب کو چھوڑ چھاڑ کر چلے آنا۔ خلاصہ یہ کہ یہ شوق واضطراب والد صاحب کا بڑھتا رہا اور انھوں نے فکر کی کہ کسی طرح جائداد کا حصہ فروخت ہو جائے تو روانہ ہو جائیں۔ اس جدوجہد میں عرصہ لگ گیا۔ بڑی کوششوں کے بعد ایک رئیس ٹانڈہ کے راجہ علی حسین تیار ہو گئے۔ اور غالباً تین ہزار روپیہ پردو لوں گانوں الہ آباد پور اور جڑاون پور کا زرعی حصہ فروخت کر دیا سکنائی حصہ بھی فروخت کرنا چاہا مگر کوئی آدمی تہائی قیمت دینے والا بھی نہ ملا اس لئے وہ فروخت نہ کیا گیا۔ اور بالآخر اواخر شعبان ۱۳۱۰ ہجری میں روانگی ہو گئی جس کا تفصیلی تذکرہ آگے آئے گا۔

والد صاحب مرحوم کے مختصر حالات | حضرت والد صاحب مرحوم جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے قدردان کی فیاضیوں سے بہت کچھ فیضیاب تھے۔ دل اور دماغ بے نظیر پائے ہوئے تھے اگر ماحول مساعدت کرتا تو بے نظیر متبحر اور محقق عالم ہوتے اور علم معرفت اور تصوف میں بھی اعلیٰ درجہ حاصل کرتے یا اگر دنیوی علوم حاصل کرتے تو اپنی اعلیٰ قابلیت کی بنا پر اعلیٰ سے اعلیٰ درجہ کے مناصب ضرور حاصل کرتے۔ تاہم باوجود ہر قسم کی عسرت اور تنگدستی کے جس نے ان کو بچپن کی زمانہ سے چاروں طرف سے گھیر لیا تھا انھوں نے حیران کن ترقی کی اور نہ صرف عسرت اور تنگدستی کو دور کیا بلکہ حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کی بارگاہ میں حاضر ہو کر ذکر و فکر و مراقبہ میں جدوجہد کی اور بڑے درجہ تک اس میں کامیاب ہوئے۔ کشف اونکا بہت قوی اور زیادہ تھا۔ متعدد مکاشفات ان کے صحیح ثابت ہوئے، انھیں میں سے یہ بھی ہے کہ انھوں نے مدینہ منورہ میں ایک مرتبہ فرمایا تم میں سے ایک شخص کو ہندوستان جانا ہوگا۔ میں نہیں جانتا تھا کہ یہ

یہ قرعہ فال مجھ دیوانہ پر پڑے گا۔ دنیا اور اہل دنیا سے ان کو نفرت تھی۔ حضرت مولانا گنج مراد آبادی سے ان کو خلافت اور اجازت زندگی میں ظاہر انہیں ملی تھی مگر بعد از وفات حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کو والد صاحب نے خواب میں دیکھا کہ میں تم کو اجازت بیعت دیتا ہوں اس بنا پر دو شخصوں کو ٹانڈہ میں بیعت کیا تھا۔ اور یہی وجہ تھی کہ انھوں نے اپنی اولاد کو حالانکہ وہ علوم دینیہ میں اعلیٰ قابلیت کا اظہار چکے تھے اور بڑے بھائی صاحب مرحوم اور بھائی سید احمد صاحب مرحوم ٹڈل کلاس کے امتحان میں تمام صوبہ اودھ کے تمام طلباء سے نمبر اول نکلے تھے، انگریزی تعلیم کی طرف متوجہ نہیں کیا اور علوم دینیہ ہی کی طرف لگایا۔ ہمیشہ یہی فکر ہی کہ میری اولاد انہیں علوم عربیہ میں اعلیٰ قابلیت حاصل کرے انھوں نے جبکہ ہم سب بڑے ہو گئے تھے جمع کیا اور فرمایا کہ میں نے تم سب کو اس لئے پرورش کیا ہے کہ تم اللہ کے راستہ میں جہاد کرو اور کچھ کر کے شہادت حاصل کرو۔ اُن کی ہی رغبت اور خواہش کی وجہ سے ہم سب کو طریقت کا شوق ہوا اور حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز کے دربار کی خاکروبی کا شرف حاصل ہوا۔ انھیں کی حسن توجہ کا نتیجہ تھا کہ نہ صرف ہندستان میں اس بارگاہ کی حاضری اور اس کا توسل نصیب ہوا بلکہ مدینہ منورہ پہنچنے کے بعد بھی باوجود مشکلات اپنی اولاد کو اس دربارِ دربار میں بھیجا اور جبکہ اخیر میں بھائی سید احمد صاحب مرحوم کو کئی برس گنگوہ شریف کے قیام میں لگ گئے تو حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کو لکھا کہ سید احمد اگر کسی قابل ہو گیا ہو تو اس کو اجازت دے کر یہاں بھیج دیجئے مجھ کو اس کی ضرورت ہے اور اگر کسی قابل نہیں ہوا تو بہتر ہے کہ آپ کے چوکھٹ پر سر مار مار کر وہیں مر جائے۔ اس کلام پر حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز بہت خوش ہوئے اور فرمایا کہ مولوی سید احمد کے والد چونکہ سلوک اور طریقت سے واقف ہیں اس لئے اس کی قدر اور منزلت جانتے ہیں اور پھر بھائی سید احمد صاحب کو مزید تاکید ذکر وغیرہ کی فرمائی اور حسن توجہ زیادہ کر دی۔ مدینہ منورہ کے قیام کے زمانہ میں اتباع سنت اور التزام جماعات خمسہ وغیرہ میں باوجود ضعف اور پیرانہ سالی انتہائی کوشاں رہتے تھے۔ سخت سردیوں اور سخت گرمیوں میں بھی اس طرح اوقات کی پابندی فرماتے تھے کہ ہم نوجوان اُس سے عاجز رہتے تھے۔ اپنے اوراد و وظائف

مراقبہ وغیرہ کے اخیر تک نہایت پابند رہتے تھے۔ امور خانہ داری اور ضروریات تعمیر وغیرہ کے انجام دینے میں بھی انتہائی جفاکشی کرتے رہتے تھے۔ بسا اوقات تعمیری اوقات میں گارا بنانا، پتھروں اور گارے کا مہارت تک پہنچانا، روڑوں وغیرہ کو جمع کرنا اور غیر تعمیری اوقات میں اینٹ پاتھنا، بازار میں ہر روز جا کر مناسب تعمیرات اشیاء کا خریدنا۔ کھونٹیوں اور چار پائی کے پایوں کا بنانا وغیرہ وغیرہ۔ حالانکہ کبھی ہندوستان میں ان چیزوں کے کرنے کی نوبت نہیں آئی تھی) اور جب ہم میں سے کوئی کہتا تھا کہ اب آپ پیرانہ سالی کے اس درجہ پر پہنچ گئے ہیں کہ آپ کو صرف آرام کرنا چاہئے آپ دن و رات ان مشقتوں میں کیوں بسر کرتے ہیں تو فرمایا کرتے کہ مجھ سے پڑے پڑے اور بیکار نہیں رہا جاتا۔ سلب مرض وغیرہ اعمال نقشبندیہ میں ان کو عمدہ ملکہ تھا۔ بلکہ ایک مرتبہ سخت خطرہ میں اسی وجہ سے پھنس گئے تھے جبکہ ایک سخت مریض کا ٹائڈہ میں انھوں نے سلب مرض کیا تو وہ مریض تو اچھا ہو گیا مگر خود مرض میں اس قدر مبتلا ہو گئے کہ لوگ ان کی زندگی سے مایوس ہو گئے۔ کیونکہ سلب مرض میں اذکا طریقہ تھا کہ اولاً مرض کو اپنے اوپر کھینچتے تھے اور پھر اپنے اوپر سے دفع کر دیتے تھے اس مرتبہ چونکہ مرض شدید تھا اس لئے طبیعت سنبھال نہ سکی اور نہ دفع کر سکی بالآخر خود مبتلا ہو گئے۔

تعویذ اور عملیات میں بھی ان کو اچھا خاصا ملکہ اور کامل مہارت تھی۔ فرمایا کرتے تھے کہ ایک زمانہ میں مجھ کو اس کی اس قدر مہارت ہو گئی تھی کہ امراض کے لئے نقوش خود تصنیف کیا کرتا تھا اور ان سے فوائد ہوتے تھے۔ تجھ کو زبانی اجازت اعمال و نقوش دیتے وقت فرمایا کہ اس بیاض میں دان کی اپنی قلمی بیاض) جس قدر اعمال ہیں میرے زکوٰۃ دیئے ہوئے ہیں۔ تجھ کو زکوٰۃ کی ضرورت نہیں ہے میں تجھ کو اجازت دیتا ہوں مگر بہتر یہ ہے کہ یہ تمام اعمال میرے سامنے ایک مرتبہ کر لے مگر میں نے بیوقوفی اور تکاسل سے اس سے اعراض کیا اور مشاغل علمی کو اہمیت دیتا ہوا اسی مشغلہ کو قابل اعتناء نہ سمجھا جس کی وجہ سے بعد میں پچھتا نا پڑا۔

علاوہ خاندانی اعمال کے والد صاحب مرحوم نے لکھنؤ اور صفی پور وغیرہ کے قیام کے زمانہ میں بہت سے اعمال مشاہیر سے حاصل کئے تھے۔ پھر اس پر مزید یہ ہوا کہ حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب

گنج مراد آبادی قدس الشہ سرہ العزیز نے جبکہ ان کے پاس رسالہ معدن الاعمال والمسائل مولوی محمد رمضان صاحب مرحوم بوڑیوی نے چھپوا کر بھیجا تو والد صاحب کو بلا کر یہ رسالہ دیا اور فرمایا کہ میں ان تمام اعمال کی جو اس میں مذکور ہیں تم کو اجازت دیتا ہوں۔

۱۳۲۷ھ میں جبکہ میں ہندوستان میں تھا والد صاحب مرحوم نے اسی رسالہ معدن الاعمال کی پیشانی پر خود مندرجہ ذیل عبارت تحریر فرمائی۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین۔

اما بعد۔ میں عبد ضعیف حبیب اللہ اس کتاب کے سارے عملیات و تعویذات کے کرنے و لکھنے و کسی کو (مگر اہل کو) بخش دینے کی اجازت فرزند حمین احمد کو اسی طرح دیتا ہوں جس طرح سے مجھ کو حضرت مرشدنا مولانا فضل الرحمن ضارحۃ اللہ علیہ نے بلا عمل وادائے زکوٰۃ کے بخشا و عطا فرمایا ہے۔ پس اس کو بھی عمل کرنے و زکوٰۃ دینے کی چنداں ضرورت نہیں۔ انشاء اللہ تعالیٰ وہ قادر مطلق یوں ہی خلق اللہ کو نفع دیوے گا۔ اسی طرح سے دوسری قلمی کتاب کی بھی میں نے اس کو اجازت دی۔ اللہ تعالیٰ لوگوں کو اس سے فائدہ پہنچا دے آمین۔ اگر فرزند سید احمد بھی طلب و خواہش رکھتے ہوں تو ان کو بھی اجازت نامہ بس ہے۔ فقط

حبیب اللہ بقلم خود

۲۰ جمادی الثانی ۱۳۲۷ھ

انھوں نے مدینہ منورہ میں پہونچ کر مصارف سفر میں سے جو سرمایہ بچا تھا حسب قواعد فرائض و رافق تقسیم کر دیا تھا اور فرمایا تھا کہ میں نے ہجرت کی نیت کی ہے میں تو یہاں ہی مرنے کے لئے آیا ہوں میں تو یہاں سے بہر حال نہیں جاؤں گا۔ تم بہوں کو میری طرف سے اجازت ہے خواہ یہاں رہو یا ہندوستان چلے جاؤ۔ چونکہ ایسے شفیق مربی ضعیف العمر کا تنہا چھوڑنا انتہائی بے مروتی تھا اس لئے نہ کوئی ادلا دیں سے اور نہ والدہ ماجدہ ان کے فراق پر راضی ہوئے۔ اگرچہ سوائے والد ماجد مرحوم کسی نے بھی ہجرت کی نیت نہیں کی تھی اور سب نے قصد کیا تھا کہ جب تک وہ زندہ

ہیں یہاں ہی رہیں گے۔ اور سر پایہ مذکورہ سے تجارت وغیرہ کا ارادہ کیا گیا جس کی تفصیل آگے آئے گی۔

والد صاحب مرحوم کو طبعی طور پر شاعری سے بھی دلچسپی تھی اور بالخصوص ہندی بہا شاہ میں ان کے قصاید بہت زور دار اور موثر اور مضامین تصوف سے بھرے ہوئے ہیں۔ فارسی اور اردو میں نعتیہ اشعار ان کے بہت ہیں۔ حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی کے فراق میں (بعد از وصال) بہت پر درد اشعار انھوں نے لکھے ہیں جنہیں سے چند قصائد برفغان دل ہاشمی وغیرہ میں شائع بھی ہوئے ہیں۔ اگر ان کے لکھنے میں طول نہ ہوتا تو میں مکمل یہاں ان کو درج کرتا۔ مگر بطور نمونہ یہ چند اشعار لکھتا ہوں جن سے والد صاحب مرحوم کی قابلیت اور افتاد طبیعت کا پتہ چلتا ہے۔

قطعات

نعت در فارسی

ایں جمال و حسن عالم سوز تو دیں رخ پر نور دل اندر وز تو
کرد بسمل صد ہزاراں جبرئیل ناوک مرزاگان سینہ دوز تو

دیگر

جان و دل را میرد یک آن تو ایں چہ حسن است اے عجائب شان تو
سوخت از دردت حبیب ارچہ عجب اے بسا جبرئیل شد قربان تو

دیگر

اے بہار باغ رضوان کوئے تو بلبل سدرہ اسیر موئے تو
مجدد ریزان آمدہ سویت حبیب اے ہزاراں کعبہ درابروئے تو

قطعہ نعت اردو

چار و ناچار جو محفل سے ترے جاتے ہیں حسرت و رنج و قلق ساتھ وہ لیجاتے ہیں
 جان سے جانا ہے ترے پاس جانان جانا جیتے جاتے ہیں مگر مردہ بنے جاتے ہیں
 ایک ہم ہی رہے اس بزم میں باقی ساقی لوگ میخانہ سے پی پی کے چلے جاتے ہیں
 اے رسول عربی آپ کی فرقت کے قتیل بل محشر سے سبک پار اتر جاتے ہیں
 سر رہے یا نہ رہے پر رہے سودا سر میں عشق احمد کا خدا یا یہی ہم چاہتے ہیں
 اس حبیبِ دل خستہ پر نظر ہو جائے
 درد مندوں کی دوا آپ کئے جلتے ہیں

نعت در مخلوط بہا کا و اردو

یہ کیسا روگ ہے بھکو کہاں مراد لُبھانا ہے
 وہ موہن روپ ہے کیسا جو آنکھوں میں سمانا ہے
 کہاں ڈھونڈ ہوں کد ہر جاؤں جتن کوئے نہیں بنتے
 پھر اکرتا ہوں من ہی میں ہی آنا اور جانا ہے
 کبھی صحرا میں گرد باد بس کر خاک اڑاتا ہوں
 کبھی دریا میں جون غواص غوطہ کا لگاتا ہے
 میں سارے باغ و پھلواری پھری پیو پیو پیار سنی
 پتہ دے اے صبا تو ہی کہاں وہ گل پھولانا ہے
 کہوں میں کیا چلی کید ہر برہ کی آگ دل بھیتر
 میں بالم کھوج میں نکلی مجھے پردیس جانا ہے

بہت دن بیتے اے سکھیو نپایوں دس پیتم کا
ہوئی کوئی خطا ایسی کہ من موہن کو ہانا ہے

مدینہ ہے زمیں پر یا کہ ہے عرش بریں اوپر
وہیں وہ شیا م بست ہے مجھے وہ دیس جانا ہے

نہ اگر روپ ہے میرے نہ کوئی ڈھنگ آتا ہے
نہ چوندر رنگ میں بورے جیا مورا ڈرانا ہے

میں عاجز بے نوا بندی کنیزک زادے کتر
اور اس پر یہ دماغ اپنا کہ تجھ پر دل دوانا ہے

زن و فرزند میں خود بھی دل و جان بھی تجھ پر

تصدق یا نبی اللہ تو محبوب یگانہ ہے

بصارت تیز کرتی ہے حبیب اُس کو چہ کی مٹی

دل و جان خانان سب بیچ وہ سرمہ لگانا ہے

فراق مرشد حضرت مولانا فضل الرحمن قدس اللہ سرہ العزیز مہنگ مراد آبادی
بہا کہا زبان میں فرمایا جس کو ہندی اصطلاح میں بروگ کہتے ہیں

کون بہا مورا جیا بورانا

کون اگر دیکھے یہ ماہین

گو سوانی موری بانہ گہیتا

رکھ مدہ بن تم ڈھونڈن جاؤں

کون بہاگ بھاگ ابھریں

تم بن کو مورا دھیر بندھیتا

کھ برہا ہیا سائے بانا

جہ تین جردون برون جگہا ہین

کہاں گیو مورے کنور کنہیا

کہاں پاؤں سرچرن ناؤن

جوین سنگ نہ لاگیوں تو دین

تم بن کو مورے پیر ہریا

کون کاج موراجو بن بارا	جو چہٹ گیو کنتہہ رتن را
پیو کھو جت سب کہئے کے پایون پیارن	سو مو کنتہہ ہران ہے تے کھو جوسلی آن
ہوں جو گن توری ہیکہ بھکاری	کہاں ڈھونڈ ہوں تم جوگی مورادی
کون دیں موے جوگی چھائے	کہہ کارن موہنہ سنگ نہ لائے
نلج ہوں گھر بار تجاؤں	پنی توری کھوج کہیں سُن پاؤں
ہے پنڈت گن گیان گوسائیں	تم تیں اگر کنو جاگ نائیں
ہے پنڈت پری می بیراگی	الکھہ پیم بیراگ سُبھاگی
کون کون گن گیرت بکھانڈن	جس تم ہتیونہ دو جا جانڈن
تھیں تین میں بھیووں سریکھا	اندہ ہتیون سونین دیکھا
تم بن میں کھیتا بھیووں کہاں ڈھونڈ ہوں کت جائے	جو درشن میں پاؤں پڑن اگن میں وہائے۔ ۱۶

بھجن (مناجات) بہا کا زبان میں !

روز کی بدریا سے جیا گھرائے گنو....	رات کی اندھریا سے من ڈرکھائے گنو....
نہیں آئے سا جن نہیں آئے سامی	چتر گجریا سے کہیں بلہائے گنو....
پنے مانہہ درس جو دیتھوں ۶۶	پریم کی چندریا میں پھر آئے گنو....
پڑگیو آئیے بھول بھلیاں	ساتھ کی گٹھریا جولاے گنوا یگنو....
کہو جیب کہاں من مو ہے	کوئی نظریا سے چت بورائے گنو....

زمانہ شباب اور مدہ سی میں ان کی طبیعت ریاضی اور حساب میں بہت ہی زیادہ تیز تھی ہر ایک کے مشکل سے مشکل سوالات آنا فائیں حل کر دیتے تھے۔ مگر آخری عمر میں تصوف کا اس قدر غلبہ ہو گیا تھا کہ سب کو بھلا بیٹھے تھے۔ اور جب کبھی ایسے مسائل کا تذکرہ آتا تو فرما دیتے کہ اب میں سب بھول گیا۔ جفاکش اس قدر تھے کہ جس احاطہ میں مکان بنوایا ہے چھ سات کنویں اور پانی خانے

اور بالوع اپنے ہاتھوں سے کھودے۔ حالانکہ وہاں کی زمین جس لیے جے ہوئے کنکروں والی ہے) بڑی مشکلوں سے گھنٹہ بھر میں ڈیڑھ دو بالشت زمین کھودی جاتی تھی۔

موصوف مدینہ منورہ میں یا تو ذکر و فکر اور اردو وظائف و سلام میں مشغول رہتے تھے یا کبھی کبھی اپنے ہم عمر مہاجرین ہند اہل صلاح و تقویٰ کے پاس بیٹھ کر دل بہلاتے تھے۔ عام لوگوں سے میل جول نہایت کم تھا اور نہ فضول اور لالچنی باتوں میں وقت ضائع فرماتے تھے۔ حقہ پینے کے بہت عادی تھے۔ اور چونکہ حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب مرحوم حقہ پیتے تھے اس لئے ان کا ہر مرید تقریباً اس کا عادی پایا جاتا تھا۔ عرب میں خمیر تبا کو نہ ہونے کی وجہ سے ہم لوگ کوشش کر کے تبا کو لیجانے اور ننگوانے کی کوششیں کرتے تھے۔ ترکی حکومت کے سخت کسٹم کی وجہ سے اس میں وقتوں کا سامنا بھی ہوتا تھا۔ پان اور تبا کو کھانے کے عادی بھی تھے۔

۱۳۳۳-۳۴ء میں جبکہ جنگ عمومی ہو رہی تھی اور حکومت ترکیہ بھی داخل جنگ تھی اور حضرت مولانا شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز اور مولانا خلیل احمد صاحب قدس اللہ سرہ العزیز حجاز تشریف لگے تھے اور شریف حسین نے انگریزوں سے ملکر بغاوت کر دی تھی تو مختلف اسباب کی بنا پر مدینہ منورہ کی پولیس کو ہمارے خاندان سے خصوصاً اور تمام ہندوستانیوں سے عموماً بدظنی پیدا ہو گئی (جس کا کچھ ذکر آگے آئے گا) بنا بریں حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے مدینہ منورہ سے روانگی مکہ کے بعد جناب والد صاحب کو مدہر دو بھائیوں مولانا سید احمد صاحب مرحوم و عزیزم محمود سلمہ کے اڈر یا نوپل بے خبری کی حالت میں گرفتار کر کے بھیج دیا گیا۔ بچوں اور عورتوں کو مدینہ منورہ ہی میں چھوڑ دیا گیا۔ بہت کچھ عرض کیا گیا۔ مگر فوجی احکام تھے کوئی شنوائی نہیں ہوئی۔ اس زمانہ میں مولانا عبدالحق صاحب مدنی مہتمم مدرسہ شاہی مسجد مراد آباد کی ایک بہن بھائی سید احمد صاحب مرحوم کے نکاح میں تھیں علاوہ ازیں موصوف سے اور علقتاً قدیمہ بھی تھیں۔ بدیں وجوہ انھیں نے بچوں اور عورتوں کی خبر گیری میں بہت زیادہ ہمدردی اور جفاکشی کا ثبوت دیا۔ جزاء اللہ خیر البحرار۔

اس وقت عورتوں اور بچوں میں میری زوجہ اور ایک لڑکی دس گیارہ برس کی زہرہ اور ایک لڑکا

اشفاق تقریباً ڈیڑھ سال کا اور بھائی یحیٰی صاحب کی اہلیہ اور عزیزہ محمود کی اہلیہ اور والد صاحب مرحوم کی اہلیہ ضعیف العمر تھیں۔ اس تعدی اور ظلم کا اثر ان کی طبیعت پر نہایت زیادہ ہونا ضروری تھا۔ طبعی طور پر ان ضعیفہ جدائی اور پھر تمام عمر کی وہ خواہش کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضری جبکی وجہ سے وہ کسی جگہ حتیٰ کہ مکہ معظمہ اور حج کے لئے بھی مدینہ منورہ سے نکلنا گوارا نہ کرتے تھے اور یہیں دفن ہونے کے آرزو مند تھے) کے فوت ہونے کی وجہ سے غیر معمولی اثر ان کے قلب اور دماغ پر پڑا تھا اڈریا نوپل نہایت سرد شہر ہے وہاں پر ان تینوں کو لیجا کر نظر بند کر دیا گیا۔ شہر سے ایک میل باہر نکلنے کی اجازت نہ تھی۔ تین اشرفی (نوٹ) ہر ایک کے لئے ماہوار مقرر کر دیا گیا۔ ترکی نوٹ اس وقت میں بہت زیادہ گر گیا تھا۔ والد صاحب مرحوم کی ضعیف طبیعت وہاں کی سخت سردی کو برداشت نہ کر سکی اور ذات الجنب میں مبتلا ہو کر ایڈریا نوپل پہنچنے کے ایک ماہ بعد وفات پا گئے۔ انا اللہ و انا الیہ راجعون۔ ایڈریا نوپل ہی میں مدفون ہوئے۔

والد صاحب مرحوم مستجاب الدعوات بہت زیادہ تھے۔ ایسے بہت سے واقعات پیش آئے تھے کہ جس نے انکو ستایا یا جس کے واسطے انھوں نے بددعا کی وہ پینے نہیں پایا۔ رحمہ اللہ و رضی عنہ و ارضاه۔ واقعہ یہی ہے کہ والدین مرحومین میں اللہ تعالیٰ نے جو خوبیاں جمع کی تھیں وہ بہت کم لوگوں میں اجتماعی طور پر پائی جاتی ہیں۔

ابونا اب لوکان للناس کلھو اب مثله اغناھو بالمناقب

والد صاحب مرحوم کا آخری حصہ عمر بالخصوص والدہ مرحومہ کی وفات کے بعد بہت زیادہ مکر اور رنجہ گذرا ہے ان کی اولاد اور اولاد کی اولاد اور گھرانے کے نفوس تقریباً چالیس نفر کے بعد دیگرے دفن پا گئے خود فرماتے تھے کہ تقریباً چالیس نفر اپنے گھرانے کے میں نے اپنے ہاتھ سے مدینہ منورہ میں دفن کئے ہیں۔ مگر انتہائی ضبط اور صبر و استقلال پر عمل پیرا ہے۔ آخری زمانہ میں ان کی امیدوں اور آرزوؤں کا خون اس طرح ہونا انتہائی مصیبت تھا کہ وفات اور دفن بھی مدینہ منورہ میں حاصل نہ ہو سکا۔ دلائق تقدیر العزیز العلیہ۔ میں اس زمانہ میں حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ انگریزی اسارت

میں تھا۔ مالٹ میں ان کے انتقال کی خبر پہنچی تو نہایت متعلق ہوا مگر بجز صبر و شکر چارہ ہی کیا تھا۔
 فللہ الحمد والشکر علی ما قدر و قضی۔

میری تعلیم و تربیت درایام طفولیت مجھ کو ہوش و حواس جب آئے تو میں نے اپنے آپ کو ٹانڈہ میں پایا۔ بانگر مٹو بالکل یاد نہیں۔ والدین مرحومین کو اولاد کی تعلیم و تربیت کا غیر معمولی اور بہت زیادہ خیال تھا اور اس کے لئے والد مرحوم بہت زیادہ سختی کرتے تھے۔ ہر بچہ کو جبکہ وہ چار برس کا ہو جاتا تھا بڑھنے کے لئے بٹھا دیتے تھے اور نہ پڑھنے اور نہ یاد کرنے اور کھیلنے پر خوب مارتے تھے۔ اسلئے مجھ کو کھیلنے کا موقع آزادی کے ساتھ صرف چار برس کی عمر تک ملا ہے۔ جب اس عمر کو پہنچا تو گھر میں والد مرحوم کے پاس قاعدہ بخدادی اور اس کے بعد سپارہ پڑھنا پڑتا تھا۔ صبح سے ساڑھے نو بجے تک تو یہ قید اور پڑھائی گھر میں ہوتی تھی اور ساڑھے نو بجے کھانا کھا کر والد مرحوم کے ساتھ اسکول میں جانا پڑتا تھا اسکول الہاد پور سے تقریباً ایک میل یا کچھ زائد دوری پر ہے۔ اسکول کی تعلیم میں بھی مدرسین اس زمانہ میں خوب مار پیٹ کرتے تھے۔ اس وقت مجھ کو دفعہ آٹھ میں داخل کر دیا گیا (اس زمانہ میں درجوں کی ترتیب اسی طرح تھی۔ مڈل کلاس کو اول درجہ کہا جاتا تھا اور سب سے نیچے کا درجہ آٹھواں کہلایا جاتا تھا) چار بجے شام تک اسکول میں مقید رہنا پڑتا تھا۔ اس کے بعد والد صاحب مرحوم کے ساتھ ہی گھر آنا ہوتا تھا۔ گھر پر بھی سخت قید تھی باہر نکلنا۔ گانوں کے لڑکوں کے ساتھ کھیلنا اس کی بالکل اجازت نہ تھی اور اگر کبھی غفلت دیکر والد صاحب کی غیبت میں نکل کر کچھ کھیلنے کے لئے نکلنا معلوم ہوتا تھا تو سخت مار پڑتی تھی۔ ایک بکری بھی والد صاحب نے اچھی نسل کی پال رکھی تھی اسکول جاتے اور واپس آتے ہوئے اسکو اور اسکے بچوں کو ساتھ رکھنا پڑتا تھا چونکہ اسکول کا احاطہ بڑا تھا تو وہ لابی رسی میں باندھ دی جاتی تھی اور دن بھر اس طرح چرتی رہتی تھی اور دیگر اوقات فارغہ یا تعطیل میں مکان کے قریب جنگل میں اس کو اور اس کے بچوں کو چرانا پڑتا تھا (اس طرح یہ سنت نبوی علیہ السلام ادا کرنی پڑی) گانوں میں میرا ہم عمر لڑکا ماموں زاد بھائی جواد حسین مرحوم تھا موقعہ پاکر اسکے ساتھ گولی کھیلتا تھا۔ صرف دو گھروں میں ہم آزادی کے ساتھ جلسے تھے ایک تائے صاحب مرحوم کے یہاں اور دیم ماموں فضل حسین

صاحب مرحوم کے گھر میں۔ مگر چونکہ تائے صاحب کے یہاں کوئی ہم عمر لڑکا نہ تھا اس لئے وہاں جانا بے سود ہوتا تھا۔ جو اد حسین مرحوم کے یہاں بھی کھیلنے کی اگر خبر ہو جاتی تھی تو مار پڑتی تھی بہر حال ایام طفولیت میں صرف گولی کھیلنے کی نوبت آتی اور وہ بھی لک چھپ کر۔ آزادی کے ساتھ وہ بھی نصیب نہ ہوا۔ پتنگ اڑانا یا گیند کھیلنا یا گلی ڈنڈا کھیلنا وغیرہ کبھی وہاں نصیب ہی نہ ہوا۔ گانوں میں بعض ہم عمر اور بھی لڑکے تھے مگر ان کے گھروں میں جانے کی اجازت نہ تھی۔ بھائی سید احمد صاحب مرحوم اور میں اپرا تلی کے تھے اس لئے وہ ہمیشہ کاٹ کرتے تھے جیسے کہ فطرتاً اور پر تلی کے بھائیوں کی عادت ہوتی ہے) وہ طبعی طور پر ابتداء سے سلیم الطبع تھے کھیل کود کی طرف بہت کم رغبت رکھتے تھے اور والدین مرحومین کی منشاء کے مطابق زیادہ رہتے تھے۔ چھوٹے بچوں کی خبر گیری میں والدہ مرحومہ کی بہت زیادہ امداد کرتے تھے۔ میں جب کبھی غفلت دیکر کھیلنے کے لئے نکل جاتا تھا تو وہی تلاش کرنے کے لئے بھیجے جاتے تھے۔ اور وہ گوشمالی کرتے ہوئے لاکر والد صاحب مرحوم کے سامنے پیش کر دیتے تھے۔ اور پھر مار پڑتی تھی۔ الحاصل آٹھ برس اس طرح وطن میں قیام رہا اس میں پانچویں سپارہ تک والدہ مرحومہ سے اور پانچ سے اخیر تک والدہ مرحومہ سے قرآن شریف ناظرہ پڑھنا ہوا اس کے بعد آمد نامہ دستور الصبیاں، گلستاں کا کچھ حصہ مکان پر پڑھنا ہوا اور اسکول میں دویم درجہ تک پڑھنا ہوا۔ اس وقت اسکول میں فنون اور کتب بہت زائد تھے۔ تمام اقسام حساب جبر و مقابلہ تک مساحت اور اوقلیدس مقالہ اولی تمام جغرافیہ عمومی و خصوصی، تاسیخ عمومی و خصوصی مساحت عملی (تختہ جریب وغیرہ سے زمین ناپ کر باقاعدہ نقشہ بنانا) تحریر، المائیکست لکھنا اور پڑھنا۔ اردو کورس وغیرہ سب اس عمر میں پوری طرح یاد اور مشق کر چکا تھا۔ اور ہر چیز میں اس قدر مہارت ہو چکی تھی کہ از بر بخوبی جواب دے سکتا تھا جبکہ تیرھواں سال عمر کا شروع ہوا۔ اور بھائی سید احمد صاحب مرحوم اردو مڈل کلاس پاس کر کے دیوبند بھیج دیئے گئے (ذیقعدہ ۱۳۳۷ھ میں وہ وہاں بھیجے گئے) بڑے بھائی صاحب پہلے سے وہاں پڑھتے تھے اور ان کی کتابیں آخری تھیں جب وہ شادی ہو جانے کے بعد جانے لگے تو بھائی سید احمد صاحب بھی ان کے ساتھ کر دیئے گئے۔ اب ہم مکان پر اس حیثیت سے آزاد ہو گئے کہ ہمکو ڈھونڈھ کر

گھروں میں سے نکال لانے اور والد مرحوم پر پیش کر دینے والا کوئی نہیں رہا۔ طبیعت میں کھیل کود کا شوق بڑا ہی تھا جہاں والد صاحب مرحوم نے کسی کام کو یا کسی کو بلانے کے لئے بھیجا تو اس کو انجام دیا اور ماموں صاحب کے گھر میں گھس گئے اور جواد حسین مرحوم کے ساتھ کھیلنا شروع کیا۔ وہاں ہر ایک ہم سے محبت سے پیش آتا تھا اور ہماری اس مظلومیت پر کہ ہم کو کھیلنے کا موقع نہیں دیا جاتا، تیلی کے بیل کی طرح دن رات لکھنے پڑھنے میں لگا رہنا پڑتا ہے۔ ہم سے ہمدردی رکھتا تھا۔ اس وجہ سے والد صاحب کو سخت کلفت پیش آئی اگرچہ مارا پیٹا بھی بہت زیادہ مگر بے سود معلوم ہوا دو چار دن مار کا اثر رہا پھر وہی کھیل کا شوق سوار ہوا۔ بالآخر والد صاحب مرحوم نے طے کر لیا کہ اس کو یہاں نہ رکھنا چاہئے اور دیوبند ہی بھیج دینا چاہئے۔ چنانچہ تین مہینہ بھائی صاحبوں کے روانگی کے گزرنے کے بعد جناب منشی فیروز الدین صاحب بٹالوی مرحوم کے ساتھ دیوبند بھیج دیا منشی صاحب مرحوم بٹالہ ضلع گورداسپور پنجاب کے باشندہ اور والد صاحب مرحوم کے بہت زیادہ دوست اور فیض آباد میں محافظ دفتر تھے۔ پیر بھائی ہونے کی وجہ سے آپس میں بہت زیادہ خلوص اور ربط تھا۔ وہ کسی ضرورت سے اپنے وطن بٹالہ کو جا رہے تھے۔ والد صاحب مرحوم نے انکو کہا کہ حسین احمد کو اپنے ساتھ لیتے جائیے اور دیوبند پہنچا دیجئے۔ چونکہ سہارنپور ہی ہو کر ان کا راستہ تھا اس لئے ان کو کوئی دقت نہ تھی۔ چنانچہ اوائل صفر ۱۳۳۵ء میں ان کے ساتھ دیوبند پہنچ گیا اور ہر دو بھائیوں کے زیر سایہ انھیں کے کمرہ میں حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ کے مکان کے قریب رہنے لگا۔ یہ کمرہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی مسجد کے سامنے کوٹھی میں واقع تھا یہاں پہنچنے کے بعد گستاں اور میزان شروع کی۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم نے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے درخواست کی کہ آپ تبرکاً اسکو دونوں کتابیں شروع کرا دیں۔ مجمع میں حضرت مولانا خلیل احمد صاحب مرحوم اور دوسرے اکابر علماء موجود تھے حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے مولانا خلیل احمد صاحب سے فرمایا کہ آپ شروع کرا دیں چنانچہ انھوں نے ہر دو کتابوں کو شروع کرا دیا اور پھر بھائی صاحب نے میزان، منشعب پڑھائی۔ اگرچہ تیرھواں سال عمر کا شروع ہو چکا تھا مگر جسم بقدر

دبلا اور پستہ تھا کہ کوئی دیکھنے والا یہ اندازہ نہیں لگا سکتا تھا کہ اس کی عمر گیارہ سال سے زائد ہے اس وجہ سے مجھ پر وہاں شفقت زیادہ کی گئی وہاں اس قدر دور کے نو عمر اور چھوٹے طالب علم عموماً نہیں جاتے ہیں۔ اور چونکہ میں تحریر و حساب وغیرہ سے بخوبی واقف تھا۔ خط بھی فی کلمہ اچھا تھا اس لئے اساتذہ کے یہاں خانگی خطوط اور خانگی حسابات کی خدمت اور گھروں میں جانا اور پردہ کا نہ کیا جانا وغیرہ کا سلسلہ کئی برس تک جاری رہا۔ بالخصوص حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی اہلیہ محترمہ رحمہما اللہ تعالیٰ بہت زیادہ شفقت فرماتی تھیں۔ مستوراتی منشی مشہور ہو گیا تھا۔

دیوبند پہنچنے کے بعد وہ ضعیف سی کھیل کود کی آزادی جو کہ مکان پر تھی وہ بھی جاتی رہی۔ دونوں بھائی صاحبان اور بالخصوص بڑے بھائی صاحب سب زیادہ سخت تھے۔ خوب مارا کرتے تھے۔ والد صاحب مرحوم تو ممکن ہے کہ ان کو مارتے وقت یا بعد میں کچھ شفقت آجاتی ہو مگر یہاں تو وہ بھی نہ تھی۔ بہر حال اس تقید اور نگرانی نے مجھ میں علمی شغف زیادہ سے زیادہ اور لہو و لب کے شغف کو کم سے کم کر دیا۔ فرحمہما اللہ و مجازاھما احسن الجزاء۔

دارالعلوم دیوبند کی تعلیمات | بھائی صاحب مرحوم نے گلستاں کے تو شاید ایک ہی دو سبق پڑھائے مگر میزان منشعب خوب تو جسے پڑھائی جب دونوں خوب یاد ہو گئیں تو اس کے بعد پنج گنج، صرف میر حضرت حکیم محمد حسن صاحب مرحوم کے پاس یکے بعد دیگرے پڑھیں۔ اور یہ اسباق مدرسہ کے اوقات کے علاوہ خابج میں ہوئے اور اسی طرح بہت سے اسباق خارج اوقات میں عصر کے بعد مغرب کے بعد عشا کے بعد ہوتے رہے جنکی وجہ سے مجھ کو جلد ترقی کرنے کا موقع ملتا رہا اور اپنے ہم سبقوں کو نیچے درجات میں چھوڑ کر اگلی جماعتوں اور کتابوں میں شمول کا امتیاز حاصل ہوا کیا۔ اور اس شغف اور پابندی کو دیکھ کر اساتذہ کرام نے بھی اپنی عنایتیں زیادہ سے زیادہ مبذول فرمائیں۔

خلاصہ یہ کہ صفر ۱۲۹۹ھ سے شعبان ۱۳۰۹ھ تک دیوبند میں قیام رہا اس مدت میں

مندرجہ ذیل کتابیں مندرجہ ذیل اساتذہ کے پاس ہوئیں۔

(۱) حضرت شیخ الہند قدس الشہ سرہ العزیز۔ دستور المبتدی، ذراوی، زنجانی، مراح الارواح
قال اقول، مرقات، تہذیب، شرح تہذیب، قطبی تصدیقات، قطبی تصورات، میر قطبی
مفید الطالبین، نفحۃ المن، مطول، ہدایہ اخیرین، ترمذی شریف، بخاری شریف، ابوداؤد،
تفسیر بیضاوی شریف، نخبۃ الفکر، شرح عقائد نسفی، حاشیہ خیالی، موطا امام مالک موطا امام محمد
رحمہما اللہ تعالیٰ۔

(۲) مولانا ذوالفقار علی صاحب والد ماجد حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہما۔ فصول الکبریٰ
(۳) مولانا عبد العلی صاحب مرحوم مدرس دوم دارالعلوم رحمۃ اللہ علیہ۔

سلم شریف۔ نسائی شریف۔ ابن ماجہ۔ سبعۃ معلقہ۔ حمد اللہ، صدرائے شمس با زغہ۔ توضیح تلویح
تصریح۔

(۴) مولانا خلیل احمد صاحب مرحوم مدرس دارالعلوم دیوبند تلخیص المفتاح۔

(۵) مولانا الحکیم محمد حسن صاحب مرحوم مدرس دارالعلوم دیوبند

تنج گنج۔ صرف میر۔ نحو میر۔ مختصر معانی۔ سلم العلوم۔ ملا حسن۔ جلالین شریف۔ ہدایہ الدین

(۶) مولانا المفتی عزیز الرحمن صاحب مرحوم مدرس دارالعلوم دیوبند۔

شرح جامی بحث فعل۔ کافیہ۔ ہدایۃ النحو۔ منیۃ الصلی۔ کنز الدقائق۔ شرح دقایہ بشیخ ماتہ علی
اسول شاشی۔

(۷) مولانا غلام رسول صاحب مرحوم بقوی مدرس دارالعلوم دیوبند۔

نور الانوار۔ حسامی۔ قاضی مبارک۔ شمائل ترمذی۔

(۸) مولانا منفعۃ علی صاحب مرحوم۔

میرزا ہد رسالہ۔ میرزا ہد۔ ملا جلال۔ میبذی۔ خلاصۃ الحساب۔ رشیدیہ۔ سراجی

(۹) مولانا الحافظ احمد صاحب مرحوم۔ شرح ملا جامی بحث اکم۔

(۱۰) مولانا حبیب الرحمن صاحب - مقامات حریری - دیوان مثنوی

(۱۱) بڑے بھائی صاحب مرحوم - میزان الصرف - منشعب - ایسا غوجی -

عرضیکہ ان مختلف علوم و فنون کی جو کہ ستر ستر کتابیں سترہ فنون سے ساڑھے چھ برس کی مدت میں پڑھنے کا شرف حاصل ہوا۔ یہ کتابیں عموماً درس نظامی اور نصاب درس دلی الہی سے تعلق رکھنے والی ہیں جو کہ ہندوستان کی عربی درگاہوں میں جاری ہیں۔ کچھ کتابیں ادب، ہیئت، عروض، طب وغیرہ کی جو کہ داخل نصاب تھیں باقی رہ گئیں تھیں۔ سفر حجاز کی وجہ سے وہ پوری نہ ہو سکیں۔

حضرت شیخ الہند صاحب رحمۃ اللہ علیہ مدرس اول تھے اور ان کے پاس طلبہ کی بڑی بڑی کتابیں ہوتی تھیں۔ ابتدائی کتابیں ان کے پاس نہ ہوتی تھیں اور نہ ہو سکتی تھیں۔ مگر چونکہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے حقیقی بھتیجے منشی حبیب حسن صاحب ہماری جماعت میں تھے اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو ان سے بوجہ ان کی حقیقی والدہ کے فوت ہو جانے اور قرابت قریبہ کے بہت زیادہ انس تھا اور اس وجہ سے بھی کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو ہم تینوں بھائیوں پر بہت زیادہ شفقت تھی اور بڑے بھائی صاحب مرحوم خدمت میں غیر معمولی حاضری دیتے اور امور خدمت انجام دیتے رہتے تھے اس لئے رعایت خاصہ فرماتے رہے اور مندرجہ بالا ابتدائی کتابیں بھی مجھ کو پڑھائیں اور اکثر کتابیں خارج اوقات مدرسہ میں پڑھائیں۔ پڑھنے میں بد شوق میں ہمیشہ رہا ہوں۔ کتابوں کا پوری طرح مطالعہ کرتا اور سبق پڑھنے کے بعد کتاب کو دیکھنا یا تکرار کرنا بہت کم ہوا۔ البتہ اس کا ہمیشہ التزام کیا کہ اسباق میں حاضری ضرور دیتا رہا اور حتی الوسع مقام درس میں سبق سمجھ لینے کی پوری جدوجہد کرتا تھا۔ جب تک ابتدائی کتابیں ہوئیں جن کا تقریری امتحان ہوتا تھا امتحانوں میں عمدہ اور اعلیٰ نمبروں سے پاس ہوتا رہا مگر جب تحریری کتابیں آئیں (یعنی درجہ وسطے اور اوپر کے درجہ کی وہ کتابیں جن میں تحریری امتحان ہوتا تھا) ان میں پہلے سال چھ کتابوں میں سے تین میں فیل ہو گیا چونکہ تحریری امتحانوں میں تمام کتاب میں سے صرف تین ہوں

دیئے جاتے تھے اور کوئی تعین مبحث اور باب و فصل کی طالب علم کو بتلائی نہیں جاتی تھی اسلئے اگر پوری کتاب پر اچھی طرح عبور نہ ہو اور مباحث اچھی طرح یاد نہ ہوں امتحان میں کامیاب ہونا سخت مشکل ہوتا تھا۔ نیز قاعدہ یہ بھی تھا کہ تینوں سوالوں کے انفرادی نمبروں کو تین پر تقسیم کر کے اوسط نمبر نکالا جاتا تھا جس پر مدار کا میابی کا ہوتا تھا اس لئے اگر دو سوالوں کے جوابات عمدہ سے عمدہ بھی لکھے جائیں اور ایک کا جواب کچھ نہ ہو تو نمبر اوسط تین پر تقسیم ہونیکے بعد کامیابی کے نہیں ہو سکتے تھے۔ اس لئے سخت محنت کرنا ضروری ہوتا تھا اور بغیر اس کے پاس ہونا انتہائی دشوار ہوتا تھا۔ اس بنا پر میں نے ایام امتحان میں یہ طریقہ اختیار کیا کہ رات کو کتاب ابتداء سے اخیر تک مطالعہ کرتا تھا اور تمام رات میں صرف ایک گھنٹہ یا اس سے بھی کم سوتا تھا۔ نیند کے دور کرنے کے لئے نکلین چار کا انتظام کرتا تھا جب بھی نیند غالب آتی تھی اس چار کو پیتا تھا جس سے گھنٹہ دو گھنٹہ کو نیند جاتی رہتی تھی کیونکہ میں ہمیشہ سے نیند سے مجبور رہتا ہوں اور بالخصوص کتب بینی کے وقت تو نیند بہت ہی غالب آجاتی ہے۔ اس طریقہ پر عمل کرنے کی وجہ سے مجھ کو تحریری امتحان کی مشکلات پر غلبہ حاصل ہو گیا۔ اس کے بعد بحمد اللہ کسی کتاب میں فیل ہونے کی نوبت نہیں آئی۔ بلکہ اپنی جماعت میں اکثر امتیازی نمبر حاصل کرتا رہا۔

دارالعلوم دیوبند کا امتحان | دارالعلوم دیوبند کا امتحان ابتداء سے نہایت سخت رکھا گیا، خواہ تقریری ہو یا تحریری۔ طالب علم کو تقریری امتحان میں کوئی جگہ بتائی نہیں جاتی۔ جہاں سے محض چاہے فوری طور پر پوچھتا ہے طالب علم کو موقع امتحان پر غور و فکر کا موقع اور وقت نہیں دیا جاتا۔ البتہ داخلہ کے امتحان میں کچھ آسانیاں کی جاتی ہیں۔ اور تحریری امتحان میں بھی کسی جگہ کو کتاب میں سے عین نہیں کیا جاتا۔ صرف اس دن اور وقت کا اعلان کر دیا جاتا ہے جس میں امتحان ہونے والا ہے۔ پہلے ہائے سوالات نہایت حفاظت سے چھپوائے جاتے ہیں۔ جن کا پتہ لگنا طلبہ کو محال ہوتا ہے۔ تمام کتاب میں سے جس مقدار کو طلبہ نے پڑھا ہے صرف تین سوال دیئے جاتے ہیں مفروضہ نمبر کچھ نہیں ہوتے اور نہ زائد سوالات دیئے جاتے ہیں تاکہ طالب علم ان دس بارہ سوالات

میں سے انتخاب کر کے جو سوالات پسند آئیں ان کو لکھے اور مفروضہ نمبروں سے ایک تہائی حاصل کر لینے پر کامیاب شمار کیا جاسکے۔ کاش اگر ایسا کیا جاسکتا جیسا کہ سرکاری کالجوں اور یونیورسٹیوں وغیرہ میں رائج ہے) تو شاید ناکام طلباء کا وہاں وجود ہی باقی نہ رہتا۔ امتحان گاہ میں حفاظت وغیرہ کا انتظام مکمل کیا جاتا ہے جسکی بنا پر طلبہ کو استمداد و استعانت کا موقع بالکل حاصل نہیں ہوتا مگر افسوس ہے کہ دوسرے مدارس عربیہ میں اس قدر نگہداشت اور سختی نہیں ہوتی جس کی وجہ سے عربی تعلیم میں بہت زیادہ خامیاں ہوتی ہیں۔ دارالعلوم دیوبند کے اساتذہ اور متحجین بھی دوسرے مدارس کے امتحانات اور پرچہ ہائے امتحان اور جوابات میں مجبور کئے جاتے ہیں کہ وہ کہیں بھی ایسی سختی عمل میں نہ لائیں جس کے وہ دارالعلوم میں عادی ہیں۔ اور یہی وجہ ہے کہ جب دارالعلوم کا طالب علم کسی ادارہ (مولوی فاضل۔ مولوی عالم وغیرہ) میں داخل ہو جاتا ہے یا انگریزی زبان کے درجات میں تعلیم حاصل کر کے امتحان دیتا ہے تو وہ اپنی جماعتوں میں غیر معمولی امتیاز حاصل کر لیتا ہے جس کی نظیرین بکثرت موجود ہیں۔

دارالعلوم میں جب داخل ہوا تو اہتمام جناب حاجی عابد حسین صاحب مرحوم کا تھا۔ تھوڑے عرصہ کے بعد جناب منشی فضل حق صاحب مرحوم مہتمم مقرر کئے گئے اور حضرت حاجی صاحب مرحوم مذکور الصدر بمنزلہ صدر مہتمم و رکن مجلس شوریٰ ان کے نگہبان ہو گئے۔ پھر کچھ عرصہ کے بعد مولانا محمد منیر صاحب نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ مہتمم مقرر ہوئے پھر بعض وقائع کی بنا پر غالباً ۱۳۳۵ھ ہجری میں مولانا الحافظ احمد صاحب خلف الصدق حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی رحمہما اللہ تعالیٰ مہتمم مقرر ہوئے اور تاجیات یعنی ۱۳۳۵ھ ہجری تک عہدہ اہتمام پر رونق افروز رہے۔ ان کے زمانہ اہتمام میں دارالعلوم نے بہت زیادہ ترقی کی۔ رحمہ اللہ تعالیٰ وارضاه آئین۔

جس زمانہ میں داخل مدرسہ ہوا اس زمانہ میں بیشتر طلبہ کی امداد اہالی دیوبند کھانوں سے کیا کرتے تھے۔ اصحاب استطاعت ایک ایک یا دو دو یا اس سے زائد طالب علموں کا کھانا دو وقتہ اپنے یہاں مقرر فرما دیتے تھے اور یہی طریقہ ابتدائی قیام مدرسہ کا تھا۔ وظائف خوراک

نقدی صورت میں ابتداء میں بہت کم تھے مگر بعد میں ایسے ناخوشگوار واقعات پیش آئے جن کی وجہ سے عام طلبہ کو خوراک کے نقدی وظائف دارالعلوم کی طرف سے جاری کرنے ضروری معلوم ہوئے اور پھر کچھ عرصہ کے بعد دارالعلوم میں مطبخ کا انتظام ہو گیا جس کی بنا پر اہل شہر کی امداد طعام اور نقدی وظیفہ تقریباً نفی کے حکم میں ہو گیا۔

ہم تینوں بھائیوں کا بھی اُس زمانہ میں دارالعلوم کی طرف سے کھانا مقرر کیا گیا چنانچہ میرا کھانا حضرت مولانا حافظ احمد صاحب خلف الصدق مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہما کے یہاں اور بڑے بھائی صاحب کا حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں اور بھائی سید احمد صاحب کا دوسری جگہ مقرر ہوا۔ میری مدت اقامت میں تقریباً تمام مدت میں میرا کھانا حضرت حافظ صاحب موصوف رحمۃ اللہ علیہ کے در دولت پر ہی رہا۔ جزا ہم اللہ خیر الجزا۔

کھانوں کے تقرر کی وجہ سے طالب علم بالکل متفرغ ہو کر مشاغل علمیہ میں منہمک ہو سکتا تھا نقدی وظائف یا اپنے پاس سے کھانے میں وقت بہت ضائع ہوتا تھا اگرچہ میں بدشوق اور محنت و جفاکشی سے جان چور ہمیشہ سے تھا مگر بحمد اللہ جوں جوں آگے بڑھتا گیا علمی شغف اور طبعی تنارب بھی روز افزوں ہوتا گیا۔ اور اسی وجہ سے لہو و لعب بھی غیر مرغوب ہو گیا۔ اگرچہ بعد میں قیود شدیدہ سے آزاد ہو گیا تھا مگر مجھ کو اس سے بہت کم دو چار ہونے کا موقع ملا۔

ابتداءً میں مجھ کو منطق اور فلسفہ سے بہت شغف رہا۔ پھر علم ادب سے شغف ہو گیا۔ مقامات حریری اور دیوان متنبی اور سبوح معلقہ کے قصائد کے قصائد اور عبارتیں کی عبارتیں از بر یاد ہو گئیں تھیں۔ پھر علم حدیث سے شغف ہو گیا اور پہلے دونوں شغفوں میں کمی آگئی اور علم حدیث کے انہماک ہی میں دور طالع علمی ختم ہو گیا۔

ابتداءً سے نمبر ہائے امتحانہ ۱۸ - ۱۹ - ۲۰ مقرر تھے۔ اول درجہ میں کا تھا اور اوسط او میں کا اور ادنیٰ اٹھارہ کا اس سے کم نمبر پر طالب علم انعامی نمبروں سے گرا ہوا شمار ہوتا تھا اور اس کو فیل ہونیوالا کہا جاتا تھا۔ اگر کوئی طالب علم غیر معمولی استعداد والا ہوتا تھا اس کو ممتحن بیس سے زائدہ نمبر بھی دیتا تھا جو کہ

درجہ اعلیٰ کے نمبروں میں سے سمجھا جاتا تھا۔ بحمد اللہ اس زمانہ میں اکیس اکیس اور بائیس بائیس اور تیس تیس بھی متعدد کتابوں میں نمبر آتے رہے۔ اسکے بعد اراکین مدرسہ نے امتحانی اور تعلیمی ضرورتوں کی بنا پر اس قاعدہ میں تبدیلی کی اور ادنیٰ درجہ کا میا بی کا چالیس اور متوسط درجہ پینتالیس اور اعلیٰ درجہ پچاس مقرر کیا۔ اس تغیر کے بعد امتحانات میں اکا دن، با دن، تہ دن اور صدرا میں پچہتر نمبر تک حاصل ہوئے۔ واللہ الحمد۔

ہندوستان سے مدینہ منورہ کا سفر ۱۳۱۶ھ میں جبکہ میں اکثر کتب درسیہ سے فارغ ہو چکا تھا صرف علم ہنیت میں سے شرح جعینی، سبع شداد اور ادب میں سے حاسبہ۔ تاریخ یحییٰ طب میں سے موجز قانونچہ، شرح اسباب نفیسی اور علم عودض کی رائج کتابیں فقہ میں سے در مختار وغیرہ باقی تھیں کہ والد صاحب مرحوم کا سامان سفر حجاز و عرب مکمل ہو گیا۔ مزرعہ میں جس قدر بھی والد صاحب مرحوم کے حصہ میں الہاد پورا اور جرڈاؤن پور میں تھی اس کو ٹانڈہ کے ایک رئیس نے خرید لیا اور سکنائی زمین اس خیال سے نہیں بیچا کہ مبادا کوئی شخص اولاد میں سے واپس آئے تو کم از کم اس کے رہنے کے لئے تو کوئی جگہ باقی رہ جائے۔ مسکو نہ مکان کی قیمت بھی نہایت کم ملتی تھی اس لئے بھی اس کو فروخت نہیں کیا۔ زمین کی آمدنی اور تنخواہ وغیرہ سے کچھ روپیہ والد صاحب نے پس انداز کر رکھا تھا اس لئے مجموعہ تقریباً پانچ ہزار روپیے ہو گیا تھا ضروریات سفر فرش، لباس وغیرہ بھی سب مکمل کر کے والد صاحب مرحوم نے اعلان کر دیا کہ شعبان ۱۹۱۶ھ میں روانہ ہو جائیں گے۔ میں نے استدعا کی کہ مجھ کو ایک سال کے واسطے چھوڑ دیا جائے تاکہ میں بقیہ کتب پڑھ لوں اس کے بعد میں آجاؤں گا تو اس کی اجازت نہ دی اور فرمایا کہ مدینہ منورہ میں چل کر پڑھ لینا۔ خلاصہ یہ کہ بارہ آدمیوں کا مختصر سا قافلہ اس سفر کے لئے تیار کیا گیا۔ والدین مرحومین۔ بھائی محمد صدیق صاحب مرحوم معہ زوجہ دلپسر وحید احمد۔ بھائی سید احمد صاحب مرحوم معہ زوجہ حسین احمد معہ زوجہ۔ عزیزم محمود احمد سلمہ ہشیرہ عزیزہ ریاض فاطمہ مرحومہ۔ عزیزم جمیل احمد مرحوم۔

اس برس میں بمبئی اور سواحل بحر ہند میں طاعون تھا اس لئے مغربی ہند کے تمام بندر بند تھے کسی سے حجاج کو سفر کرنے کی اجازت نہ تھی۔ صرف مشرقی ہند خلیج بنگالہ میں چائنگام سے اجازت شمالی اور مشرقی ہند کے حصوں کے باشندوں کو دیکھائی تھی اور قرنطینہ کے لئے پنجاب میں انبالہ یروپی میں الہ آباد۔ بنگال میں چائنگام مقرر کیا گیا تھا اور ہر جگہ پر ان میں سے کسے حجاج بنائے گئے تھے۔ الہ آباد کمپ میں شعبان کے آخر میں ہمارا قافلہ داخل ہوا۔ یہ کمپ شہر سے باہر دریا کے قریب جہاں پر گنگا جمنائے ملتے ہیں ایک پرانی کوٹھی میں بنایا گیا تھا۔ دس بارہ دن یہاں قیام کیا گیا۔ ڈاکٹری معائنہ ہوتا تھا۔ اہل شہر میں سے کسی کو ہم سے ملنے کی اجازت نہیں تھی۔ کمپ میں سوائے مامورین کے کسی کو داخل نہیں کیا جاتا تھا۔ مولانا محمد حسین صاحب مرحوم الہ آبادی تشریف لائے تو ان کو بھی اندر داخل ہونے نہیں دیا گیا۔ صرف دروازہ کمپ پر دور دور سے باتیں ہوئیں۔ اس عرصہ میں ہمارے تمام کپڑے خواہ مستعمل تھے یا غیر مستعمل ایک بڑے کڑاہ میں دوا ڈالے ہوئے کھولتے ہوئے پانی میں پکائے گئے جس سے ریشمین اور ادنیٰ کپڑے اور نئے تھکان وغیرہ خراب ہو گئے۔ حالانکہ دوسرے بڑے بڑے مقامات قرنطینہ میں صرف مستعمل سوتی کپڑے بھاپ کے انجن میں ڈین فلٹ کئے جاتے ہیں۔ کامران، بمبئی، کراچی وغیرہ میں یہی حال ہے) اگرچہ مدت قرنطینہ صرف دس روز تھی مگر گاڑی وغیرہ کے انتظام کی وجہ سے کچھ دیر لگ گئی اور رمضان کی دسویں یا بارہویں کو ہم روانہ ہو سکے۔ ریل گاڑی میں ایسا ڈبہ منگایا گیا تھا جس میں ایک کمرہ سلاخوں والا تھا جس میں عموماً خطرناک قیدی سفر کرائے جاتے ہیں۔ اس میں ہم سبہوں کو بٹھایا گیا اور عام مسافروں سے بالکل الگ تھلک رکھا گیا۔ محافظ کمپ ہمارے ہمراہ تھا۔ جو کہ اسٹیشنوں پر ہماری حفاظت کرتا تھا کہ کسی شخص سے ہماری ملاقات نہ ہونے پائے۔ اس طرح ہم سفر کر کے الہ آباد بٹیل، نہٹی گوالنڈ، چاند پور ہوتے ہوئے چائنگام پہنچے۔ جب تک ہم ای۔ آئی۔ آر پر سفر کرتے رہے ہماری پوری نگرانی ہوتی رہی جس اسٹیشن پر اس پریس ٹھرتی تھی وہاں سے تاریخ پہنچ جاتا تھا

اور سپاہی کمرہ کے سامنے آکر محافظت کے لئے کھڑا ہو جاتا تھا۔ بنڈیل کے بعد یہ تمام انتظام ختم ہو گیا صرف محافظ کمپ جو کہ ہمدرد مسلمان تھا اس کی نگرانی باقی رہی۔ کرایہ ریل اور جہاز ہم سے پہلے ہی الہ آباد میں وصول کر لیا گیا تھا۔ چانگام اسٹیشن سے ایک دس اسٹیشن پہلے پہاڑی اسٹیشن کے قریب ریلوے لائن کنارے حجاج کا کمپ بنوایا گیا تھا۔ جو کہ وہاں کی ریلی پہاڑیوں سے ملا ہوا تھا ایک انگریز افسر تمام کمپ کا موجد کانسٹیبلوں کے محافظ تھا۔ ہم رب اس کمپ میں داخل کر دئے گئے اور خس پوش بانس کی پردہ دار بارک میں ہموٹھرا دیا گیا اس کمپ میں پہلے سے صرف صوبہ بنگال کے مختلف اضلاع کے حجاج موجود تھے۔ یوپی سے فقط ہمارا خاندان تھا۔ آخر میں پنجاب سے بھی کچھ لوگ سیالکوٹ وغیرہ کے آگے تھے۔ کچھ ترکستان چینی اور سرحد کے لوگ بھی آئے۔ جہاز کے انتظار میں اسی کمپ میں ایک مہینہ کچھ زائد ٹھہرنا پڑا۔ اور آخر سوال میں حاجی قاسم کمپنی کا زبیدہ جہاز چانگام پہونچا اور ہمساری انتظار کی گھڑیاں اختتام کو پہونچیں۔ اس سال اس جہاز کے بعد ایک دوسرا جہاز مرزا پور بھی چانگام سے روانہ ہوا تھا۔ اس کے بعد کوئی جہاز نہیں گیا۔

سپرٹنڈنٹ کیمپ ہملوگوں پر کچھ مہربان ہو گیا تھا اس نے کپتان جہاز سے اوپر کے حصہ پر ایک بہت بڑا کمرہ جو کہ جہاز کے وسطانی حصہ میں کسی زمانہ میں ڈاک کے لئے مخصوص تھا کیونکہ یہ جہاز غالباً پی نو کمپنی سے حاجی قاسم کمپنی نے خریدا تھا دلوادیا جس کی وجہ سے نہایت اطمینان سے تمام خاندان ایک ہی محفوظ و پردہ دار کمرہ میں سفر کر سکا۔ تقریباً سترہ اٹھارہ دن سفر کر کے جہاز عدن ہوتا ہوا کامران پہونچا۔ وہاں ہم سب اتارے گئے اور دس دن تک حجاج کمپ میں ٹھہرنا پڑا۔ فی کس دس دس روپیہ فیس قرنطینہ دینی پڑی۔ اب قاعدہ بدل گیا ہے۔ جہاز کے کرایہ کے ساتھ ساتھ کامران کی فیس دس دس روپیہ وصول کر لی جاتی ہے۔ جہاز کامران پہونچتا ہے اور قرنطینہ کے افسر اور ڈاکٹر جہاز پر آکر فیس وصول کر کے اجازت روانگی کی دیتے ہیں۔ کپتان اور جہاز کے ڈاکٹر کی رپورٹ دربارہ صحت مسافرین قابل اعتماد

بھی جاتی ہے۔ ہاں اگر جہاز میں بیماری ہیضہ وغیرہ ہو اور ڈاکٹر رپورٹ کر دے تو مسافر کو اتارنا ضروری سمجھا جاتا ہے۔

وہاں سے روانگی کے تیسرے دن جہاز جدہ پہنچا۔ جدہ کے پورٹ اسٹیشن پر پورٹ اسٹیشن کی فیس تقریباً ۱۰۰ یا کچھ زائد فی کس لی گئی۔ نیز کرایہ کشتی بھی وصول کیا گیا اسکے بعد ہکو مطوف کے کلندہ کے حوالہ کر دیا گیا۔ اب پورٹ کی فیس وغیرہ کا قاعدہ بدل گیا ہے جہاز کے ٹکٹ کے ساتھ یہ بھی وصول کر لیا جاتا ہے اور کپتان فی کس مقررہ مقدار حکومت جہاز کو ادا کر دیتا ہے۔ یا کپانی کے نمائندہ سے حکومت جہاز وصول کر لیتی ہے۔ مشہور ہے کہ اب فی کس صے روپیہ وصول کئے جاتے ہیں۔ البتہ کرایہ کشتی اب بھی پورٹ اسٹیشن پر وصول کیا جاتا ہے۔ وہاں نکلنے پر کسٹم میں تمام اسباب معائنہ کیا جاتا ہے اور اگر کوئی محصول مال ہو تو اس پر مقررہ محصول وصول کیا جاتا ہے۔ اور بالآخر ذیقعدہ کی ۲۳ یا ۲۵ تاریخ کو ہم مکہ معظمہ پہنچے۔ سید ابوبکر رشیدی مرحوم کو مطوف بنایا گیا تھا ان کے ایک صبی (کارندہ) بنگالی تھے ان کے مکان پر محلہ جیا دیں قیام کیا۔ اگرچہ ان کا مکان نہایت تنگ تھا مگر ہم لوگ بالکل ناواقف تھے اور ٹھہرنا بھی کم تھا اس لئے کچھ کنج و کاؤ نہیں کیا گیا مختلف قسم کی تکالیف پر صبر کیا گیا۔ طواف قدوم سے فارغ ہو کر حضرت قطب عالم مولانا الحاج امداد اللہ صاحب تھانوی قدس اللہ سرہ العزیز کی بارگاہ عالی میں حاضری کا شرف حاصل کیا۔ اور پھر روزانہ حاضر ہوتے رہے۔ درمیان میں محکو چند روز بخار بھی آیا جس سے حاضری میں کمی ہوئی۔ حج اور عمرہ کے مناسک ادا کرنے کے بعد غالباً ۲۵ یا ۲۶ ذی الحجہ کو مدینہ کی روانگی ہوئی اور تقریباً بارہویں دن محرم ۱۳۱۵ھ کی ابتدائی تاریخوں میں مدینہ منورہ میں شرف حضور حاصل ہوا۔ حرم نبوی کے باب النساء کے قریب زقاق البدور کے کنارہ پر ایک مکان کرایہ پر لیکر قیام کیا گیا۔ مگر چونکہ وہ مکان تنگ تھا اس میں کمرے اتنے نہ تھے کہ چار پردہ دار علیحدہ علیحدہ رہ سکیں نیز اس میں کنواں بھی نہ تھا اس لئے سخت تکالیف کا

(نوٹ) مدینہ منورہ میں ہر مکان میں کنواں ہونا ضروری ہے جو مکان کنویں سے خالی ہو وہ نہایت کم کرایہ پر اٹھتا ہے اور لوگ اس میں رہنے سے احتراز کرتے ہیں۔ کیونکہ استعمال کیلئے وضو، غسل، برتنوں کے دھونے، کپڑوں کے دھونے، استنجا، وغیرہ کے لئے پانی کی بہت ضرورت ہوتی ہے اگر ان مصارف کے لئے سقے سے پانی منگایا جائے تو بہت زیادہ خرچ پڑتا ہے وہاں پر سقہ اس زمانہ میں صرف ایک مشک پانی پر ڈھائی روپیہ (ایک مجیدی) ماہوار لیا کرتا تھا۔ عموماً سقوں کو صرف پینے اور کھانا پکھانے کے پانی کے لئے رکھا جاتا ہے سقے نہر زرقار سے جس کے تمام شہر میں متعدد مخزن بنے ہوئے ہیں) پانی لاتے ہیں۔ یہ پانی تہات شیریں اور ہلکا ہے۔ گھروں میں جو کنویں پائے جلتے ہیں ان کا پانی شیریں نہیں ہوتا بلکہ کم و بیش کھاری ہوتا ہے جو کہ استعمال کے لئے کافی ہو سکتا ہے۔

نہر زرقار کی محفل کیفیت نہر زرقار بنی امیہ کی زمانہ کی جاری کی ہوئی نہر ہے جو کہ قبار کی پہاڑیوں میں سے کھود کر نکالی گئی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ مروان بن حکم نے جبکہ وہ وہاں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے حاکم تھا ان کے حکم سے نکلوا یا تھا۔ چونکہ اس کی آنکھیں ازرق یعنی نیلگوں تھیں اس لئے اس نہر کو زرقار کہا گیا بعض لوگ کہتے ہیں کہ مروان بن حکم کی ماں یا دادی کا لقب یا نام زرقار تھا اس لئے اس نہر کا نام زرقار ہو گیا۔ بعض کہتے ہیں کہ اس کا پانی نہایت صاف و شفاف تھا اور دور سے ازرق یعنی نیلگوں معلوم ہوتا تھا اس لئے اس کو زرقار کہا گیا۔ اب بھی اس کا وہ سوت جو کہ قدیمی ہے اور پہاڑ کی طرف سے مجمع المار (وہ کنواں جس میں دو سوت جمع کئے گئے ہیں) میں گرتا ہے نہایت صاف اور شفاف ہے اور پر سے نیلگوں ہی معلوم ہوتا ہے۔ غرض کہ یہ نہر بہت قدیمی ہے اور تمام شہر مدینہ منورہ میں اسی کا پانی استعمال کیا جاتا ہے مگر یہ نہر کاریز کی طرح سے زمین دوز ہے۔ سطح زمین کی اونچائی کی وجہ سے نیچے نیچے لائی گئی ہے اور شہر میں مختلف مقامات پر اس کے مخزن بنائے

گئے جنہیں پتھر کی وسیع پیمانہ پر سیڑھیاں لگا دی گئی ہیں لوگ نیچے اتر کر نہر سے پانی بھرتے ہیں لوہے کی ٹونٹیوں سے ہر وقت پانی گرتا رہتا ہے اس سے مشکیں اور برتن بھرے جاتے ہیں۔ یہ ٹونٹیاں دن و رات جاری رہتی ہیں۔ بعضی جگہوں پر اسی نہر میں کنواں بنا دیا گیا ہے اس میں ڈول رسی سے کام لیا جاتا ہے چونکہ قدیمی نہر کا پانی بعد کو شہر کے لئے کافی نہیں ہوتا تھا اس لئے قبا کے چند کنوؤں کا بھی پانی جس میں سے بیرادیس بھی ہے جسکو بیر خاتم بھی کہتے ہیں کیونکہ اسی کنویں میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انگوٹھی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے یا ان کے غلام سے گر کر مفقود ہو گئی تھی) ملا دیا گیا ہے قبا کے باہر ایک مجمع المار ہے جو کہ بشکل وسیع کنویں کے بنا ہوا ہے وہاں دونوں سوت آکر مل جاتے ہیں۔ کنوؤں والا سوت اگرچہ شیریں ہے مگر اس کا پانی گدلا ہے۔ قبا کے تمام کنویں شیریں ہیں اور زمین بھی شیریں ہے اور اسی طرح قربان اور عوالی کا بھی حال ہے اس کے علاوہ چند اور بھی زمین دوز نہریں قبا اور دیگر اونچی سطحوں سے نکالی گئی ہیں مگر وہ شہر کے باہر باہر گذرتی ہیں ان کا پانی اس قدر شیریں نہیں ہے۔ یہ نہریں باغوں کے واسطے نکالی گئی ہیں۔ مدینہ منورہ کے شمال و مغرب کی زمین بہت پست ہے وہاں پہنچ کر یہ نہریں سطح باغات پر آجاتی ہیں اور باغوں میں کھیتی اور درختوں کی آب پاشی انھیں نہروں سے ہوتی ہے۔ جبل احد کے غریبی اور شمالی جوانب میں ایسے بہت سے باغات ہیں۔ ان کو عیون کہتے ہیں۔ انھیں میں یہ نہریں گذرتی ہیں اور ان کا پانی انہیں میں ختم ہو جاتا ہے۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ان کی جدوجہد کی وجہ سے بہت سی نہریں نکالی گئی تھیں اور مدینہ منورہ میں اس قدر زراعت بڑھ گئی تھی کہ غلہ مدینہ منورہ کے مصارف سے بچکر ملک شام وغیرہ کو تجارت کے لئے ہزاروں من کی مقدار میں جاتا تھا۔ مگر درمیانی زمانہ کے انقلابات نے ان نہروں کو بند کر دیا تھا۔

سلطان عبد المجید خاں مرحوم نے اس طرف توجہ کی اور تعمیر حرم محترم نبوی علیہ السلام کے

بعد کچھ نہریں جنکا سراغ مل سکا صاف کرائیں واضح ہو کہ موجودہ تعمیر مسجد نبوی کی سلطان پور
ہی کی بنوائی ہے جس میں بہت زیادہ مصارف کی نوبت آئی ہے) ان باغوں اور نہروں سے
غلہ اور کھجوریں وغیرہ پیدا ہوتے ہیں مگر کافی نہیں ہوتے۔

(نوٹ) مدینہ منورہ کی جنوبی اور شرقی جانب اونچی ہے اس کی سطح پر متعدد بستیاں
کچھ فاصلہ پر آباد ہیں درمیان میں کھجوروں، انار، انگور، انجیر، اڑو وغیرہ کے باغات ہیں۔
انہیں بستیوں کو عوالی کہتے ہیں انہیں میں سے قربان اور قبا بھی ہیں۔ زمانہ رسالت
(علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) اور زمانہ خلافت میں یہاں آبادیاں بہت تھیں مگر اب
بہت کم رہ گئیں ہیں۔

نہر زقار کے لئے ترکی حکومت نے اخیر زمانہ میں انجن لگو کر نلوں کے ذریعہ پانی شہر میں
تقسیم کر دیا تھا جس کی وجہ سے اہل شہر کو بہت آسانی ہو گئی ہے مگر وہ مخازن سابقہ بجا ہوا
قائم ہیں۔

الغرض زقاق البدور کے اس مکان کی دشواریاں دیکھ کر وہ دوسرے مکان کو لینے اور
پہلے عقد اجارہ کو فسخ کرنے کا ارادہ کیا گیا۔ مدینہ منورہ میں مکانات ماہواری کرایہ پر نہیں
ملتے بلکہ سالانہ کرایہ پر ملتے ہیں البتہ جلج کو یومیہ کے حساب سے یا تا قیام قافلہ کرایہ
پر دئے جاتے ہیں جو کہ بہت گراں پڑتا ہے۔ ماہ محرم میں مکانات کرایہ پر اٹھائے
جاتے ہیں۔ حارۃ الآغادات میں ایک وسیع مکان لیا گیا اور اس میں قیام کیا گیا غالباً
وہ مکان ایک سو بیس روپیہ میں لیا گیا تھا۔

حضرت والد صاحب مرحوم نے مدینہ منورہ پہونچ کر جو مقدار نقود کی مصارف سے
بچی تھی حسب حصص شرعیہ ہم لوگوں پر تقسیم کر دی اور فرمایا کہ میں نے تو ہجرت کی نیت کی ہے
اس لئے میں تازیت یہاں ہی رہونگا۔ تم لوگوں کو اختیار ہے کہ یہاں رہو یا ہندستان
چلے جاؤ۔ یہ روپیہ واپسی کے لئے کافی ہے۔ ہم لوگوں نے ہجرت کی نیت نہیں کی تھی

کیونکہ حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز اور پھر حضرت قطب عالم حضرت حاجی امداد اللہ صاحب قدس سرہ العزیز نے ہجرت کی نیت کرنے سے منع فرمادیا تھا اور یہ ارشاد فرمایا تھا کہ ہجرت کرنے والوں پر امتحانات شدیدہ ہوتے ہیں جس میں اکثر لوگ پھسل جاتے اور ہجرت توڑ کر اوٹان کو واپس ہو جاتے ہیں اور گنہگار ہوتے ہیں۔ صرف قیام کی نیت کرنا اگر احوال سازگار ہوئے قیام کرنا ورنہ جب جی چاہے واپس ہو جانا۔ حضرت حاجی صاحب قدس اللہ سرہ العزیز نے تو یہ بھی فرمایا تھا کہ میں نے بھی ہجرت کی نیت اس وقت کی تھی جبکہ میں ایک مرتبہ بیمار ہو کر زندگی سے مایوس ہو گیا تھا اور فرمایا کہ جس کو صرف دنیا مقصود ہو تو وہ جدہ میں رہے اور جس کو دین دنیا مقصود ہو تو وہ مکہ معظمہ میں رہے اور جس کو صرف دین مقصود ہو وہ مدینہ منورہ میں رہے کیونکہ ہندوستانیوں کیلئے خصوصاً اور دوسروں کے لئے عموماً جدہ میں اسباب معیشت بہت اور آسان ہیں اور مکہ معظمہ میں اس سے زیادہ اور سہل تھے مکہ معظمہ میں ہندوستانی بکثرت آباد بھی ہیں مگر مدینہ منورہ میں اسباب معیشت نہایت ہی کم ہیں اور گرانی زیادہ ہے۔ بہر حال ہم میں سے کسی نے بھی سوائے حضرت والد صاحب مرحوم کے ہجرت کا ارادہ نہیں کیا تھا۔ صرف قیام کا ارادہ تھا مگر والد صاحب مرحوم کو اکیلا چھوڑ کر چلا آنا والدہ ماجدہ مرحومہ کو گوارا ہوا اور نہ کسی کو سب نے ایک زبان ہو کر کہا کہ ہم جب تک آپ زندہ ہیں یہاں ہی رہیں گے۔ والد صاحب مرحوم نے فرمایا کہ یہ نقد ہمیشہ کے لئے کافی نہیں ہو سکتا کوئی آمدنی ہندوستان سے ہمیشہ جاری رہنے والی نہیں ہے۔ عموماً اہل مدینہ کی گذران ان وظائف اور تنخواہوں پر ہے جو کہ ان کو ترک کی حکومت یا دوسرے ممالک سے ہے اس لئے کوئی طریقہ معیشت کیلئے عمل میں لانا چاہئے۔ اسلئے قرار پایا کہ تجارت کی جائے۔ کیونکہ کوئی دوسری صورت ملازمت یا دستکاری یا زراعت وغیرہ کی ممکن نہ تھی۔ جناح باب الرحمۃ اور باب السلام کے درمیان میں ایک دوکان کرایہ پر لی گئی جس میں پرچونی سامان چار، شکر، صابن، چانول، دال وغیرہ

رکھا گیا۔ تھوک فروش تاجروں سے خرید کر مال لایا جاتا تھا اور وہاں پھٹکر طریقہ پر فروخت
 کیا جاتا تھا۔ نیز قرار پایا کہ کھجوروں کے موسم میں جبکہ باغوں سے کھجوریں کٹکر نیلام کے بازار
 میں آتی ہیں خرید لی جائیں اور ان کو محفوظ مخزنوں میں ذخیرہ کر لیا جائے اور موسم حج میں ان کو
 فروخت کر دیا جائے۔ مدینہ منورہ میں کرایہ کے ایسے مکانات ہیں جن میں بڑے بڑے
 مغربی ٹکے رکھے ہوئے ہیں۔ یہ ٹکے افریقہ کے مغربی شمالی حصہ میں مٹی کے نہایت مضبوط
 بنائے جاتے ہیں۔ ان کا منہ چھوٹا ہوتا ہے۔ نہایت مضبوط ہوتے ہیں افریقہ سے جہازوں
 اور کشتیوں پر عرب کے بندرگاہوں تک لائے جاتے ہیں اور پھر اونٹوں پر لاد کر کے
 مدینہ منورہ پہنچائے جاتے ہیں۔ مدینہ منورہ میں لوگوں کی آمدنی کے لئے یہ جائداد کا حکم رکھتے
 ہیں۔ ان کا کرایہ سال بھر کے لئے کیا جاتا ہے۔ اگرچہ عرب اور مدینہ منورہ میں بکثرت ٹکے
 بڑے منہ والے مختلف مقدار کے بنائے جاتے ہیں مگر وہ اتنے مضبوط اور کارآمد نہیں ہوتے
 وہ اقسام کھجوروں کے جن میں کیرٹے لگانے کا خوف زیادہ ہوتا ہے۔ ان ٹکوں میں بھر کر
 خوب دبا دی جاتی ہیں اور پھر اوپر سے ام جردان رہتیہ (کھجور بھر کر پھر نکال بھر کر مٹی سے
 ٹکوں کا منہ بند کر دیا جاتا ہے اس طرح سے کھجوریں سال سال دو دو سال محفوظ رہتی ہیں
 مدینہ منورہ میں کھجوروں کی بہت سی قسمیں پیدا ہوتی ہیں خلاصۃ الوفا، اور دیگر تاریخی کتابوں
 میں ان کے اقسام تقریباً ایک سو تیس ذکر کئے گئے ہیں ہر ایک قسم کا مزہ، رنگ، وضع وغیرہ جدا
 جدا ہوتا ہے۔ اس زمانہ میں تقریباً چالیس قسمیں بکثرت پائی جاتی ہیں۔ ہر ایک صنف علیحدہ علیحدہ
 فروخت ہوتی ہے۔ ام جردان بھی ایک قسم کھجوروں کی ہے اس زمانہ میں اس کا نام رہتیہ ہے۔
 رطب رتنازہ و تر کھجور کے زمانہ میں سب سے پہلے اس کی ہی رطب ہوتی ہے اور بکثرت کھائی جاتی ہے
 سوکھنے کے بعد یہ سیاہ اور سخت ہو جاتی ہے۔ اس کے دانے چھوٹے ہوتے ہیں اور سوکھنے
 کے بعد اس میں جلے ہوئے گڑ کا مزہ پیدا ہو جاتا ہے۔ اس کی پیداوار بہت ہے۔ جناب سول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے جب پہلے پہل قبایں وارد ہوئے تو آپ کے سامنے کلثوم

بن الہدم رضی اللہ عنہ نے اسی کا خوشہ پیش کیا تھا وہ زمانہ رطب کا تھا آپ نے اس کے لئے دعا فرمائی تھی۔ اس کھجور کو مشکوں میں رکھنے کی ضرورت نہیں پڑتی۔

خلاصہ یہ کہ کئی سو روپے کی کھجوریں اس طرح خرید لی گئیں اور رباط العجم میں مخزن کرایہ پر لے لیا گیا اور وہ اس کے مشکوں میں بھر دی گئیں اور بعض اقسام جو کہ بغیر مشکوں میں بھرنے کے محفوظ رہ سکتی ہیں جیسے ام جردان، رملیہ، لبانہ، سُخْل، ریدانہ، وغیرہ وہ سکونت کے مکان میں کھلی جگہ ذخیرہ کر لی گئیں۔ محفوک مال کی خرید بڑے بھائی مولانا محمد صدیق احمد صاحب مرحوم کرتے تھے ان کو اس کا شوق بھی تھا اور مہارت بھی بہت جلد حاصل ہو گئی تھی۔ دوکان پر میں اور بھائی سید احمد صاحب مرحوم باری باری بیٹھتے تھے اور کبھی کبھی بڑے بھائی صاحب مرحوم بھی بیٹھتے تھے۔ تھوڑے عرصہ میں تجربہ سے معلوم ہوا کہ اس طریقہ سے اگرچہ آمدنی ہے مگر کرایہ دوکان اور دیگر مصارف منہا کر نیکیے بعد آمدنی اتنی نہیں ہو سکتی جو کہ روزمرہ کے اخراجات کو کافی ہو سکے۔ اس لئے میں نے سلسلہ کتابت علی الاجرت شروع کر دیا۔ عربی نسخ خطایں کتابیں نقل کرتا تھا اور اجرت حاصل کرتا تھا۔ مدینہ منورہ میں اس وقت دو کتب خانہ منتظم تھے ایک کتب خانہ شیخ الاسلام اور دوسرا محمودیہ۔ ان دونوں میں قلمی کتابیں نایاب بکثرت تھیں۔ مجاورین مدینہ دباہر کے باشندے جو مدینہ منورہ میں قیام پذیر ہیں اور اہالی شہر اور زائرین کو بسا اوقات کسی کتاب کی ان کتب خانوں میں سے ضرورت پڑتی ہے تو وہ ان کو نقل کر داتے رہتے ہیں۔ کبھی کبھی مصر یا مغربی افریقہ وغیرہ سے بھی لوگ کسی کتاب کی نقل چاہتے ہیں تو اپنے نمائندوں کے ذریعہ سے یہاں سے نقل حاصل کرتے ہیں۔ مگر ہر دو کتب خانوں میں اس کی اجازت نہیں تھی کہ کتاب کتب خانہ سے باہر نکالی جائے۔ البتہ انتظام تھا کہ جو شخص کسی کتاب کو نقل کرنا یا مطالعہ کرنا چاہے وہ کتب خانہ سے کتب خانہ شیخ الاسلام اب بھی منتظم حالت میں ہے مگر کتب خانہ محمودیہ منتظم نہیں رہا۔ ان دونوں کے لئے استنبول میں اوقات تھے جبکی آمدنی کا بڑا حصہ اس نظام کے لئے صرف ہوتا مگر موجودہ حکومت ترکیہ نے ان کو ضبط کر لیا ہے۔

ہی میں آکر استفادہ کرے۔ روزانہ کتب خانہ ۳ بجے عربی (یعنی ۹ بجے افرنچی) سے لیکر ۱۰ بجے عربی (۱۴ بجے افرنچی) تک کھلا رہتا تھا۔ اس لئے بجز اس مدت کے دوسرے اوقات میں لکھنا ممکن نہ ہوتا تھا۔ بنا بریں آمدنی بہت تھوڑی ہوتی تھی۔ اس زمانہ میں چند اور بھی اشخاص یہ مشغلہ کرتے تھے۔ باقی اوقات میں مشاغل سلوک اور درس و تدریس کا سلسلہ میں نے جاری کر لیا تھا۔ نیز چونکہ ادبیات میں بعض کتابیں باقی رہ گئی تھیں اس لئے مدینہ منورہ کے مشہور اور معمر ادیب مولانا شیخ افندی عبد الجلیل برادرہ رحمۃ اللہ علیہ کے پاس شام کو کچھ ادب کی کتابیں ہم تینوں بھائی پڑھتے رہے۔ مشاغل سلوک کی تفصیل علیحدہ آئے گی۔

مدینہ منورہ میں درس و تدریس کی تفصیل یہ ہے کہ اواخر شعبان ۱۳۱۶ھ میں جبکہ تدریس کا سلسلہ ہم تینوں بھائی دیوبند سے آخری طور پر روانہ ہوئے تو منجملہ نصرت کرنے والوں کے خود حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز ساتھ ساتھ اسٹیشن دیوبند تک پیدل تشریف لائے تھے۔ راستہ میں پُر زور طریقہ پر ہدایت فرمائی کہ پڑھانا ہرگز نہ چھوڑنا۔ چاہے ایک دو ہی طالب علم ہوں۔ اس لئے تعلیمی مشغلہ کا خیال بہت زیادہ ہو گیا تھا۔ مدینہ منورہ پہنچنے کے بعد بعض بعض طلبہ ہندوستانی اور عرب بعضی کتابوں کی تدریس کے خواستگار ہوئے اگرچہ عربی زبان میں عرصہ تک کتابیں پڑھنے کی نوبت آئی تھی مگر بولنے کی مشق نہ تھی اس لئے اشکال کا سامنا ہوا مگر حسب ہدایت حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ اوقات کتابت کے علاوہ دوسرے اوقات میں اس کام کو شروع کر دیا (اس زمانہ میں بہت سے علمائے اعزازی طریقہ پر حرم محترم نبوی (مسجد نبوی علیہ السلام) میں پڑھایا کرتے تھے۔ اس سے مجھ کو ایک تو یہ فائدہ ہوا کہ ابتدائی کتابیں صرف نحو و فقہ وغیرہ کی محفوظ ہو گئیں۔ اور دوسرے یہ کہ زبان صاف ہو گئی اہل علم میں عموماً اور علماء حجاز میں خصوصاً حد اور رقابت کا مادہ بہت ہوتا ہے۔ اس لئے جب کوئی عالم آتا ہے تو اس کی طرف آنکھیں بہت اٹھتی ہیں اور تنقیدی معاملات اکثر پیش آتے ہیں۔ علماء ہند چونکہ عربی بولنے کے عادی نہیں ہوتے اس لئے بسا اوقات شکست کھا جاتے

اگرچہ مدینہ منورہ میں پہلے سے علمائے ہند کی دھاک بیٹھی ہوئی تھی کیونکہ حضرت شیخ محمد عابد انصاری سندھی رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے بعد حضرت شاہ عبد الغنی نقشبندی دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے بعد حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب ردو لوی رحمۃ اللہ علیہ اور مولانا محمد اسحق صاحب امرتسری رحمۃ اللہ علیہ بڑے بڑے پائے کے علماء گذرے تھے جنکے غیر معمولی علم اور اعلیٰ استعداد و قابلیت کا سب کو اقرار تھا۔ بہت سی تصانیف اور بہت سے شاگردان کے وہاں موجود تھے۔ آخر الذکر ہر دو حضرات اس زمانہ میں زندہ بھی تھے۔ اگرچہ حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب کی جلالی اور زایدانہ طبیعت کی وجہ سے عام طور پر لوگوں کو استفادہ ممکن نہ ہو سکا تھا مگر انکی اعلیٰ استعداد اور انتہائی قابلیت کا سکہ بیٹھا ہوا تھا۔

بہر حال ہمارے جیسے ٹیپو نجیوں کے لئے ان عربی علماء کے میدان امتیاز و امتحان میں پیش قدمی یا اعتبار پیدا کرنا نہایت مشکل امر تھا اس لئے ہمارا گوشہ گمنامی میں ایک ایکٹ دو طالب علموں کو پڑھانا اور ابتدائی کتب نحو و صرف و فقہ وغیرہ سے اشتغال رکھنا بہت مفید ہوا۔ ۱۳۱۳ھ شوال تک میں اسی طرح ابتدائی کتابیں مختلف فنون کی دو دو چار چار طالب علموں کو پڑھاتا رہا۔ حلقات درس و تدریس میں کوئی امتیازی شان پیدا نہیں ہوئی اس لئے کسی کی تنقیدی نظر نہیں پڑی۔ ۱۳۱۴ھ ذیقعدہ میں حضرت قطب عالم مولانا گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز کے ارشاد کے موافق گنگوہ شریف کا سفر کیا اور ۱۳۱۵ھ ماہ محرم میں واپس مدینہ منورہ پہنچا اس وقت سے سلسلہ تعلیم بڑے پیمانہ پر جاری ہوا۔ جس کا مفصل حال آگے آئے گا۔

مدینہ منورہ کی معیشت ان ایام کی | اگرچہ حب دعوات نبویہ (علی صاحبہا الصلوٰۃ والتیم) مدینہ منورہ میں برکات مادیہ بھی بڑے درجہ میں پائی جاتی ہیں اور ایمانہ ہائے اریاق صاع و مد و وزن وغیرہ میں اس قدر برکت محسوس ہوتی ہے کہ اور جگہ جگہ معظمہ میں بھی اس کا آدھا تہائی حصہ بھی نہیں پایا جاتا۔ اور کیوں نہ ہو۔ ارشاد ہے اللہم اجعل بالمدینۃ ضعف ما بمکہ

من البرکۃ اور دوسری روایت ہے ضعف ما بھکۃ من البرکۃ۔ مگر باوجود اس کے وہاں گرائی اور مالوفات وطن کے نہ پائے جانے اور اسباب معیشت کی قلت بلکہ عدم موجودگی وغیرہ کی وجہ سے ہر ملک کے باشندوں کو نہایت سختیاں پیش آتی ہیں نیز باشندگان مدینہ منورہ اگرچہ عموماً نرم طبیعت اور خوش اخلاق ہیں مگر اپنے آپ کو تمام عالم اسلامی سے اشرف اور سب کا پیر زادہ سمجھتے ہیں کسی بیرونی شخص کو مساوات کا درجہ اپنے قلب اور دماغ میں نہیں دے سکتے ہیں۔ حالانکہ عموماً بیرونی ہی اشخاص کی اولاد میں کسی کو دو کسی کو تین کسی کو چار یا کم و بیش پستیں مدینہ منورہ میں رہتے ہوئے ہو گئی ہیں۔ زمانہ سعادت علیہ الصلوٰۃ والسلام سے آج تک کا رہنے والا کوئی خاندان وہاں نہیں ہے۔ ایک گھرانہ انصار میں سے کہا جاتا ہے مگر اس کی بھی دو یا تین پستیں باہر گزری ہیں۔ مگر جو شخص بھی مدینہ منورہ میں پیدا ہوا ہے وہ باہر کے لوگوں کو اپنے سے نیچا اور کمتر دیکھتا ہے چاہے وہ لوگ اس کے باپ دادا کے ہم وطن بلکہ رشتہ دار ہی کیوں نہ ہوں۔ بالخصوص اگر بیرونی شخص کی زبان عربی نہ ہو وہ تو اور بھی گرا ہوا ان کی نظروں میں معلوم ہوتا ہے۔ یہ ایک امر طبعی بھی ہے کیونکہ ہر ملک اور قوم میں غریب الوطن خواہ وہ اپنے وطن میں کیسا ہی عزت والا کیوں نہ ہو۔ کم درجہ کا اور ضعیف شمار ہوتا ہے۔ پھر اہل مدینہ کو جناب رسالت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ شرف مجاہدت (پڑوسی ہونا) کا شرف نہایت غیر معمولی شرف ہے اس کی وجہ سے ان کو جو بھی برتری حاصل ہو کم ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے المدینۃ مہاجرۃ ومضجعی من الارض وحق علی امتی ان یکرموا جیرانی ما اجتنبوا الکبایر فمن لم یفعل ذلک سقاہ اللہ من طینۃ الجنال عصارة اهل النار (قطبی الافراد عن جابر) (طب عن معقل بن یسار) اس کے علاوہ شرف مدینہ اور مجاورین مدینہ کے متعلق کثر العمال جلد ۶ اور دیگر کتابہائے حدیث موجود ہیں۔

علاوہ ازیں اپنے وطنی رشتہ داروں اور احباب جن سے سلاسل زندگانی وطن میں ابستہ

تھے وہ سب چھوٹے ہوئے ہوتے ہیں اور سابقہ ان لوگوں سے بڑھتا ہے جو کہ بالکل اجنبی اور نئے ہونے ہیں وہ اس نووارد کے مرتبہ اور عزت سے واقف نہیں ہوتے اور نہ وہ ان لوگوں کے مراتب سے واقف ہوتا ہے۔

خلاصہ یہ کہ مختلف وجوہ سے نووارد آفاقیوں کو وہاں پر سخت مشکلات کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ غالباً ہی وجہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا من صبر علی لاوائھا کنت لہ شفیعاً و شہیداً یوم القیامۃ (جس نے مدینہ کی سختیوں پر صبر کیا تو میں اس کی خصوصی شفاعت قیامت میں کروں گا یا یہ فرمایا کہ میں اس کی بہتری کی گواہی دوں گا) دوسری روایت میں فرمایا۔ من استطاع ان یموت بالمدینۃ فلیمت بہا فانی اکون لہ شفیعاً و شہیداً یوم القیامۃ (جس سے یہ ہو سکے کہ مدینہ منورہ میں مرے تو یہاں ہی مرے کیونکہ میں اس کی خصوصی شفاعت کروں گا یا فرمایا کہ خصوصی گواہی دوں گا۔)

ہم لوگوں کو بھی بہت سی مشکلات کا سامنا کرنا پڑا بالخصوص عورتوں کو۔ ان کے وطن اور اعزہ سے تو ان کو جدا ہونا ہی پڑا تھا۔ یہ مصیبت بجائے خود کیا کم تھی مگر وہاں قیام کی صورت میں افلاس اور عادات و رسوم و اختلاف مواعیم و ہوا و غیرہ کی وجہ سے بھی نئی نئی مشقتیں اٹھانی پڑیں۔ اگرچہ ہمارا خاندان غریب تھا مگر تاہم بہت سے کاروبار خانہ داری برتن مانجنا یا دھونا جھاڑ دینا وغیرہ گھریں نوکر عورتیں انجام دیا کرتی تھیں مگر وہاں پہنچ کر یہ سب کام بھی انھیں کو کرنے پڑتے تھے۔ کھانا پکانا تو یہاں وطن میں بھی حرب معمول غربا ان کو انجام دینا ہوتا ہی تھا مزید برآں ان کو اتنا بھی خود ہی پسینا پڑا۔ حالانکہ یہ مشقت کبھی بھی ان کو وطن میں تحمل کرنی نہ پڑی تھی۔ والدہ مرحومہ باوجود ضعیف العمری بہت زیادہ جفاکش اور عالی ہمت تھیں اپنی ہر بہو کی اگرچہ باری مقرر کر دی تھی مگر خود ہر ایک کے ساتھ چکی پیسنے میں اور دوسرے کاروبار میں لگی رہتی تھیں۔ علیٰ ہذا النقیاس عورتوں کو اپنے اور اپنے خاوندوں اور بچوں کے کپڑے بھی

دہونے پڑتے تھے حالانکہ اس کا سابقہ کبھی بھی ان کو وطن میں نہ ہوا تھا۔ مگر مدینہ منورہ میں سب لوگ اپنے اپنے گھروں ہی میں کپڑے دھوتے ہیں۔ متوسط طبقہ اور غریب طبقہ والوں کی بیویاں دہوتی ہیں اور بڑے طبقہ والوں کی باندیاں دہوتی ہیں۔ عموماً گھروں میں استری اور کلف کا سامان پایا جاتا ہے۔ اہل مدینہ نہایت خوش پوشاک اور خوش خوراک ہیں مگر دھوبیوں کا دستور نہیں۔

اس میں عورتوں کو ابتداً ابتدا میں ناگواری ہوتی مگر چارہ ہی کیا تھا کرنا پڑا اور آہستہ آہستہ عادت ہو گئی۔ ہم مردوں کو بھی بسا اوقات کپڑوں کا دھونا اور مشکوں میں میٹھا پانی کندھوں پر لاد کر لانا پڑتا تھا جس کو ہم رات کو جبکہ نہر کے مخزن کی بھیر طم ہو جاتی تھی انجام دیتے تھے یہ کام مجھ کو اور بھائی سید احمد صاحب مرحوم کو انجام دینا پڑتا تھا۔ کیونکہ ایک مشک پانی جو کہ روزانہ سقم سے لیا جاتا تھا بارہ آدمیوں کے پینے اور کھانے میں ڈالنے کے لئے کافی ہوتا تھا۔

کھانا بھی سرمایہ اور محاصل کی کمی کی وجہ سے نہایت معمولی ہوتا تھا۔ والد مرحوم نہایت منتظم طبیعت کے تھے اکثر بازار کی سستی سے سستی ترکاری لاتے تھے اور کبھی کبھی گوشت اور اکثر دال پتی تھی۔ روٹی اور چانول حسب عادت وطن مستعمل ہوتے تھے۔ کھجوروں کی تجارت مذکورہ میں نفع تو ہوا مگر کم۔ البتہ کھجوریں کھانے میں بہت آئیں۔

۱۸۳۷ء کے محرم میں ایک دوسرا مکان کرایہ پر لیا گیا جو کہ بہ نسبت پہلے کے زیادہ صاف اور وسیع تھا۔ سرمایہ روزانہ مصارف میں کم ہوتا گیا۔ کیونکہ دوکان کی آمدنی کم ہوتی تھی اور بہت سے لوگوں نے قرض لے لے کر ادا کرنے کا نام تک نہیں لیا اس کی وجہ سے بہت زیادہ سرمایہ ضائع ہو گیا۔ ہم میں اتنی طاقت نہ تھی کہ عربوں وغیرہ سے لڑائی کریں۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو فی الجملہ آمدنی حد کفالت تک ضرور ہوتی۔ مختلف تجربوں کے بعد ۱۸۳۷ء کے اواخر میں یہی مناسب معلوم ہوا کہ دوکان اٹھالی جائے۔ بھائی سید احمد صاحب مرحوم کو

بعض نووارد سیٹھوں کے یہاں بچوں کے تعلیم کی ملازمت ملگئی۔ اور بھکوا اور بڑے بھائی صاحب کو ذیقعدہ ۱۳۱۵ھ میں سفر ہندوستان پیش آگیا۔ ہردو کے پاس تقریباً ساٹھ ساٹھ روپیہ سفر کے لئے تھا۔ (اس کی تفصیل علیحدہ آئے گی) یہ زمانہ گھروالوں پر نہایت سخت گذرا۔ بھائی سید احمد صاحب مرحوم کی تنخواہ صرف غنہ روپیہ ماہوار تھی۔ اندوختہ باقی نہ تھا۔ ہم دونوں سفر میں تھے۔ اس لئے تنگ ہو کر والد صاحب مرحوم نے ۵۰ روپے ایک اپنے ملنے والے مین سیٹھ سے قرض لئے اور اس کی دال چانول خریدی۔ ایک وقت کچھڑی اور ایک وقت نمکین پیچھے پر تمام گھروالوں کا گذران کئی ماہ تک رہا۔ ہم جبکہ ہندوستان پہونچے تو والد صاحب مرحوم کے پیر بھائیوں نے جن کے والد صاحب مرحوم سے بہت زیادہ تعلقات تھے کچھ روپے آپس میں چندہ کر کے ہدیہ والد صاحب مرحوم کو دیئے اُن کو ہم نے بذریعہ ہنڈی بھیجا تب والد صاحب مرحوم نے وہ قرض ادا کیا اور کسی درجہ میں کھانے پینے میں وسعت کی۔ یہ ہی چند مہینے ہمارے گھروالوں پر سختی کے مدینہ منورہ میں گذرے ہیں اس کے بعد آہستہ آہستہ فراخی ہوتی گئی۔ بحمد اللہ فاقوں کی نوبت کسی کو اور کبھی نہیں آئی۔ حالانکہ بہت سے لوگوں کو مہینوں فاقوں کی نوبت آئی ہے۔ قطب عالم حضرت حاجی امداد اللہ صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کو فرماتے ہوئے میں نے خود سنا کہ ایک ہفتہ تک موصوف کو صرف زمزم کے پانی پر گزارہ کرنا پڑا۔ اس اثناء میں ایک مخلص دوست سے جو کہ بہت زیادہ اخلاص کا مدعی تھا چند پیسے قرض مانگے تو اس نے ناداری کا بہانہ کر کے انکار کر دیا حالانکہ واقع میں وہ نادار نہ تھا۔ حضرت قدس اللہ سرہ العزیز نے فرمایا کہ میں اس کے انکار سے سمجھا کہ نثار الوہیت یہی ہے اس لئے میں بھی صبر کر کے چپکا ہو گیا۔ ایک ہفتہ گذر جانیکے بعد جبکہ ضعف و نقاہت بہت زیادہ ہو گیا تھا مات میں حضرت خواجہ معین الدین چشتی قدس اللہ سرہ العزیز کو خواب میں دیکھا کہ ارشاد فرماتے ہیں کہ ہم نے تم کو اپنے باورچی خانہ کا نام اور مہتمم بنا دیا۔ صبح کو اندھیرے میں ایک شخص نے دروازہ کھٹکٹایا میں نے دروازہ کھولا تو اس نے

ایک تھیلی دی جس میں سو ریاں تھے اور پھر چلا گیا۔ اس کے بعد سے عسرت نہیں ہوئی۔ اسی طرح حضرت شاہ عبدالغنی صاحب مجددی دہلوی اور حضرت شاہ احمد سعید صاحب مجددی دہلوی قدس اللہ اسرارہما اور ان کے خاندان والوں پر عرصہ تک قاقوں کی نوبتیں آتی رہیں مگر ہمارے خاندان والے اس امتحان شدید سے محفوظ رہے اور ہوتا بھی یہی چاہئے تھا ایمان کی قوت کے موافق امتحان ہونا چاہئے۔ اللہ الناس بلائاً الانبیاء ثم الامثل فلا مثل۔ حضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے دعا بھی رخصت کرتے وقت ہمارے لئے فرمائی تھی کہ اللہ تعالیٰ اس خاندان کو امتحانات شدیدہ میں مبتلا نہ فرمائے کیا عجب ہے کہ یہ اسی کا اثر ہو۔

حالیہ ص ۱۳۷ کے آخر میں یہ واقعہ پیش آیا کہ جبکہ ہم سفر ہند میں تھے کہ مالک مکان نے جس میں سب سکونت پذیر تھے اور امتحان کی شدید گھڑیاں گزر رہی تھیں (نوٹس دیا کہ سال ختم ہو رہا ہے یا تو سال بھر کا کرایہ معہ زیادتی دو یا گھر خالی کرو۔ یہ امر نہایت دشوار تھا روزمرہ کا خرچ تو دو چار آنہ میں چل سکتا تھا مگر کرایہ مکان سال بھر کا بحر سوا سو ڈیڑھ سو کے نہیں ادا ہو سکتا۔ اگر مرد ہی مرد ہوں تو کہیں بھی گلی کوچہ مدرسہ میں رہ کر (مسافر خانہ) وغیرہ میں گذر کر لے پردہ نشین عورتوں اور بچوں کو کہاں لیجا یا جائے۔ مالک مکان سے کچھ مہلت طلب کی گئی مگر وہ راضی نہ ہوا۔ مدینہ منورہ میں بعض بعض مسافر خانہ (رباطین) پر پردہ دار خاندانوں کے لئے وقف ہیں مگر کوئی جگہ خالی نہ تھی۔ بہت زیادہ دوڑ دھوپ کے بعد بیرون باب مجیدی ایک مکان ایک حیدر آبادی رئیس نواب جانی میاں صاحب کا ملا جو کہ زیر تعمیر تھا۔ روپیہ ختم ہو جانے کی وجہ سے اس کی تعمیر کی ہوئی تھی۔ اس میں متعدد کمرے پردہ دار تھے۔ اس کے متولی صاحب ڈاکٹر محمد خواجہ مرحوم حیدر آبادی نے مہربانی کر کے رہنے کو تاجرا تعمیر مفت دیدیا۔ اس مکان میں دروازے کھڑکیاں طلچے وغیرہ نہیں تھے صرف صدر دروازہ چیر کی لکڑی کا لگا ہوا تھا مگر حضرت والد صاحب مرحوم کو یہ ہی غنیمت معلوم ہوا۔

مالک مکان حیدر آباد ہی میں تھے۔ الحاصل تمام گھرانہ یہاں آ گیا۔ اور ٹاٹ کے پردوں وغیرہ سے ہوا اور سردی و گرمی اور پردے کا تحفظ کر لیا گیا۔ مگر ان حالتوں سے حضرت والد صاحب کی سمجھ میں آ گیا کہ جس طرح بھی ممکن ہو مکان بنانا ضروری ہے۔ بغیر مکان کے رہنا نہیں ہو سکتا۔ وہ اس منکر میں تگ و پو کرنے لگے۔ عمارت میں مدینہ منورہ میں بہت زیادہ خرچ ہوتا ہے اور نقد کچھ پاس نہ تھا مگر ان کی عالی ہمتی میں کمزوری نہ ہوئی ایک افتادہ زمین جس میں کسی زمانہ میں کھجوروں کا باغ تھا فروخت ہوتی ہوئی قریب میں معلوم ہوئی۔ یہ زمین حجرہ مطہرہ نبویہ کے خاص خادموں آغادات حرم رخصی غلام خادین حجرہ مطہرہ نبویہ پر وقف تھی ایسی زمینیں بیکار ہونے کے بعد حکم قاضی فروخت کیجاتی ہیں جس میں منافع زمین فروخت کر دئے جاتے ہیں اور اصل زمین برائے وقف باقی رکھی جاتی ہے جس کا کرایہ سالانہ خریدار کو حسب قرارداد متولی وقف دینا پڑتا ہے یہ کرایہ معمولی ہوتا ہے زمینیں بحسب مخازن فروخت ہوتی ہیں ایک مخزن بیس گز لانا اور پانچ گز چوڑا ہوتا ہے انی مخزن کچھ قیمت مقرر ہو جاتی ہے۔ اس زمانہ میں زمینیں سستی تھیں۔ وہاں مکانات مثل ہندوستان پھیلے ہوئے صحن والے نہیں بنائے جاتے بلکہ تین تین چار چار طبقہ کے اونچے مثل بمبئی کلکتہ وغیرہ کے بنائے جاتے ہیں اس لئے اگر کوئی پھیلا ہوا مکان بنائے بھی تو اولاً گرانی زمین کی وجہ سے خرچ زیادہ پڑتا ہے۔ ثانیاً ارد گرد کے اونچے مکانات کی وجہ سے پردہ محفوظ نہیں ہو سکتا۔ چونکہ اس وقت والد صاحب مرحوم کے پانچ بیٹے اور ایک بیٹی تھی اس لئے اتنا بڑا قطعہ خریدنا ضروری ہوا جس میں چھ مکان بنائیں۔ چنانچہ ایک نقشہ بنا کر اتنا بڑا قطعہ خرید لیا اس قطعہ میں باغ کا اصلی کنواں اور مٹی کا بہت بڑا ڈھیر بھی پڑتا تھا جو کہ زمانہ قدیمہ میں باغ کی عمارت کا گرا ہوا ڈھیر تھا۔ روپیہ پاس نہ تھا مگر جب حضرت والد صاحب مرحوم نے سفر سے بچا ہوا سرمایہ تقسیم کیا تھا تو بہن ریاض فاطمہ مرحومہ کا حصہ بھی لگایا تھا۔ سمجھوں کاروپیہ تو ضروریات میں خرچ ہوتا رہتا تھا مگر اس کا حصہ اس کے نکاح

کے مصارف کے لئے محفوظ رکھا تھا اس میں سے پانچ سو روپیہ قرض لیکر زمین کی قیمت میں ادا کیا گیا۔ ایک اور مشکل حائل تھی کہ حسب قوانین دولت ترکیہ کسی غیر رعایا کو کوئی ملکیت حاصل کرنے کا اختیار نہ تھا۔ رعیت نامہ حاصل کرنے کے لئے عرصہ درکار تھا۔ اس لئے فوری کارروائی کی گئی کہ زمین بنام ڈاکٹر رفاقت علی صاحب مرحوم والد ماجد مولانا عبدالحق صاحب مدنی مہتمم مدرسہ شاہی مسجد مراد آباد دجو کہ عرصہ دراز سے مدینہ منورہ میں مقیم اور حکومت ترکیہ میں بعہدہ ڈاکٹر افواج ملازم اور میجر کا رتبہ رکھنے والے اور اصلی باشندہ دیوبند تھے خریدی گئی اور بیعنامہ انھیں کے نام رجسٹری کرالیا گیا۔ اور اُدھر رعیت نامہ کی درخواست دیدی گئی۔ چونکہ کسی انگریزی یا دوسری حکومت کی رعیت کے لئے اسی وقت رعیت نامہ دیا جاسکتا تھا جبکہ اس کی سابقہ حکومت اجازت دیدے اور دعویٰ دار نہ ہو۔ اس لئے وہ عرضی جدہ میں انگریزی وائس کونسل کے پاس باضابطہ بھیجی گئی اور وہاں سے بعد از استصواب حکومت ہند تحریر آئی کہ ہم کو کوئی اعتراض نہیں ہے۔ تب حضرت والد صاحب مرحوم کے نام پر رعیت نامہ جاری کیا گیا۔ اس میں تقریباً چھ مہینے یا زیادہ لگ گیا۔

رعیت نامہ آجانے کے بعد ڈاکٹر صاحب مرحوم نے زمین کا بیعنامہ حضرت والد صاحب مرحوم کے نام کر دیا۔ اسی زمانہ میں وہ روپیہ جو والد صاحب مرحوم کے پیر بھائیوں اور احباب نے دیا تھا اور ہم نے ہنڈی کر کے بھیج دیا تھا پہنچ گیا۔ جس سے ہمیشہ مرحوم کا روپیہ بھی ادا کر دیا گیا۔ اور مٹی کے ڈھیر سے کچی اینٹیں تھوالی گئیں۔ اس ڈھیر میں دبے ہوئے بہت سے پتھر قدیم عمارت کے نکلے جو کہ عمارت میں کام آئے اور بہت مفید ثابت ہوئے۔ اور تھوڑے سے پتھر خرید بھی لئے گئے اور ضروری سمجھا گیا کہ تمام قطعہ زمین کا احاطہ بنوالیا جائے۔ چنانچہ ہمارے پہنچے سے پہلے تمام زمین کا چاروں طرف سے احاطہ بنوالیا گیا۔ بنیا دوں میں پتھر لگائے گئے اور ادبہ کی دیوار کچی اینٹوں کی تقریباً بارہ تیرہ فٹ یا زیادہ اونچی بنوالی گئی جس سے تمام قطعہ کی زمین محفوظ اور مستور ہو گئی۔

ہم دونوں بھائی جبکہ ۱۳۳۲ھ کے محرم میں گنگوہ شریف سے واپس حج بدل و عمرہ ادا کرتے ہوئے مدینہ منورہ پہنچے تو یہ احاطہ بنا ہوا تھا رہماری واپسی ہندوستان کے حج بدل پر ہوئی تھی بجز اس کے کوئی صورت واپسی کی قلت سرمایہ کی وجہ سے نہیں ہو سکتی تھی حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز ہی نے یہ دونوں حج بدل اپنے بعض رشتہ داروں کے دلوائے تھے جس میں مدینہ منورہ تک پہنچ جانے کا صرفہ تھا۔ اس وقت تمام خاندان ان حیدر آبادی رئیس کے مذکورہ بالا مکان میں مقیم تھا۔ مدینہ منورہ پہنچنے کے بعد میں شمسہ باغ معروف بہ توابیہ کے مدرسہ میں جس کو اس زمانہ ہی میں جاری کیا گیا تھا، بعدہ مدرسہ روپیہ ماہوار میں ملازم ہو گیا۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم بھی ایک نوادر دسویں سیٹھ کے یہاں اس کے بچوں کی تعلیم کے لئے ملازم ہو گئے۔ میں نے اس زمانہ میں مشغلہ کتابت ترک کر دیا اور چونکہ طلبہ کا ہجوم ہوا اس لئے خارج از مدرسہ اوقات میں حرم محترم نبوی میں کتابیں پڑھانے لگا۔ صبح کی نماز کے بعد، عصر کے بعد، مغرب کے بعد بلکہ عشا کے بعد بھی مختلف علوم و فنون کی کتابیں شروع کر دیں۔ اب اس وقت میں طلبہ کی مقدار کی زیادتی کی وجہ سے لوگوں کی آنکھیں اٹھیں اور تنقیدات کا ارادہ کیا گیا۔ مگر چونکہ زبان عربی صاف ہو چکی تھی اور ابتدائی کتابیں منج گئی تھیں ادھر میں نے حافظہ کی تقویت کے لئے علماء خیر آباد کا طریقہ اختیار کیا تھا کہ نفس کتاب یا شرح یا حاشیہ پڑھاتے وقت سامنے نہ رکھتا تھا بلکہ طالب علم کے قرات عبارت کے بعد مسائل پر تقریر کرتا اور سمجھاتا تھا گھر پر کتاب اور اس کی شرح و حواشی خوب دیکھ کر مسائل کو منضبط کر کے جاتا تھا حالانکہ علماء مدینہ وغیرہ نہ صرف کتاب بلکہ اس کی شرح بھی ہاتھ میں لیکر پڑھایا کرتے تھے اور تقریر کرتے وقت اکثر عبارت شرح یا حاشیہ کی سنادیتے تھے بالعموم یہی طریقہ رائج تھا البتہ خاص خاص ماہر حضرات بلا کتاب پڑھاتے تھے مگر ان کے پاس نہ تمام علوم و فنون کی کتابیں ہوتی تھیں اور نہ وہ زیادہ وقت صرف کرتے تھے اس لئے عام طلباء اور علماء میں

دھاک بیٹھ گئی اور سمجھنے لگے کہ اس کو تمام فنونِ درسیہ میں نہ صرف مہارت ہے بلکہ محفوظ بھی میں۔ اسی بنا پر سمجھدار اور جدوجہد کرنے والے طلبہ کا اجتماع میرے پاس بہت زیادہ ہو گیا۔ جس سے متعدد مدرسین حرم محترم کو حسد ہوا اور رقابت بھی پیدا ہو گئی ناظر مدرسہ شمسہ باغ کو اصرار تھا کہ جو طلبہ تجھ سے پڑھتے ہیں وہ مسجد نبوی میں نہیں بلکہ مدرسہ میں آکر پڑھا کریں مگر سب طلبہ اس پر راضی نہ ہوئے۔ طلبہ صرف اہل مدینہ ہی نہ تھے بلکہ ترک، بخاری، قازانی، قزق، ترکستانی، کابلی، مصری، وغیرہ بھی تھے۔ ناظر مدرسہ کا یہ بھی اصرار تھا کہ خارج از مدرسہ اوقات میں کہیں بھی نہ پڑھایا جائے۔ اس قسم کی چند اور باتیں پیش آئیں جن کی وجہ سے مجبوری مدرسہ کی ملازمت سے استعفا دینا پڑا اور یہ ارادہ کر لیا گیا کہ لوجہ اللہ بلا معاوضہ حرم محترم میں اسباق پڑھائے جائیں اور رزق کو اسکے کفیل جناب باری عزائمہ کی کفالت پر رکھا جائے۔ چنانچہ استعفا دینا پڑا۔ اور کتبِ درسیہ کا میدان وسیع کر دیا گیا۔ حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز کی بارگاہ میں ان اسباق کی فہرست اور مشاغل کی تفصیل لکھی اور یہ عرض کیا کہ جو تعلیم طریقت کے شغل کی عالیجاہ نے فرمائی ہے جب اس کے لئے بیٹھتا ہوں تو نیند غالب آجاتی ہے۔ نیز خطرات اور وساوس سخت پریشان کرتے ہیں ادھر طلباء علوم کا اصرار بہت زیادہ ہے مجبور ہو کر میں نے دن و رات کا اکثر حصہ اسی میں صرف کر رکھا ہے۔ جواب میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا کہ پڑھاؤ خوب پڑھاؤ۔ اس سے ہمت زیادہ بڑھ گئی۔ روزانہ چودہ اسباق پڑھاتا تھا۔ پانچ سبق صبح کو تین یا چار ظہر کے بعد دو عصر کے بعد دو مغرب کے بعد ایک عشاء کے بعد۔ وہاں ظہر کی نماز زوال ہوتے ہی پڑھی جاتی ہے اور عصر کی بعد تیلین ہوتی ہے اس لئے ظہر اور عصر کے درمیان میں بہت وسیع وقت ملتا ہے۔

ڈاکٹر محمد خواجہ صاحب مرحوم ناظر مدرسہ شمسہ کو ان کی عدم تابعداری اور استعفا کی وجہ سے کاوش ہو گئی اور انھوں نے نوٹس دیدیا کہ مکان خالی کر دو ہم کو تعمیر کرائی ہے ایک مہینہ کی مہلت تم کو دیجاتی ہے اس بنا پر والد صاحب مرحوم نے ضروری سمجھا کہ احاطہ مذکورہ میں ہی

چند کمرے گزراں کے لائق اپنے ہاتھوں سے بنائے جائیں کیونکہ نہ کسی مکان کے مستقل کرایہ پر لینے کی طاقت ہے اور نہ مکان بنوانے کی۔ سرمایہ کوئی نہ تھا اور اگر کچھ ہوتا بھی تو دوسرے کے مکان میں خرچ کرنے سے بہتر اپنے مکان میں خرچ کرنا تھا۔ کچی اینٹیں پتھوئی ہوئی موجود تھیں۔ عورتوں اور بچوں کو لیکر روز وہاں جاتے تھے اور خود اپنے ہاتھ سے دیوار بناتے تھے اور ہم تینوں اینٹیں ڈھوتے تھے اور عورتیں گارالاتی تھیں۔ الحاصل اسی طرح احاطہ کے جانب شرقی شمالی میں پانچ کوٹھریاں ایک غسل خانہ ایک پاخانہ اور ایک پردہ کی دیوار ان تمام کوٹھریوں کے سامنے اپنے ہی ہاتھوں سے سبے ملکر بنائی۔ کوٹھریوں کی دیواریں کچی اینٹیوں کی تھیں۔ چھت اتنی اونچی بنائی گئی کہ اگر چار پانی پر کھڑے ہوں تو سر چھت میں نہ لگے مگر زیادہ نیچی بھی نہ رہے۔ کڑی کی جگہ بول کی موٹی موٹی شاخیں جو کہ بدوی لوگ شہر میں فرو کرنے کے لئے لاتے ہیں دور دور لگائی گئیں اور انپر کھجور کے پتوں کے ڈنٹر قریب قریب بچھائے گئے اور انپر کھجور کے بورے بچھا دیئے گئے اور انپر گلا وہ رتر مٹی) بچھا کر خشک مٹی ڈال دی گئی۔ چھت اتنی مضبوط نہ تھی کہ بلا تکلف اسپر آدمی چل سکے اور نہ اتنی موٹی تھی کہ زور کی بارش کو روک سکے۔ چھپر کی طرح ڈھوان رکھی گئی تھی۔ اس طرح پردہ سوپ اور سردی سے حفاظت ہو گئی معمولی بارش کی بوندوں سے بھی حفاظت ہوتی تھی مگر زور کی بارش میں (جو کہ مدینہ منورہ میں بہت کم ہوتی ہے) سب پانی اندر آتا تھا۔ اس طرح پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حجرات کی مشابہت حاصل ہو گئی۔ تقریباً پندرہ بیس روز کی محنت و مشقت میں یہ تعمیر پوری ہو گئی پڑھنا پڑھانا ان دنوں بالکل بند کر دیا گیا تھا۔ زیادہ تر محنت حضرت والد صاحب مرحوم کرتے تھے وہ اگرچہ ضعیف العمر تھے۔ مگر عالی ہمت اور جفاکش ہم نوجوانوں سے بہت زیادہ تھے۔ ان سے بلا مشغلہ بیٹھا نہیں جاتا تھا۔ اس عمارت کے تیار ہو جانے پر ہم بہوں کو اس قدر خوشی ہوئی کہ جو حد بیان سے باہر تھی۔ گویا کہ ہم سب قید غلامی سے آزاد ہو گئے۔ اپنے مکان میں جہاں چاہیں بیٹھیں جہاں چاہیں سوئیں جہاں چاہیں پانی گرائیں

روشنی کھلی ہوئی تھی ہوائیں بڑے صحن دار مکان کی طرح آتی تھیں کوئی ٹوکنے اور کہنے والا نہ تھا کرایہ کا فکر تقاضوں کا کہنکا باقی نہ رہا تھا۔ پانی بھی اس کنویں کا تقریباً شیریں تھا۔ صرف پینے اور کھانا پکانے کے لئے ایک مشک پانی سقا لاتا تھا۔ الحاصل بہت زیادہ اطمینان کی صورت یہاں پیدا ہو گئی۔ اور سابقہ مکان کو جس میں پہلے سے رہتے تھے ایک مہینہ کی میعاد سے پہلے ترک کر کے یہاں چلے آئے۔ ان ہی کو ٹھریوں میں نہایت آزادی اور ہاشاشی بھاشی کے ساتھ کئی سال متواتر جب تک احاطہ کے جنوب و مغرب والا مکان کے دو طبقہ مکمل تیار نہ ہو گئے رہنا ہوا۔ اس تعمیر کو دیکھ کر اور لوگوں کو بھی شوق پیدا ہوا اور ارد گرد میں تھوڑے ہی عرصہ میں متعدد عمارتیں بن گئیں۔ اور آبادی روز افزوں ترقی کرنے لگی۔ زمینیں گراں ہو گئیں۔ بالخصوص جبکہ ریل آگئی تو اس طرف کی آبادی بہت زیادہ بڑھ گئی۔ افسوس کہ شریف حسین کے فتنہ کے بعد یہ تمام حصہ اجاڑ ہو گیا اور اس قدر بدہنی بعد کے زمانہ میں پھیلی کہ وہاں بود و باش مشکل ہو گئی۔

بھائی سید احمد صاحب مرحوم کا | جناب بھائی سید احمد صاحب بھی سفر مدینہ منورہ زید شرفا
سفر گنگوہ شریف کرتے وقت حضرت قطب عالم گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ

سے بیعت ہوئے تھے مگر جبکہ میں طلب کیا گیا اور بڑے بھائی صاحب مجھ سے پہلے چھپرے روانہ ہو گئے تھے اور پھر مکہ معظمہ سے ملکر ساتھ ساتھ ہندوستان اور گنگوہ شریف پہونچے تھے (جیسا کہ آگے مفصل آئیگا) تو بھائی سید احمد مرحوم کا ہماری واپسی پر تقاضا ہوا کہ اب مجھ کو اجازت ہونی چاہئے تاکہ میں بھی بارگاہ رشیدیہ میں پہونچکر منازل سلوک طے کروں۔

والدین ماجدین رحمۃ اللہ علیہما ایسے مقاصد جلیلہ میں بہت زیادہ شہر دل تھے انھوں نے خوشی سے اجازت دیدی اور مسئلہ ۱۷ کے اواخر میں وہ روانہ ہو کر گنگوہ شریف پہونچے اور تقریباً تین سال متواتر ان کو اس بارگاہ عالی میں حاضر باشی اور خدمت گزاری کا شرف حاصل رہا۔ حضرت قطب عالم رحمۃ اللہ علیہ کا وصال بھی انہیں کے زمانہ حاضری میں ہوا۔ وصال کے چند مہینہ کے بعد وہ واپس مدینہ منورہ ہوئے۔ ان کو اگرچہ حضرت قدس اللہ سرہ العزیز نے

اجازت بیعت اور خلافت عطا نہیں فرمائی تھی مگر حضرت شیخ الہند اور حضرت مولانا خلیل احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہما نے بعد کو اجازت عطا فرمادی تھی۔ تاہم جہاں تک مجھے معلوم ہے بھائی صاحب مرحوم نے سلسلہ ارشاد و تلقین جاری نہیں فرمایا۔ واللہ اعلم

ہاں ان کی عالی ہمتی اور بے انتہا جدوجہد سے مدرسہ شرعیہ مدینہ منورہ وجود میں آیا جس سے بحمد اللہ علوم دینیہ اور حفظ و قرأت قرآن کا عظیم الشان سلسلہ جاری ہوا اور اب تک جاری ہے۔ یہ صدقہ جاریہ اللہ تعالیٰ کی نہایت مبارک اور اعلیٰ درجہ کی نعمت ہے۔ اللہ تعالیٰ قبول فرمائے۔ اور بانی مرحوم اور اہل امداد و اعانت کے لئے موجب فلاح و نجات ہو۔ آمین۔

وظائف کا ہم لوگوں | میں پہلے عرض کر چکا ہوں کہ عموماً اہل مدینہ کی گذران کا ذریعہ کے لئے تقسیر | انکے وہ وظائف یا یاد یا سالانہ تھے جو کہ دولت عثمانیہ ترکیہ یا دوسری اسلامی ریاستوں اور امراء وغیرہ کی طرف سے آیا کرتے تھے اور لوگوں کو مختلف جیلوں سے دیئے جاتے تھے۔ مسجد نبوی (علی صاحبہ الصلوٰۃ) میں تقریباً ڈیر سو یا اس سے زائد اذان دینے والے مقرر تھے دوسوے زائد امام تھے جنہیں تقریباً ستر اشخاص خطیب تھے سال میں ایک مرتبہ خطیب کی باری آتی تھی اسی طرح مسجد شریف میں جھاڑو دینے والوں، روشنی کرنے والوں، حجرہ مطہرہ نبویہ کی خدمت کرنے والوں، عماراتی کاموں کو انجام دینے والوں وغیرہ وغیرہ کی بہت بڑی تعداد تھی جن کی بڑی بڑی تنخواہیں خزانہ جلیلہ (محکمہ اوقاف حرم محترم نبوی) سے جاری تھیں۔ یہ اوقاف سلاطین آل عثمان اور دیگر امراء بلاد اسلامیہ کی طرف سے ممالک ترکیہ اور عربیہ وغیرہ میں زیر نظارت حکومت ترکیہ سے اسی طرح اور بہت سے امراء اسلام کی طرف سے خصصے تھے۔ وہاں خصفہ اس جماعت کو کہتے ہیں جو کہ وقت معین پر مسجد نبوی میں جمع ہو کر قرآن شریف یا بخاری شریف یا دلائل الخیرات یا حزب اعظم وغیرہ پڑھ کر صاحب خیرات کے لئے دعا کرتے ہیں اور ماہواران کو تنخواہ دی جاتی ہے اس دعا گوئی کی جماعتوں کی بہت بڑی تعداد ہمیشہ رہتی تھی۔ اگرچہ مدینہ منورہ میں تجارت اور زراعت پیشہ لگ

بھی بڑی تعداد میں موجود ہیں اور اس زمانہ میں بھی تھے مگر وہاں کی تجارت اور زراعت اور دیگر پیشے استقدر کمزور تھے کہ وہاں کی گرائی اور اعلیٰ معیار معیشت کو جو کہ وہاں کے لوگوں میں بہت زیادہ پھیل گیا تھا، تحمل نہیں ہو سکتے تھے۔ اور یہی وجہ ہے کہ حجاج کی آمد کے وقت میں اکثر لوگ سائل اور بھیک مانگنے والے نظر آتے ہیں۔ اُن کے معیشت کے اعلیٰ معیار کے لئے یہ آمدنیاں بھی کافی نہیں ہو سکتیں اور یہی وجہ ہے کہ اکثر اہل مدینہ مقروض ہو کر دیارِ اسلامیہ کا سفر کرتے ہیں اور مسلمانوں سے استدعا، اعانت و امداد کرتے ہیں۔ زمانہ ہائے سابق میں معیار معیشت نہایت سادہ اور قلیل المصارف بدویانہ تھا۔ اس لئے وہ ایسے شرمناک اطوار اختیار نہ کرتے تھے اور قناعت و صبر کی زندگی جفاکشی اور محنت کا طریقہ اختیار کئے ہوئے تھے۔

زراعت میں صرف وہی شخص کامیاب ہو سکتا ہے جس کے پاس سرمایہ بھی ہو اور خود اپنے اور اپنے اہل و عیال کے ساتھ دن رات زراعت میں لگا رہے۔

افسوس کہ جنگ عمومی کے بعد جبکہ حکومت ترکیہ کا تعلق حجاز، شام، فلسطین، عراق سے اٹھ گیا اور شریف حسین اور عربوں کی غذاری نے عالم اسلامی اور بالخصوص ملک عرب کو اعداء اسلام کے آہنی پنجوں میں ڈال دیا تو یہ وجہ وظائف و خیرات اور آمدنی اوقاف ممالک ترکیہ سب بند ہو گئیں، استنبول اور ایشیائی روم کے اوقاف پر نئی حکومت ترکیہ نے قبضہ کر لیا اور ان کو قومی اور ملکی مصارف میں صرف کرنے لگے جو وظائف سلاطین آل عثمان اپنی جیب خاص سے اہل حرمین کو دیتے تھے جس میں بڑا حصہ اہل مدینہ کا تھا وہ بوجہ ابطال ملوکیت سب بند ہو گیا۔ شام کے اوقاف پر فرانس نے قبضہ کر لیا۔

و علیٰ ہذا القیاس عراق اور فلسطین وغیرہ میں بھی ایسی ہی صورتیں پیش آئیں اس لئے اہل حرمین کی حالت نہایت ناگفتہ بہ ہو گئی۔

ریاست بھوپال اور حیدرآباد سے بھی خصفے وہاں جاری تھے، بالخصوص رئیس

بھوپال نواب سلطان جہاں بیگم مرحومہ کے جانے کے بعد بھوپال سے یہ خیرات نسبت سابق زیادہ ہو گئی تھی۔ مکہ معظمہ میں تو اس کا سلسلہ نواب سکندر جہاں بیگم مرحومہ والدہ ماجدہ نواب شاہ جہاں بیگم مرحومہ والیہ ریاست بھوپال کے زمانہ سے جاری تھا مگر مدینہ منورہ میں بہت تھوڑی مقدار پر نواب شاہ جہاں بیگم نے جاری کیا تھا۔ ریاست حیدرآباد کی طرف سے پہلے سے بڑے پیمانہ پر اس قسم کے خیرات کے مختلف سلسلے جاری تھے ریاطین، مسافر خانے، ہسپتال وغیرہ خود ریاست کی طرف سے بھی اور بعض بعض امرا ریاست کی طرف سے بھی جاری تھے۔ ہندوستانی مہاجرین اور مقیمین حرمین شریفین کی ان سائل سے عموماً پرورش ہوتی تھی۔ خلاصہ یہ کہ عموماً اہل مدینہ منورہ کے معاشیات کا دار و مدار ان ازمنا اخیرہ میں بالخصوص سلطان عبدالحمید خاں مرحوم کے زمانہ سے وظائف پر ہو گیا تھا اعلیٰ طبقہ کے لوگ دیگر ذرائع کی طرف بہت ہی کم توجہ کرتے تھے۔ اس سے پہلے زمانہ میں آبادی بھی کم تھی اور حجاز کی کفالت دولت مصریہ کے سپرد تھی وہاں کے ترکی گورنر اور خدیوی یکے بعد دیگرے متعدد اوقاف کی آمدنیوں سے حجاز کی خبر گیری رکھتے تھے۔ وقفی زمینوں سے خاندانوں کے نام گیموں کی مقداریں سالانہ جاری تھیں اس مقدار کو اردب کہتے تھے ایک اردب غالباً چوبیس مد کا ہوتا ہے اور ایک مد چھ سیر پختہ کا ہوتا ہے اس طرح سے کسی کے نام ایک کیسے نام دو یا زیادہ اردب سرکاری دفتر میں لکھے ہوئے تھے سالانہ یہ غلہ مصر سے آتا تھا اور ایک مخزن میں جسکو شوہ کہتے تھے جمع کیا جاتا تھا اور حرب کاغذات اہالی مدینہ منورہ اور اہالی مکہ کو تقسیم کر دیا جاتا تھا۔ بدوؤں کے قبائل کے لئے بھی اسی طرح غلہ مقرر تھا۔ علاوہ ازیں بدوی قبائل کے لئے نقد بھی مقرر تھا۔ جو کہ محل شامی کے ساتھ (استنبول اور شام و روم کے اوقاف وغیرہ سے) اور محل مصری کے ساتھ (مصر کے اوقاف وغیرہ سے) آتا تھا اور ہر منزل پر بدوی قبائل کے شیوخ کو اور بعض بعض کو مکہ معظمہ یا مدینہ منورہ میں دیا جاتا تھا۔ ان وظائف اور غلہ جات سے صرف

بدوی قبائل کی پرورش ہی مقصود نہ تھی بلکہ یہ بھی مقصود اعظم تھا کہ یہ حجاج وزوار کو نہ ستائیں بلکہ ان کی حفاظت کے ذمہ دار بنیں۔ زمانہ سابق میں لوٹ مار کرنے والے قبائل نے اپنے افلاس کا اظہار کر کے لوٹ مار کا سبب یہ ہی بتایا تھا اس لئے سلاطین سابقہ نے ان کے لئے یہ وظائف مقرر کر دیئے تھے تاکہ بسر اوقات کی صورت ہو اور قبائل حجاج کو نہ ستائیں۔ زیادہ خرابیاں حجاز میں جو بدوی قبائل سے ظہور میں آتی رہیں ان کا سبب بھی یہی ہوا۔ کیونکہ شرفائے مکہ جو کہ حکومت مصر یہ اور بعد کو حکومت ترکیہ کی طرف سے مقرر ہوئے تھے اور قبائل عربان (بدوی) اور اہل حجاز کی نگرانی ان کے ذمہ کی جاتی تھی وہ جائز یا ناجائز وجوہ سے یہ مقررہ وظائف قبائل کو دقت پر نہیں پہنچاتے تھے اس لئے وہ قبائل قوافل حجاج کو لوٹتے تھے۔ اگر یہ چیز سلاطین سابقہ سے مقرر نہ ہوتی ہوتی یا مقرر ہونے کے بعد وقت پر پہنچتی رہتی تو یہ مشکلات پیش نہ آتیں۔

چنانچہ عثمان پاشا مرحوم جبکہ والی حجاز مقرر ہوا تو اس نے شریف مکہ کے اختیارات میں مداخلت کر کے ان کو عضو مفلوج بنا دیا اور تمام قبائل بدویہ کا مقررہ وظیفہ ان کے منازل میں پہنچانے کا انتظام دائمی کر دیا۔ اس کا اثر اس قدر قوی ہو گیا کہ لوٹ و غارت بالکل بند ہو گئی اور امن کامل حجاز میں ایسا پھیل گیا کہ حجاج وزوار ایک ایک دود و اونٹ پر سفر کرتے تھے اور کوئی گزند ان کو نہیں پہنچتا تھا۔ حکومت اسلامیہ مصر یہ اور ترکیہ نے اپنے تمام قلمروں میں ہتھیار کی آزادی دے رکھی تھی اس لئے بدوی قبائل بارہا حکومت کے مقابلہ پر بھی آ جاتے تھے اور کشت و خون کی نوبت آتی تھی۔ آج بھی حکومت سعودیہ نے اُسی قسم کا مکمل امن و امان قائم کر دیا ہے۔ جو کہ عثمان پاشا کے زمانہ میں تھا۔ مگر یہ سیاست دہشت کی اور جاہلانہ ہے جس کو ترکی حکومت نے ممالک اسلامیہ میں کبھی جاری نہیں کیا۔ مجبوری کبھی کبھی ایسی دہشت کی نوبتیں آتی تھیں مگر بہت کم اور اس میں بھی جانب لطف و رحمت ملحوظ رہتی تھی۔ سعودی حکومت نے شریرا و سربراہان و دروہ ہنادی لوگوں کو قتل کر دیا

اور تمام قبائل سے ہتھیار چھین لئے اور پولیس و فوج کی شدید نگرانی قائم کر دی جس کی وجہ سے حجاز کی کایہ پلٹ ہو گئی اور مکمل امن و امان کا دور دورہ ہو گیا۔ موجودہ بدوی قبائل اور عربی طبائع کے لئے ہمیشہ سے یہی طریقہ موزوں ہے۔

علاوہ ازیں حکومت مصریہ کا دونوں جگہوں (مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ) میں مستقل نگرخانہ قائم تھا اور اب تک قائم ہے جس میں روزانہ فقراء اور مساکین کو صبح کو روٹی اور شوربا تقسیم کیا جاتا ہے۔ اس نگرخانہ کو تکیہ مصریہ کہتے ہیں۔ اس کی نہایت شاندار اور وسیع عمارت مدینہ منورہ میں باب العنبرہ کے پاس قشلہ کے مقابل موجود ہے اور اسی طرح مکہ معظمہ میں بھی ہے۔ بہت سے مساکین صرف اسی پر گزاران کر لیتے ہیں۔

خلاصہ کلام یہ کہ ۱۲۷۷ھ ہی میں بعض کرم فرماؤں کی عنایت و توجہ سے حضرت والد صاحب مرحوم کے لئے پندرہ بیس روپیہ ماہوار کا وظیفہ دعا گوئی بھوپال سے مقرر ہو گیا۔ جس سے بڑی ڈھارس پیدا ہو گئی۔

نواب سلطان جہاں بیگم مرحوم کی آمد پر لوگوں نے ان کو خصفہ بنانے کی ترغیب دی چنانچہ انھوں نے دس بارہ آدمیوں کو بخاری شریف روزانہ پڑھنے اور دعا کرنے کے لئے مقرر کیا ان میں کچھ لوگ اہل مدینہ تھے اور کچھ ہندوستانی۔ ہندوستانیوں میں بڑے بھائی صاحب کا اور میرا نام بھی تھا۔ اور کچھ عرصہ بعد بھائی سید احمد صاحب کا بھی نام آ گیا تھا۔ ہر شخص کو دس دس روپیہ ماہوار مقرر کیا گیا تھا۔ بعض لوگوں کو خصوصی وظائف بھی بیگم صاحبہ مرحومہ نے مقرر فرمائے تھے مسجد نبوی میں ٹھنڈے پانی کی سبیل بھی بیگم صاحبہ مرحومہ نے جاری فرمائی تھی۔ چونکہ نقشوں کا مرتب کرنا اور خط و کتابت اور مراسلات وغیرہ کو انجام دینا ناظر ایصال و ظایف مدینہ منورہ شیخ حسن عبد الجواد صاحب سے نہیں ہو سکتا تھا وہ اردو نوشت و خواند اور حساب سے واقف نہ تھے اس لئے محرم کی ضرورت پڑی اور انھیں کی درخواست پر مجھ کو ۷ ماہوار پر یہ خدمت بھی سپرد کی گئی۔ میں تعطیل کے ایام میں یعنی جمعہ اور شنبہ کو اس کو ہمیشہ انجام دیتا تھا کیونکہ حریم

شریفین میں ہفتہ میں یہ دو دن تعطیل کے ہوتے ہیں۔ انہیں درس و تدریس عام طور پر نہیں ہوتی۔ پھر آخر میں میرا نام خصفہ میں باقی نہیں رہا بلکہ پوری تنخواہ للعلیہ ماہوار انھیں تحریرات کے سلسلہ میں کر دی گئی۔ نواب بھاوپور مرحوم بھی بسلسلہ زیارت حرمین و حج و عمرہ تشریف لے گئے تو مولانا رحیم بخش صاحب مرحوم رجو کہ وزیر اعظم ریاست اور بہت ذلیل تھے اور جن سے پہلے بھی ہماری کچھ شناسائی تھی کیونکہ وہ حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز کے متوسلین میں سے تھے اور نواب صاحب مرحوم کی آمد سے پہلے بھی مدینہ منورہ آچکے تھے) کی سعی سے ملے، روپیہ ماہوار مقرر ہو گئے مگر یہ رقم سالانہ سالگرہ کے جشن پر آیا کرتی تھی۔

اس طرح پرمجوعہ خاندان کی ایک دائمی آمدنی رفتہ رفتہ ہو گئی اور فی الجملہ اتنی آمدنی ہو گئی کہ عین اور اطمینان کے ساتھ مشاغل علمیہ و دینیہ میں منہمک ہو سکیں۔ اگرچہ اس درمیان میں کھانے پینے کی تنگیاں پیش آئیں مگر بفضلہ تعالیٰ ایسی نوبت کبھی پیش نہیں آئی کہ کوئی فرد خاندان بھی کسی کے سامنے دست بردار کر تا یا اس قسم کے پیٹھے کا ارادہ کرتا جس میں ایسی نوبتیں آتیں ہیں یا ایسی کارروائیاں کرنے پر مجبور ہوتا جس میں حلال و حرام کا امتیاز نہیں ہوتا والحمد للہ۔ ہم نے بہت سے مہاجرین کو ایسے ناشائستہ اعمال میں مبتلا پایا ہے۔ جو آمدنی اس طرح ہوتی تھی سب والد صاحب مرحوم کے سامنے پیش کر دی جاتی تھی وہ حسب رائے خود صرف فرماتے تھے۔

علیحدگی خورد و نوش | مدینہ منورہ پہنچنے کے بعد بھی ایک عرصہ تک تمام کار و بار خانہ داری مشترک تھا۔ والدہ ماجدہ مرحومہ نے اپنی تینوں بیویوں میں باری مقرر کر رکھی تھی۔ کھانا سب کا ایک ہی جگہ پکاتا تھا والدہ صاحبہ تقسیم فرما دیا کرتی تھیں۔ باری والی عورت پخت و پز کے تمام کام اپنی باری پر انجام دیتی تھی اور زائد مشاغل میں سب شریک رہتی تھیں مگر طبعی طور پر ان نئی عورتوں میں کچھ تنافس اور تفاخر کی نوبت آئی۔ بالخصوص اس بناء پر کہ بھائی سید احمد صاحب مرحوم کی اہلیہ مرحومہ والدہ ماجدہ مرحومہ کی حقیقی بھتیجی تھیں اور باقی ماندہ دو عورتیں اجنبی خاندانوں کی تھیں۔ اس لئے وہ چاہتی تھیں کہ تمام نظام خانہ داری میں ایک کا علاحدہ کر دیا جائے مگر قلت سرمایہ اس کی اجازت نہ دیتی تھی۔ ناگوار

امور پر صبر کرنا اور کرنا ضروری سمجھا جاتا تھا۔ جبکہ ہم دونوں بھائی گنگوہ شریف کے سفر میں تھے ایک روز والدہ ماجدہ مرحومہ نے خواب میں دیکھا کہ حجرہ مطہرہ نبویہ (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) میں قبر شریف پر چار پائی بچھی ہوئی ہے اور اس پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیٹے ہوئے آرام فرما رہے ہیں اور والدہ ماجدہ پیچھے بیٹھی ہوئی آپ کی کمر دبا رہی ہیں۔ یکا یک سامنے سے بڑے بھائی صاحب مرحوم کی اہلیہ (وحیدہ مرحومہ کی والدہ) آئیں تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے والدہ ماجدہ کو مخاطب کر کے فرمایا کہ تم ان کو جدا کیوں نہیں کر دیتی ہو؟ یہ خواب والدہ صاحبہ نے صبح کو والد ماجد کے ذکر کیا تو اسی روز والد صاحب نے سب کو جدا کر دیا۔ مگر چونکہ بھائی سید احمد صاحب کی اہلیہ خواہشمند نہ تھیں اور قرابت قریبہ کی وجہ سے کوئی گرائی اُن پر نہ آتی تھی اس لئے وہ والدہ ماجدہ ہی کے ساتھ رہیں۔ جو جو جنسیں غلہ وغیرہ اور گوشت ترکاری اور دیگر ضروریات کی آتی تھیں خام تقسیم کر دی جاتی تھی۔ بعد ازاں دظائف بھی عرصہ تک یہ طریقہ جاری رہا۔ مگر بعد میں والد صاحب نے ارشاد فرمایا کہ اپنی اپنی آمدنی کو اپنی ضروریات میں خرچ کرو۔

پختہ مکانوں کی تعمیر اگرچہ فوری طور پر جلدی میں مذکورہ بالا چند کوٹھریاں اپنے ہاں تھیں بنالی گئی تھیں مگر یقیناً ان میں گذران نہیں ہو سکتی تھی۔ گرمی کے زمانہ میں مدینہ منورہ کی لوہ اور شدت تمازت میں ان میں بسر کرنا از حد مشکل تھا۔ علیٰ ہذا القیاس سردی کے شدت کے زمانہ میں اور زور کی بارش میں۔ اس لئے ضروری تھا کہ پختہ مکان بنایا جائے اور جلد بنایا جائے۔ اس لئے اس کی طرف پوری توجہ والد صاحب مرحوم نے اسی وقت سے کر دی۔ جو رقوم ان کے پیر بھائی اور احباب ہندوستان سے بھیجتے تھے یا جو رقوم ہمارے بعض احباب وغیرہ موکم حج و زیارت میں دے جاتے یا اور کوئی بالائی آمدنی ہو جاتی تھی اس کو روزمرہ کے مصارف خانہ داری میں صرف نہیں کرتے تھے بلکہ تعمیر میں ہی لگانا ضروری سمجھتے تھے جس کی وجہ سے نہایت تنگی اور تنہا معمولی غذا پر سب کو بسر کرنا پڑتا تھا۔ کبھی پتھر خرید لئے۔ مدینہ منورہ کے شرق اور غرب اور جنوب میں زمین دوڑ سنگ خارہ کے پہاڑ ہیں انہیں کوثرہ اور لالہ کہتے ہیں یہ پتھر سیاہ اور

نہایت سخت ہوتے ہیں انھیں سے مدینہ منورہ کی عمارتیں بنائی جاتی ہیں۔ اپنے پہاڑ بھی قریب میں واقع ہیں بالخصوص سلج مگر ان کے پتھر سنگ خارا کی قسم کے نہیں ہیں اور نہ اتنے مضبوط ہیں پتھروں کی تجارت اور گھڑائی کرنے والے انھیں زمین دوز حروں میں سے بارود سے پتھر و ٹوکے کر پھر پتھروں سے ٹکڑے کر کے گدہوں اور خجروں پر لاتے اور مواضع تعمیر تک پہنچاتے ہیں اور فی حمل دو جھابھاؤ مقرر ہو جاتا ہے۔

کبھی لکڑی خرید لی مدینہ منورہ میں کڑیوں کے لئے کھجوروں کے تنے عموماً کام میں آتے ہیں اور مضبوط ہوتے ہیں۔ جو لوگ بہت زیادہ امیر ہیں اور اپنی عمارت امیرانہ بنوانا چاہتے ہیں وہ چھت میں جادوی لکڑیاں تین تین چار چار انچ موٹائی والی لگاتے ہیں۔ چونکہ یہ جادوی لکڑیاں بہت گراں پڑتی ہیں اس لئے عام طور پر کڑیوں میں استعمال نہیں ہوتیں۔ البتہ دروازوں، کھڑکیوں، طاقچوں اور طاقوں، روشندانوں وغیرہ میں جادوی ہی لکڑیاں مستعمل ہوتی ہیں۔ معمولی اور غبار کے مکانات میں جھاؤ اور بول کی موٹی شاخیں بجائے کڑی کے استعمال کی جاتی ہیں۔ کڑیوں پر کھجور کے پتوں کے ڈنٹھر (جریدے) رکھے جاتے ہیں اور ان پر کھجور کے پورے بچھائے جاتے ہیں۔ اور ان کے اوپر گلاوہ لگا دیا اور اسپر خشک مٹی بچھائی جاتی ہے۔

کبھی اور ضروریات خرید لیں کبھی اس مجموعہ ضروریات سے عمارت تعمیر کرائی۔ معماروں اور مزدوروں کے ساتھ خود بھی لگے رہتے تھے اور ہم بھائیوں کو بھی ساتھ لگنے کی تاکید فرماتے تھے۔ بسا اوقات میں مسجد نبوی میں بیٹھا ہوا کتاب پڑھاتا ہوتا تھا اور آدمی آتا کہ والد صاحب بلا تے ہیں طلبہ کو رخصت کر کے حاضر ہوتا تو فرماتے کہ مٹی اٹھانے والا یا اینٹ اٹھانے والا مزدور نہیں آیا تم اس کام کو انجام دو۔ بھجوری تمام دن یہ کام کرنا پڑتا اور تمام اسباق کو معطل کرنا پڑتا۔ بسا اوقات ایک ایک دو دو ہفتہ اسباق کو معطل کر کے تمام اوقات اسی تعمیری خدمات میں صرف کرنا پڑا۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم اور دوسرے بھائیوں اور بچوں کو بھی ایسا کرنا پڑتا تھا۔ مگر چونکہ میں سب میں زیادہ مضبوط اور نوجوان تھا اس لئے مجھ پر نزلہ زیادہ گرتا تھا۔ چھوٹے

بھائی جیل احمد مرحوم اور محمود احمد بھی اگر اپنی تعلیمات سے فارغ ہوتے تو وہ بھی یہ کام انجام دیتے۔ گارا بنانا، گارا ڈھونا، اینٹیں پاتھنا، اینٹیں معمار تک پہنچانا، پانی بھرنا، گارے کے لئے وغیرہ تمام ضروریات عمارت ہم لوگ انجام دیتے رہے۔ البتہ تعمیر کرنا اور پتھروں کا گھڑنا اور ان کو موقع تعمیر تک پہنچانا یہ ہم سے نہیں ہو سکتا تھا اس لئے اس کے کرنے والے مزدور ضرور رکھے جاتے تھے۔ اس طرح تقریباً دو سال میں پہلے مکان کے دو طبقے تیار ہو گئے۔ تب ان عارضی اور چھوٹے کمروں سے منتقل ہو کر سب یہاں آ گئے۔ ان دو طبقوں میں سات کمرے وسیع ہو اور تیار ہوئے۔ ہر طبقہ میں پانچ خانہ غسلخانہ باورچی خانہ اور کنواں تھا۔ تیسرے طبقہ اور چھت کی پردہ دار تعمیر بعد میں ہوئی۔ اس کے بعد والد صاحب مرحوم نے دو مکانات اور تعمیر کرائے مگر ان میں ہم لوگوں نے زیادہ کام نہیں کیا کیونکہ تعلیمی مشاغل کا بہت حرج ہوتا تھا۔ اگرچہ والد صاحب مرحوم خود لگے رہتے تھے۔ البتہ زیادہ مشقت کا کام نہیں کرتے تھے جس زمانہ میں تعمیری کام نہیں ہوتا تھا اس زمانہ میں بھی والد صاحب مرحوم خالی نہیں بیٹھتے تھے۔ اوقات وظایف و اوراد سے فارغ ہونے کے بعد نیلام کے بازار میں چلے جاتے اور لکڑیاں یا اور مفید چیزیں خرید لاتے جلاتے کی لکڑیوں میں سے جو لکڑی کارآمد ہوتی اس سے چار پائیوں کے پائے یا پٹی یا کھونٹیاں وغیرہ اپنے ہاتھ سے بنا لیتے۔ اگرچہ یہ کام بھی ہندوستان میں نہیں کیا تھا مگر ضرورت ہر چیز کی تعلیم دیتی ہے۔ نیلام کے بازار سے بڑھی کے انداز ہر قسم کے خرید لاتے تھے ان سے یہ معمولی کام کر لیتے تھے۔ چنانچہ اپنے ہی ہاتھوں سے سب کے لئے چار پائیاں وغیرہ بنا دی تھیں۔ رحمہ اللہ تعالیٰ وارضاہ و جازاہ عنا حسن الجزا۔

والد صاحب مرحوم نے بعد کو اس تمام تعمیر کو اس خوف سے کہ مبادا کوئی شخص اولاد میں سے فروخت کر کے چلا جائے وقف علی الاولاد کر دیا۔ شریف حسین کے زمانہ حکومت میں یہ تمام محلہ ادجر ہو گیا تھا بلکہ بیرون باب جمیدی جو کہ قبل از جنگ عمومی نہایت آباد اور قیمتی متعدد محلات کو مشتمل ہو گیا تھا۔ صرف ان محلوں کی آبادی تقریباً تیس ہزار تک پہنچ گئی تھی مگر شریف موصوف کی

بغادت کی وجہ سے وہ آفت آئی کہ صرف چند سو کی آبادی رہ گئی۔ تمام مدینہ منورہ تقریباً سو الاکھ یا اس سے زائد مردم شماری رکھتا تھا۔ جنگ کے بعد امن کے زمانہ میں صرف بارہ تیرہ ہزار کی مردم شماری رکھنے لگا۔

سورالبلد (شہر پناہ کی دیوار) کے باہر کی آبادی نہایت خطرناک ہو گئی۔ چوروں اور قزاقوں کا دور دورا ہو گیا۔ امن و امان کا فور ہو گیا۔ لوگ اپنے اپنے بیرونی مکانات چھوڑ کر (جو باقی رہے تھے) اندرون شہر پناہ رہنے پر مجبور ہو گئے۔

بعد از واپسی از اڈریا نوپل دشام بھائی سید احمد صاحب اور محمود احمد نے اپنے اس مکان کی سکونت نہیں چھوڑی چوروں نے حملہ کیا اور بھائی صاحب مرحوم بر گولی چلائی مگر اللہ تعالیٰ کے فضل سے زخم معمولی ہوا اس لئے مجبوراً مکان خالی کر کے اندرون شہر پناہ متصل باب النسا کرایہ پر مکان لیکر سکونت اختیار کی اور بیرونی مکان کی حفاظت کے لئے کہیں چور دروازوں اور کڑیوں اور طاقوں وغیرہ کو اکھاڑ نہ لیجائیں تنخواہ دیکر تکر دنیوں کو رکھ دیا۔

نفوس کا ابتلا اور امتحان | کھانے پینے اور سکونت کرنے کا جو کچھ کڑا اور سخت امتحان پیش آیا اور جس طرح بتوفیق اللہ تعالیٰ اس کا تحمل کیا گیا اس کی مختصر سرگزشت تو گزر چکی اس کے ساتھ نفوس کا ابتلا بھی عجیب و غریب گذرا۔ پہلے عرض کر چکا ہوں کہ والد صاحب مرحوم کے اولاد ہم پانچ لڑکے مع ایک لڑکی تھے۔ جو کہ بوقت سفر مدینہ منورہ موجود اور زندہ تھے اس سے پہلے دو تین لڑکیاں اور لڑکے خورد سالی ہی میں فوت ہو چکے تھے۔ وہ رفیق سفر نہیں ہو سکے تھے۔ یہ چھ موجودہ اولاد ہی تھی جن میں سے تین کی شادیاں ہندوستان ہی میں ہو چکی تھیں۔ بڑے بھائی صاحب صاحب اولاد بھی تھے وحید احمد مرحوم جو کہ ۱۳۳۷ھ میں ٹانڈہ ہی میں پیدا ہوا تھا اور اس سفر حجاز میں تقریباً چار برس کا تھا۔ (والد صاحب کی باقی تین اولاد شادی کی عمر کو نہیں پہنچی تھی۔ والد صاحب مرحوم کا ارادہ تھا کہ مدینہ منورہ ہی میں ان کی شادی کر دیں گے۔ اور یہ بھی خیال تھا کہ چونکہ میں نے اولاد کو عربی بڑھائی ہے اس لئے وہاں پر ان کی ملازمتیں بھی آسانی ہو جائیں گی۔ اور یہ بھی خیال تھا کہ یہ رب میری اولاد پہلے پھولے گی اور آپس میں

اپنی اولاد کی بیاہ شادی کر کے ترقی کر جائے گی اور ایک اچھا خاصہ کنبہ اور خاندان بن جائیگا۔ مگر قدرت کو یہ منظور نہ تھا۔ ملازمتوں کا سلسلہ تو خیال خام ابتدا ہی میں نکلا۔ اگرچہ کچھ عرصہ کے بعد اس میں کامیابی ہوتی گئی۔ بالخصوص چھوٹے بھائیوں کی ترکی تعلیم کے بعد جمیل احمد مرحوم (جو کہ ۱۳۱۲ھ ہجری میں ٹانڈہ میں پیدا ہوا تھا اور بوقت وفات تقریباً اکیس برس کی عمر رکھتا تھا) کا اگر انتقال نہ ہو جاتا تو قوی امید تھی کہ وہ کسی بڑے عہدے پر فائز ہوتا اور اچھی تنخواہ ہوتی۔ محمود احمد سلمہ (جو کہ ۱۳۱۸ھ ہجری شوال میں بمقام ٹانڈہ پیدا ہوا اور اس سفر حجاز میں آٹھ برس کی عمر رکھتا تھا) جبکہ ترکی کلج سے فراغت حاصل کی تو اس کو فوراً محکمہ قضا میں عارضی جگہ محرمی کی دیدی گئی جس میں وہ ترقی کرتے کرتے بڑے عہدہ تک پہنچ گیا۔ اسی طرح انھوں نے وحید مرحوم کو بھی ترکی کلج میں داخل کر دیا تھا۔ چنانچہ اس نے بھی ترکی میں اچھی استعداد پیدا کر لی تھی۔ مگر نسل اور اولاد کے متعلق والد صاحب مرحوم کا خیال بالکل غیر قابل تعبیر خواب ثابت ہوا۔

میں جس وقت ۱۳۱۸ھ کے آخر میں گنگوہ شریف کو روانہ ہوا تو گھر میں محل تھا اور بڑے بھائی صاحب کا دوسرا بچہ حمید احمد پیدا ہو چکا تھا۔ جو کہ مدینہ منورہ میں ۱۳۱۹ھ جمادی الاول ۱۳۱۸ھ میں پیدا ہوا تھا۔ میرے سفر کے ایام میں بچی پیدا ہوئی۔ ۱۳۲۰ھ کے ابتدا میں جبکہ ہم دونوں ہندوستان سے واپس آئے تو پہلے پہل کچھ دنوں کے بعد میری بچی کا انتقال ہوا۔ اس کے کچھ عرصہ کے بعد بڑے بھائی صاحب کے دوسرے بچہ حمید احمد کا انتقال ہوا بھائی سید احمد صاحب مرحوم کے کئی بچے پیدا ہوئے مگر سب کے سب ایام رضاعت ہی میں انتقال کرتے گئے۔ بالآخر ان کی اہلیہ نسوانی امراض میں مبتلا ہو گئیں۔ مدینہ منورہ میں بہت کچھ علاج کیا گیا مگر فائدہ نہ ہوا۔ میرے سفر ثانی ہند میں جس کا تذکرہ آگے آئے گا وہ ہندوستان گئیں کیونکہ ان کے حقیقی بھائی ڈاکٹر ہیں انھوں نے تقاضا کیا تھا کہ ہمیشہ کو یہاں بھیج دوں میں علاج کروں گا وہ اپنے بھائی کے پاس تقریباً ایک سال یا زیادہ رہیں مگر کوئی معتد بہ فائدہ نہیں ہوا۔ ۱۳۲۵ھ میں انکو پھر مدینہ منورہ بھیجا گیا اور یہاں آکر چند ماہ بیمار رہ کر ۱۳۲۹ھ ہجری میں انتقال کر گئیں۔

۱۳۲۲ھ میں والدہ صاحبہ مرحومہ کا انتقال ہوا اور اس کے کچھ عرصہ کے بن جمیل احمد مرحوم
 متنبول سے تپ دق اور سل میں مبتلا ہو کر آیا اور چند مہینہ زندہ رہ کر راہی ملک عدم ہوا۔ والدہ
 مرحومہ کے انتقال کی وجہ سے والد صاحب مرحوم کو اپنی خدمات ضروریہ میں سخت تکالیف
 برداشت کرنی پڑتی تھیں اس وجہ سے ہم سبھوں نے مناسب سمجھا کہ والدہ مرحومہ کی خالہ زاد بہن کو
 جو عرصہ دراز سے لا ولد بیوہ تھیں اور ان کے تعلقات بھی والدہ صاحبہ مرحومہ اور ہم سبھوں
 سے بہت زیادہ تھے ان کو بلایا جائے اور والد صاحب سے ان کا نکاح کر دیا جائے۔
 چنانچہ والد صاحب مرحوم کو اس پر راضی کر لیا گیا۔ اور بھائی سید احمد صاحب مرحوم کو لکھ دیا گیا
 کہ واپس ہوتے ہوئے تم خالہ صاحبہ کو اپنے ساتھ لیتے آؤ۔ ۱۳۲۲ھ کے ابتداء میں وہ معہ خالہ
 صاحبہ کے آئے اور والد صاحب سے ان کا عقد ہو گیا۔ اس سے اگرچہ فی الجملہ ان کو کچھ راحت
 ہوئی مگر جو آرام والدہ مرحومہ کی موجودگی میں جو کہ مزاج اور عادت سے واقف تھیں حاصل ہوتا
 تھا وہ حاصل نہ ہوا۔ والد صاحب مرحوم کو حقہ کی اس قدر عادت تھی کہ پانچ خانہ میں بھی حقہ لیکر جاتے
 تھے اور رات میں اٹھ اٹھ کر پیا کرتے تھے۔ بدن دہوانے کی بھی عادت تھی۔ بہر حال وہ بھی
 کچھ دنوں زندہ رہ کر رحلت فرما گئیں۔

بھائی سید احمد صاحب مرحوم کو یہ بھی لکھا گیا کہ ماموں زاد بھائی فاروق احمد کو بھی اپنے
 ساتھ لیتے آئیں تاکہ ہمیشہ کا عقد اس سے کر دیا جائے۔ والدہ مرحومہ کو اس رشتہ کی خواہش بھی
 تھی کیونکہ وہ ان کا حقیقی بھتیجا تھا۔ اگرچہ والد صاحب اس کے غیر تعلیمیافتہ ہونے کی وجہ سے
 پسند نہ کرتے تھے مگر خاندان میں کسی دوسرے لڑکے کے موجود نہ ہونے کی وجہ سے راضی ہو گئے
 تھے۔ فاروق احمد موصوف کے والدین اس وقت موجود تھے وہ اس رشتہ پر راضی تھے ان
 سے والد صاحب مرحوم نے یہ وعدہ کیا تھا کہ فاروق احمد کو میں یہاں رکھوں گا اور عربی تعلیم
 دلواؤں گا چند سال رہنے اور تعلیم حاصل کرنے کے بعد جی چاہے گا وہ معہ اپنے متعلقین کے
 ہندوستان چلا جائیگا اور جی چاہے گا یہاں ہی قیام پذیر رہے گا۔ چنانچہ وہ بھی بھائی

سید احمد صاحب مرحوم کے ساتھ آگیا اور اس کا عقد ہمشیرہ مرحومہ سے کر دیا گیا اور اس کی تعلیم و تربیت کا انتظام کر دیا گیا۔ عربی کی ابتدائی کتابیں شروع کرائی گئیں۔ مگر وہ بد نصیب ایک سال رہ کر خفیہ طریقہ پر پر بھاگ گیا۔ اس نے اپنی بیوی کے کچھ زیور خفیہ طریقہ پر فروخت کر کے زاد راہ حاصل کیا اور ہندوستان پہنچ گیا۔ چند مہینوں کے بعد اس کے لڑکی ۱۸ محرم ۱۳۲۵ھ کو مدینہ منورہ میں پیدا ہوئی۔ اس کے والدین مرحومین کا تقاضا رہا کہ ہماری پوتی اور بہو کو ہندوستان بھیج دو مگر والد صاحب مرحوم کو فاروق احمد موصوف کی نالائقی سے اس قدر صدمہ ہوا تھا کہ وہ بھیجنے پر راضی نہیں ہوئے۔ اس کے کچھ عرصہ کے بعد بڑے بھائی صاحب مرحوم کی اہلیہ مرحومہ (والدہ وحیدہ) بیمار یوں میں مبتلا ہو کر تپ دق اور دل میں راہی ملک عدم ہوئی تھی۔ صرف وحیدہ مرحوم ایک لڑکا چھوڑا۔ بھائی صاحب مرحوم کو تنہائی کی سخت تکالیف پیش آئیں۔ سید فرزند علی صاحب مرحوم بریلی کے ایک مہاجر تھے ان کی لڑکی سے بھائی صاحب مرحوم کا عقد کر دیا گیا اس نکاح کو تقریباً ڈیڑھ سال یا اس سے کچھ ہی زائد گزرے تھے کہ ایام زوجگی میں اس کا بھی انتقال ہو گیا۔ بچہ بھی زندہ نہ رہا۔ پھر بھائی صاحب مرحوم نے ایک بنارس کی مہاجرہ عورت سے (جو کہ اس زمانہ میں بیوہ تھیں اور کشمیری خاندان سے تھیں) نکاح کیا۔

۱۳۲۶ھ کے ابتداء میں میری پہلی اہلیہ مرض دق و دل میں مبتلا ہو کر چند مہینوں بیمار رہ کر راہی ملک عدم ہوئی۔ ایک لڑکی زہرا کو جو کہ ۱۳۲۳ھ میں پیدا ہوئی تھی چھوڑ گئی۔ جو کہ ۱۳۳۳ھ میں بمقام دمشق فوت ہو گئی۔

ہمشیرہ مرحومہ بھی مرض دق و دل میں مبتلا ہوئی اور تقریباً سال بھر سے زیادہ بیمار رہ کر ۱۳۲۹ھ کے ابتداء میں راہی ملک عدم ہوئی اس کے کچھ عرصہ کے بعد اس کی لڑکی بھی انتقال کر گئی جو کہ تقریباً چار برس کی تھی۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم کے اس تیسری زوجہ سے بچہ پیدا ہوا مگر وہ بھی کچھ عرصہ زندہ رہ کر فوت ہو گیا۔ اور اس کے کچھ عرصہ کے بعد یہ ان کی تیسری اہلیہ بھی انتقال کر گئیں۔

عزیز محمد و احمد سلسلہ کا عقد ایک بریلی ہی کے خاندان میں شیخ ریاض الدین صاحب مہاجر کی ہمیشہ سے کیا گیا۔ چند مہینوں کے بعد والد صاحب مرحوم سے اور شیخ ریاض الدین صاحب اور ان کے خاندان سے نا اتفاقی ہو گئی جس کی وجہ سے آمد و رفت بند ہو گئی۔ صلح کی کوششوں میں ناکامی ہوئی۔ آخر کار اہلیہ محمود احمد بیمار ہوئی اور تپ دق میں مبتلا ہو کر راہی ملک عدم ہو گئی۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم کا چوتھا عقد ڈاکٹر رفاقت علی صاحب مرحوم کی لڑکی سے ہو گیا۔ اس سے ایک لڑکا بھائی صاحب کے ہوا جو کہ پیدا ہونے کے چند دنوں بعد فوت ہو گیا۔ پھر بھائی صاحب بھی ۱۳۳۳ میں وفات پا گئے۔ اس طرح خاندان کے افراد کا برابر دنیاوی سلسلہ جاری رہا۔ والد صاحب مرحوم کے سامنے ہی تقریباً تیس یا تین تیس نفوس مدینہ منورہ میں وفات پا گئے۔ اور خاندان کے بڑھنے کی امید خاک میں مل گئیں۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

بیعت و حضوری یا رگاہ حضرت | (استفادہ طریقت و روحانیت) پہلے ذکر آچکا ہے کہ
گنگوہی قدس الشہ سرہ العزیز | خاندان کے اسلاف اہل معرفت و طریقت تھے صرف
آخر میں دو تین پشتیں دنیا دار زمینداروں کی ہو گئی تھیں۔ نیز یہ بھی ذکر آچکا ہے کہ شاہان دہلی سے
خاندان کو چوبیس گانوں دئے گئے تھے شاہ مدن رحمۃ اللہ علیہ کے بعد شاہ نور اشرف مرحوم نے سجادہ
اور طریقت سنبھالا اور دوسرے بیٹے تراز علی مرحوم نے جائداد کا انتظام سنبھالا اس طرح خاندان
میں دو پٹیاں قائم ہو گئیں مگر خاندان میں کوئی شخص باہر کسی دوسرے خاندان سے بیعت نہ ہوتا تھا۔
والد صاحب مرحوم سب سے پہلے باہر بیعت ہوئے جس کی صورت یہ پیش آئی کہ ان کی شادی نانا اکبر علی
مرحوم کی دختر سے ہوئی۔ نانا صاحب مرحوم شہ میں تمام جائداد کے متصرف تھے اور شہ میں
امن قائم ہونے پر ضلع بستی سے واپس آتے ہوئے دریائے گھاگرا میں کشتی کے الٹ جانے سے ڈوب
گئے تھے) نانی صاحبہ مرحومہ نند رولی ضلع فیض آباد کی رہنے والی تھیں اور صاحب کشف و نسبت تھیں
انھوں نے اپنے ماموں سے میکہ ہی میں سلوک طے کیا تھا ان کے ماموں بہت بڑے صاحب نسبت
تھے۔ والد صاحب مرحوم کو انھوں نے ہدایت کی کہ تمہارے گھرانے میں مرید کرنے کا طریقہ جاری ہے مگر

یہ غلط ہے جب تک کسی کامل سے بیعت ہو کر منازل سلوک طے نہ کر لئے جائیں مرید کرنا جائز نہیں۔
 قیامت میں سخت وبال ہوگا۔ اس لئے والد صاحب مرحوم کو شیخ طریقت کی تلاش تھی۔ خاندان کے
 دوسرے لوگوں نے بغیر سلوک خاندانی نام پر یہ سلسلہ جاری کر رکھا تھا۔ اور ان خاندانوں میں جو کہ
 اضلاع بستی گوئندہ، گورکھپور وغیرہ میں سلسلہ اسلاف میں داخل ہوتے جاتے تھے اور نذرانہ وغیرہ
 وصول کرتے تھے اور لوگوں کو مرید بھی کرتے تھے۔ والد صاحب مرحوم جب صفی پور میں مدرس اور
 ہیڈ ماسٹر ہوئے تو چونکہ گنج مراد آباد شریف قریب تھا اور ان اطراف میں حضرت مولانا فضل الرحمن
 صاحب گنج مراد آبادی رحمۃ اللہ علیہ کا شہرہ تھا۔ ان کی کرامت اور بزرگی بہت زیادہ زبان زد
 عوام و خواص تھی۔ اس لئے حضرت مولانا موصوف کی خدمت میں آمد و رفت شروع کی اور وہ
 کمالات جواہل اللہ میں ہونے چاہئیں دیکھ کر گرویدہ ہو گئے اور انھیں سے بیعت ہو گئے
 اور حسب تعلیم و ارشاد فرائض سلوک انجام دینے لگے۔ جہاں تک معلوم ہے حضرت مولانا قدس
 اللہ سرہ العزیز نے طریقہ قادریہ کا سلوک حضرت والد صاحب مرحوم کو تلقین فرمایا تھا۔ اور پھر
 جب تبدیلی بانگر منو کی ہو گئی تو بہت زیادہ حاضری کا موقع مل گیا کیونکہ بانگر منو بہت ہی زیادہ قریب
 گنج مراد آباد کے واقع ہوا ہے غالباً دو یا تین ہی میل کا فاصلہ ہے۔ پھر والدہ مرحومہ کو بھی مولانا
 رحمۃ اللہ علیہ ہی سے بیعت کرایا۔

خاندان کے لوگوں نے والد مرحوم پر بامریعت کرنے پر اعتراضات بھی کئے مگر اس کا
 کوئی اثر نہ ہوا۔ والد صاحب کے ارشاد پر ہم تینوں بھائیوں مولانا محمد صدیق صاحب مرحوم
 اور مولانا سید احمد صاحب مرحوم اور راقم الحروف کو بھی دیوبند سے بعض اوقات میں واپسی پر
 گنج مراد آباد بارگاہ میں حاضری کا شرف حاصل ہوا۔

جب بڑے بھائی صاحب مرحوم (مولانا محمد صدیق صاحب) دیوبند میں فارغ التحصیل ہوئے
 تو انھوں نے حضرت مولانا گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز سے بیعت ہونے کی اجازت والد صاحب
 مرحوم سے طلب کی۔ والد صاحب کی منشا طبعی طور پر یہی تھی کہ وہ حضرت گنج مراد آبادی قدس

سره العزیز ہی سے بیعت ہوں۔ دونوں میں عرصہ تک خط و کتابت رہی بالآخر والد صاحب مرحوم نے ان کو حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز سے بیعت ہونے کی اجازت دیدی اور وہ ان سے بیعت ہو گئے۔ اس عرصہ میں بھائی صاحب مرحوم بلند شہر اور سہوارہ وغیرہ بصیغہ تدریس ملازم رہے اور حرب تعلیم ذکر و شغل بھی برابر کرتے رہے۔ ۱۳۱۶ھ میں جبکہ والد صاحب مرحوم نے بعد وفات حضرت مولانا گنج مراد آبادی قدس اللہ سرہ العزیز ارادہ ہجرت کیا (چونکہ والد صاحب مرحوم کو حضرت مولانا قدس اللہ سرہ العزیز سے بہت گہرا تعلق تھا اور تقریباً ان میں فنا تھے۔ اسلئے مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے وصال سے ان کو اس قدر صدمہ ہوا کہ ہندوستان میں بسر کرنا نہایت ناگوار معلوم ہونے لگا۔ اسی وقت سے اس فکر میں ہو گئے کہ کوئی انتظام کر کے مہملہ متعلقین مدینہ منورہ میں گذر بسر کی جائے۔) اور ماہ شعبان میں بارادہ توجہ وطن بھائی صاحب جائے ملازمت دیوبند پہنچے تو حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ نے بھائی صاحب مرحوم سے فرمایا کہ ان دونوں (بھائی سید احمد صاحب اور حسین احمد) کو حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز سے بیعت کرادو خدا جانے یہاں سے جانے کے بعد کس کے پتے پڑ جائیں۔ کہیں کسی بدعتی سے وابستہ نہ ہو جائیں۔ بھائی صاحب مرحوم نے ہم سے فرمایا میں نے عرض کیا کہ میں تو حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے بیعت ہوں گا۔ واقعہ یہ تھا کہ اگرچہ گنگوہہ میں ایام طالب علمی میں بارہا حاضری کی نوبت آچکی تھی مگر حرم عقیدت اور محبت حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ ہی سے تھا بچپن سے ان کی خدمت میں رہنا ہوا تھا اور ابتدائی کتابوں سے لیکر آخری کتابوں تک کا اکثر حصہ انھیں سے پڑھتا رہا تھا مضامین علمیہ اور اخلاق عالیہ اور اعمال صالحہ کے مشاہدات حاصل ہوئے تھے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ ایسے الطاف و کرم فرماتے تھے جو کہ اولاد کے لئے ہوتے ہیں۔ اس لئے پوری وابستگی انھیں سے تھی۔ حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز کو بہت بڑا عالم ضرور جانتا تھا مگر قلبی تعلق ایسا نہ تھا اور نہ طریقت کا کامل سمجھتا تھا۔ بھائی صاحب مرحوم نے جواب دیا کہ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ بیعت نہیں کرتے میں نے خود بہت کوشش اپنے لئے کی تھی جب نہیں راضی ہوئے اور حضرت گنگوہی

قدس اللہ سرہ العزیز سے بیعت ہو جانے کا ہی ارشاد فرمایا تب میں وہاں بیعت ہوا تم دونوں کے لئے بھی ان کا یہی ارشاد ہے۔ بالآخر وہاں ہم دونوں حاضر ہوئے۔ اس زمانہ میں حضرت استاذ مولانا حبیب الرحمن صاحب دیوبندی وہاں ہی خانقاہ میں رہتے تھے اور مشاغل سلوک کے انہماک کے ساتھ حضرت قطب عالم رحمۃ اللہ علیہ کی ڈاک کی خدمات بھی انجام دیتے رہتے تھے۔ بھائی صاحب مرحوم نے ان کو خط لکھ دیا تھا کہ ان دونوں کو حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے بیعت کرا دیجئے۔ جب ہم دونوں وہاں پہونچے تو حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب مرحوم نے دونوں کو یہ کہہ کر پیش کر دیا کہ مولوی صدیق احمد صاحب نے اپنے دونوں چھوٹے بھائیوں مولوی سید احمد اور حسین احمد کو بیعت ہونے کے لئے بھجا ہے وہ حاضر ہیں۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی عادت تھی کہ بیعت فرمانے میں بہت زیادہ رد و قدر فرمایا کرتے تھے بالخصوص لکھے پڑھے اور عربی تعلیمیافتہ لوگوں کے متعلق تو بہت زیادہ کج و کاؤ اور گفت و شنید کی نو تہیں آتی تھیں۔ بعض حاضرین اور بے تکلف خدام مثل مولانا محمد یحییٰ صاحب مرحوم کاندھلوی کے دریافت کرنے پر یہ فرمایا کہ میں دیکھتا ہوں کہ کس شخص کو مجھ سے قلبی مناسبت ہے۔ اور کتنی مناسبت ہے اگر مناسبت نہیں ہوتی تو میں انکار کر دیتا ہوں ورنہ بیعت کر لیتا ہوں بہر حال ہم دونوں پیش ہوئے تو کچھ پس و پیش نہیں فرمایا مولانا حبیب الرحمن صاحب نے پیش فرمایا۔ اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے بیعت فرمایا۔ مگر کچھ تلقین نہیں فرمایا بلکہ یہ فرمایا کہ میں نے بیعت تو کر لیا اب تم کہ معظمہ جارہے ہو وہاں حضرت دحضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ صاحب قدس اللہ سرہ العزیز موجود ہیں ان سے عرض کرنا وہ ذکر تلقین فرما دیں گے۔ پس اسی روز ہم دیوبند واپس آ گئے۔ اور پھر وطن کو روانہ ہو گئے۔ دیوبند سے رخصت ہوتے وقت حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ پیدل مشین تک ساتھ ساتھ تشریف لائے اور راستہ میں صدر چوکی کے پاس وصیت فرمائی کہ بڑھانا نہ چھوڑنا خواہ ایک ہی طالب علم پڑھنے والا ہو۔

بیعت کے برکات | اگرچہ یہ بیعت بادل نا خواستہ ہوئی تھی مگر اس کے آثار مبارکہ میں نے اپنے اندر اسی دن سے محسوس کئے۔ اس سے پہلے نماز کبھی کبھی چھوٹ جاتی تھی مگر اس روز سے برابر دامت ہو گئی کبھی قضا نہیں ہوئی اور اگر کسی عذر قوی سے بلا اختیار قضا بھی ہو گئی جو کہ شاذ و نادر ہوا تو قضا کر لی گئی

رجو نمازیں بیعت سے پہلے کبھی کبھی فوت ہوئیں تھیں ان کو کبھی ایام اسارت احمد آباد میں تھینہ کر کے ادا کرنے کی توفیق ہوئی ولہذا الحمد للہ بیعت کے بعد میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک میدان ہے اور اس کے بیچ میں ایک قبر ہے جو کہ حضرت خواجہ علاؤ الدین صابر رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت خواجہ معین الدین چشتی رحمۃ اللہ علیہ کی ہے۔ خواب میں میں ایک ہی قبر کو دونوں بزرگوں کی قبر سمجھ رہا ہوں۔ میں اس قبر کی طرف جا رہا ہوں اور بالکل قریب پہنچ گیا ہوں۔ میں نے اس خواب کو حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے پاس لکھ کر بھیجا۔ وطن پہنچتے ہی الہ آباد کو جو کہ اس زمانہ میں یوپی کے حجاج کے لئے قرنطینہ کا مقام مقرر کیا گیا تھا روانگی ہو گئی۔ وہاں تقریباً پندرہ بیس دن قیام کرنا پڑا۔ یہ جگہ شہر کے باہر پراگ کے قریب خصوصی انتظام کے ساتھ حجاج کے لئے علیحدہ بنائی گئی تھی۔ وہیں جواب منگایا۔

حضرت اس وقت گنگوہ شریف میں بارادہ قیام رمضان شریف مقیم تھے۔ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ نے اس خواب کو حضرت قطب عالم گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ سے ذکر کیا تو تعبیر میں فرمایا کہ لکھو کہ منزل مقصود کو پہنچے گا۔ یہ جوابی خط الہ آباد میں قرنطینہ کے کپ میں موصول ہوا۔ سفر حج کرتے ہوئے جبکہ اواخر ماہ ذیقعدہ ۱۳۱۶ھ میں حاضری مکہ معظمہ نصیب ہوئی تو جائے قیام پر اسباب وغیرہ منظم کرنے کے بعد حضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کے یہاں صبح کو حاضر ہونے کی عزت نصیب ہوئی۔ موصوف اس وقت بہت ضعیف ہو گئے تھے اکثر لیٹے رہتے تھے صبح کو مشنوی شریف پڑھایا کرتے تھے اس وقت پلنگ پر کچھ دیڑھ بیٹھ جاتے تھے۔ مولانا محب الدین صاحب مرحوم اور مولانا شفیق الدین صاحب مرحوم اور چند حضرات حاضر درس ہوتے تھے۔ جب ہم سب مع والد مرحوم حاضر بارگاہ ہوئے تو حضرت قطب عالم نے بہت توجہ فرمائی۔ حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز کا سلام و پیام منکر بہت خوش ہوئے اور دیر تک نہایت محبت سے تذکرہ فرماتے رہے اور فرمایا کہ تمنا ہے کہ ایک مرتبہ پھر زندگی میں ان سے ملاقات ہو جاتی۔

بالآخر ہم دونوں بھائی بید احمد صاحب اور راقم الحروف نے عرض کیا کہ حضرت گنگوہی قدس
 اللہ سرہ العزیز نے ہم کو بیعت تو کر لیا تھا مگر یہ فرمایا تھا کہ تلقین ذکر حضرت سے حاصل کر لینا
 تو آپ نے پاس انفاس کی تلقین فرمائی اور فرمایا کہ روز صبح کو آکر یہاں بیٹھا کرو اور اس ذکر کو
 کرتے رہو۔ چنانچہ جیتک مکہ معظمہ میں رہتا ہوا حتی الامکان روز حاضر ہوتے رہے۔ چونکہ زمانہ
 حج قریب تھا اس لئے جلد ہی وہ وقت آگیا کہ جس میں عرفات منی وغیرہ کا سفر ہوا حج سے فارغ
 ہونے کے بعد پھر خدمت میں چند دنوں حاضری کا شرف حاصل ہوا۔ جب قافلہ حجاج اخیر عشرہ
 ذی الحجۃ ۱۳۱۸ھ میں مدینہ منورہ کو روانہ ہونے لگا تو خلاف معمول بعد از ظہر ہم تینوں کو حاضری کا
 شرف حاصل ہوا حضرت نے بہت شفقت فرمائی اور سر پر ہاتھ پھیرا اور فرمایا کہ تمکو اللہ تعالیٰ
 کے سپرد کرتا ہوں۔ ہم نے سکوت کیا تو فرمایا کہ کہو کہ ہم نے قبول کیا، ہم نے حسب تلقین عمل کیا۔
 حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے دعا فرمائی ہم نے رخصتی مصافحہ کیا۔ اور پھر مدینہ منورہ کو روانہ ہو گئے
 مدینہ منورہ پہنچنے کے بعد کچھ ایسی مشغولیتیں پیش آئیں کہ تعلیم کردہ ذکر پر مداومت نہ ہو سکی۔ چند
 مہینہ کے بعد حضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کا ماہِ جاوہی الاول میں
 وصال ہو گیا۔

مکہ معظمہ سے روانہ ہونے کے بعد چوتھے روز جبکہ قضیمہ سے رابغ کو قافلہ جا رہا تھا ملاقات
 میں اونٹ پر سوتے ہوئے خواب میں دیکھا کہ جناب سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام تشریف
 لائے ہیں میں قدموں پر گر گیا آپ نے میرا سراٹھا کر فرمایا کہ کیا مانگتا ہے میں نے عرض کیا
 کہ جو کتا میں پڑھ چکا ہوں وہ یاد ہو جائیں اور جو نہیں پڑھی ہیں انکے سمجھنے کی قوت ہو جائے
 تو فرمایا کہ تجھ کو دیا۔

مدینہ منورہ پہنچنے کے کچھ عرصہ پر بعض ہندوستانیوں اور بعض عربوں کی خواہش ہوئی
 کہ سلسلہ تعلیم جاری کیا جائے۔ نحو و صرف وغیرہ کی کتابیں ایک ایک دو دو آدمیوں کو
 خالی اوقات میں حسب ارشاد حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ حرم محترم نبوی میں پڑھانے لگا

اور دن کے باقی اوقات میں دوکان کا کام کرتا تھا یا کتابت کا۔ کیونکہ روزگار کی کوئی صورت نہ تھی۔ اس لئے یہ مشغلہ تھا کہ اجرت پر بعض کتابوں کو کتب خانہ سے نقل کرنا اور کبھی کبھی اس دوکان پر بیٹھنا جس کو بڑے بھائی صاحب نے بازار میں شکر چار، چانول، صابون وغیرہ کی کھولا تھا اور نوبت بنوبت ہم تینوں اسپر بیٹھتے تھے) ان مشاغل نے اس قدر مشغول کیا کہ ذکر پر کوئی مداومت نہ ہو سکی۔ حضرت قطب عالم قدس اللہ سرہ العزیز کے وصال کے بعد شوق پیدا ہوا کہ تعلیم کردہ ذکر پر مداومت کی جائے۔ چنانچہ حرم محترم (مسجد نبوی) میں بیٹھ کر پاس انفاس کیا کرتا تھا۔ تھوڑے ہی عرصہ میں حضرت قطب عالم گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز سے محبت اور تعلق قلب میں بڑھتا شروع ہوا اور محسوس ہوتا تھا کہ جس طرح بعض درخت جلد جلد بڑھتے ہوئے دکھائی دیتے ہیں اس طرح حضرت گنگوہی کی محبت بڑھ رہی ہے یہاں تک کہ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے تعلق پر ان کا تعلق بہت بڑھ گیا حالانکہ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کا تعلق کم نہیں ہوا۔ بلکہ اپنی حالت پر ہی قائم رہا۔ تھوڑے ہی عرصہ کے بعد سلسلہ چشتیہ قدس اللہ اسرارہم کی نسبت کے آثار ظاہر ہونے لگے اور گریہ کی حالت طاری ہوئی شروع ہو گئی۔ اس اشار میں رو پار صالح اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت باسعادت خواب میں بکثرت ہونے لگی۔ نیز ذکر کی وجہ سے جسم میں بے اختیاری حرکات بھی ہونے لگیں مسجد نبوی علی صابہا الصلوٰۃ میں چونکہ مجمع لوگوں کا ہر وقت رہتا ہے اس لئے ایسا وقت مقرر کیا جس میں کم سے کم مجمع رہے وہ وقت آفتاب نکلنے کے ایک گھنٹہ بعد کا تھا۔ چنانچہ روزانہ ایسے وقت میں ناشتہ کر کے با وضو مسجد شریف میں داخل ہو کر تحیۃ المسجد ادا کر کے مواجہہ شریف (قبر مبارک کے سامنے کی دو جگہ جو کہ چہرہ مبارک کے سامنے ہے) میں حاضر ہوتا۔ آداب و الفاظ شرعیہ زیارت کے بعد جس قدر ممکن ہوتا الفاظ صلوٰۃ و سلام بجا لا کر پھر مسجد شریف میں جہاں خالی جگہ پاتا وہاں بیٹھ کر گھنٹہ ڈیڑھ گھنٹہ (جس قدر جی لگتا تھا) ذکر میں مشغول رہتا تھا۔ مگر جب آثار ذکر جسم پر زیادہ ظاہر ہونے لگے تو لوگوں کی شرم کی وجہ سے شہر کے باہر جنگل میں جانے لگا۔ مسجد شریف کی مشرقی جانب جد ہر بقیع شریف

ہے (مدینہ منورہ کا مقبرہ) آبادی نہیں ہے اور ہر نکل جاتا تھا اور کبھی مسجد الاجابہ میں یہ مسجد مشہور ہے اور اب بالکل جنگل میں واقع ہے یہاں پر بعض ادعویہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مقبول ہوئی ہیں اور کبھی اسی کے قریب کچھوروں کے جھنڈوں میں تنہا بیٹھ کر ذکر کرتا رہتا تھا۔ اسی حالت پر ایک مدت گزری جو حالتیں یا رویا صالحہ وغیرہ پیش آتی تھیں ان کو قلمبند کر کے گنگوہ شریف بھیجا کرتا تھا۔ ایک روز مسجد نبوی (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) میں بانتظار جماعت بوقت ظہر یا عصر بیٹھا ہوا تھا یکبارگی ایسا معلوم ہوا کہ میرا تمام جسم حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز کا جسم ہو گیا ہے یہ حالت اس قدر قوی ہو گئی کہ میں اپنے جسم کو اپنا نہیں پاتا تھا اور تعجب ہاتھ کو دانتوں سے کاٹتا تھا کہ دیکھوں یہ میرا جسم ہے یا نہیں اگر نہ ہوگا تو تکلیف محسوس نہ ہوگی۔ یہ حالت تھوڑی دیر گھنٹہ دو گھنٹہ رہی پھر زائل ہو گئی میں نے اس حالت کو بھی لکھا، حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے جواب میں فرمایا کہ یہ حالت فنا فی الشیخ ہونے کی ہے۔

۱۳۱۰ء شوال میں والا نامہ گنگوہ شریف سے وارد ہوا کہ اگرچہ وہاں سب کچھ ہے مگر بہتر ہوتا کہ تو ایک مہینہ کے لئے گنگوہ آجاتا۔ چونکہ والد صاحب مرحوم اور بھائی صاحبان میری مشغولی ذکر اور بعض رویا وغیرہ سے واقف تھے ادھر اس والا نامہ سے بھی واقف ہو گئے تھے اس لئے جبکہ میں نے اس والا نامہ کے مضمون کی وجہ سے سفر کی اجازت طلب کی تو والد صاحب مرحوم نے بجز قلت خرچ اور کوئی عذر پیش نہیں فرمایا اور یہ واقعی تھا کیونکہ اس مدت میں سرمایہ تقریباً قریب انتم ہو چکا تھا اس لئے مجبوراً سکوت کرنا اور سفر سے باز رہنا پڑا۔ مگر بڑے بھائی صاحب کو (مولانا محمد صدیق صاحب مرحوم) جو کہ تمام کاروبار تجارت اور ضروریات کے انجام دینے والے تھے اور ہندوستان سے روانگی پر جبکہ حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز سے انھوں نے اپنی ذکر و شغل میں ناکامی کی شکایت کی تھی اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے جواب میں فرمایا تھا کہ اب تو سچے جاؤ پھر وہاں سے سب کو چھوڑ کر چلے آنا، یہ مقولہ یاد آگیا اور ان کی آتش شوق بھڑک اٹھی اور انھوں نے خفیہ طریقہ پر انتظام شروع کر دیا۔ ماہ ذی قعدہ میں جبکہ

ایک قافلہ مدینہ منورہ سے رابغ کو روانہ ہو رہا تھا اس کے ساتھ چھپکر بارادہ ہندوستان روانہ ہو گئے اور اپنے ساتھ ساٹھ یا ستر روپے لینگے۔ مگر میں جب دن بھر نہیں آئے تو تلاش ہوئی ان کے کمرہ میں ایک تحریر لکھی ہوئی پائی گئی جس میں انھوں نے اپنے ارادہ وغیرہ کا تفصیلی ذکر کیا تھا۔ اسپر مطلع ہونے کے بعد حضرت والد صاحب مرحوم نے مجھ کو فرمایا کہ اب تو بھی جا بھگو تو وہاں سے طلب کیا گیا تھا مگر وہ روانہ ہو گئے ہیں۔ خرچ کے نہ ہونے کی وجہ سے میں متوقف تھا۔ ان کو راستہ میں تنہائی کی وجہ سے تکلیف ہوگی۔ چنانچہ انھوں نے زاو راہ کا انتظام کر دیا۔

بھائی صاحب مرحوم رابغ سے بادبانی جہاز پر جدہ پہنچنے راستہ میں تکلیف زیادہ ہوئی۔ طبیعت میں استقلال اور جفاکشی کم تھی۔ تنہائی بھی تھی۔ جدہ میں کوئی جہاز ہندوستان جانے والا نہ ملا۔ دو چار روز جدہ میں رہ کر پریشان ہو گئے اور والد صاحب مرحوم کو مفصل خط لکھا کہ اب میں اپنے گھر پر پشیمان ہوں اور چونکہ حج کا زمانہ قریب آگیا ہے حج کر کے واپس آ جاؤں گا۔ والد صاحب مرحوم عزائم کے بہت پختہ تھے ان کو ناگوار ہوا اور مجھ کو کہا کہ تو جا کر ان کو واپسی کے ارادہ سے باز رکھ اور تم دونوں ہندوستان کو روانہ ہو جاؤ۔ مجھ کو بھی تقریباً ساٹھ روپے سفر خرچ کے لئے عطا فرمایا اور مال لانے والے قافلہ میں جبکہ وہ مال پہنچا کر واپس ینبع البحر کو جا رہا تھا تاجروں کے ذریعہ پشت شتر کرایہ کر کے روانہ کر دیا۔ اگرچہ قافلہ ینبع سے پانچ یا چھ دن میں آتے ہیں مگر یہ خالی اونٹ تھے مختصر راستوں سے پہاڑوں میں ہوتے ہوئے رات دن چل کر دو یا تین دن میں ینبع پہنچ گئے۔ اتفاق سے خدیوی ڈاک کا جہاز جدہ جانے والا آیا ہوا تھا فوراً اسپر سوار ہو گیا اور اگلے روز جدہ پہنچ گیا۔ وہاں پہنچ کر معلوم ہوا کہ بھائی صاحب مرحوم گھر آ کر مکہ معظمہ روانہ ہو گئے ہیں۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ایک جہاز بھئی سے آیا ہوا ہے اور وہ بھئی واپس ہونے والا ہے۔ میں نے اسکو غنیمت کبریٰ سمجھ کر یہ چاہا کہ میں جلد سے جلد حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت اقدس میں بھائی صاحب مرحوم سے پہلے پہنچ جاؤں اور ان کو اس جلد بازی اور چھپکر چلے آنے کی سزا دیدوں۔ اس کا ٹکٹ چالیس روپے میں خرید لیا اور ایک خط مکہ معظمہ میں بھائی صاحب کو اور ایک مدینہ منورہ

میں والد صاحب مرحوم کو تفصیلی لکھ دیا اور اپنی ردائگی کی اطلاع دیکر جہاز پر سوار ہو گیا۔ مگر ایک روز کے بعد ہی بھئی سے تارا گیا کہ جہاز بھئی نہ آئے بلکہ جدہ ہی میں ٹھہرا رہے جج کے بعد حجاج کو لیکر واپس ہو۔ اس بنا پر ایک یا دو دن جہان میں رہنے کے بعد جدہ واپس آنا پڑا۔ یہ تاریخیں اواخر ذی قعدہ کی تھیں۔ ٹکٹ کے روپے واپس لیکر اب یہی ضروری معلوم ہوا کہ مکہ معظمہ روانہ ہو کر نعمت جج اور رفاقت بھائی صاحب مرحوم سے شرف حاصل کیا جائے چنانچہ والد صاحب مرحوم کو اطلاع دیدی اور چونکہ خرچ کم تھا۔ اور اسباب بھی زائد نہ تھا۔ یکم ذی الحجہ کو شام کے وقت پیدل مکہ معظمہ روانہ ہو گیا۔ قرب جج کی وجہ سے راستہ میں پیدل جانے والوں کی کثرت تھی۔ اخیر شب میں بحرہ پہونچ کر کچھ آرام کیا اور پھر دن بھر چکر شام کو مکہ معظمہ پہونچا۔

بھائی صاحب مرحوم میرے خط اور جہاز کی خبر سے سخت پریشان اور پشیمان ہو گئے تھے۔ اس واقعہ سے بہت خوش ہوئے۔ بفضلہ تعالیٰ ادا مناسک جج سے فارغ ہو کر جب جدہ پہونچے تو کرایہ جہاز فی کس ۵ روپیہ تھا۔ ہم دونوں کے پاس مصارف مکہ معظمہ اور مصارف جج کی وجہ سے اس قدر مقدار باقی نہیں رہ گئی تھی جو کہ اس وقت کے دخانی جہازوں کے کرایہ کے لئے کافی ہو سکی اگرچہ جج پیدل ہی دونوں نے کیا تھا۔ قیام بھی مولانا شفیع الدین صاحب کے پاس تھا مگر خود نوش وغیرہ کے مصارف میں اس قدر خرچ ہو چکا تھا کہ ہر ایک کے پاس چالیس چالیس روپیہ تقریباً باقی تھا۔ جہان کے کرایہ کی کمی کا انتظار کیا گیا مگر کم نہ ہوا اور وہ روانہ ہو گیا۔ پھر دوسرا جہاز آیا اور اس کا بھی کرایہ اسی قدر گراں تھا وہ بھی روانہ ہو گیا۔ اب بحر اس کے کوئی صورت نہ تھی کہ یا تو جدہ میں مہینہ دو مہینہ ٹھہرا جائے اور آخری جہاز کا جب وقت آئے تو مساکین کیساتھ روانہ ہوں جو کہ قلت حجاج کی وجہ سے یقینی نہ تھا یا مدینہ منورہ واپس ہو جائیں یا بادبانی کشتیوں میں مسقط یا مکلا یا عدن کو روانہ ہو جائیں اور وہاں سے کراچی یا بھئی کو دخانی جہازوں پر روانہ ہوں۔ مگر جدہ کا خرچ پہلے امر کی اجازت نہ دیتا تھا۔ وقت بھی ضائع ہوتا تھا۔ دوسرا امر مقصد کے بالکل مخالف تھا۔ تیسرے امر پر بھائی صاحب راضی نہ ہوتے تھے کیونکہ رائج سے جدہ تک وہ بادبانی

کشتی ہی میں آئے تھے اور اس میں ان کو سخت تکلیف اٹھانی پڑی تھی۔ بلکہ وہ تقریباً ارادہ توڑ چکے تھے۔ جدہ میں ہم میمنوں کی رباط (مسافر خانہ) میں مقیم تھے۔ ایک شخص مستری غلام محمد مرحوم امیر کے باخندہ وہ بھی ہندوستان جانا چاہتے تھے اور قلت خرچ کی وجہ سے دخانی جہاز میں سفر نہ کر سکے تھے۔ میں نے اور انھوں نے بھائی صاحب مرحوم کو تیسرے امر بمشکل آمادہ کیا اور ایک بڑی کشتی مسقط جانے والی باد بانی جسکو بغلہ کہتے ہیں حاصل کی۔ مبلغ دس روپیہ فی کس میں اس کا ٹکٹ لیا۔ جب چھوٹی کشتی پر سوار ہو کر (کیونکہ بغلے اپنی بڑائی کی وجہ سے وسط سمندر میں رہتے ہیں) وہاں پہونچے تو معلوم ہوا کہ بغلہ چھوٹ گیا مجبور ہو کر واپس ہوئے۔ اب بھائی صاحب مرحوم اور بھی مخالف ہو گئے۔ مگر ایک دوسرے بغلہ کا پتہ چلا اس کے لئے بمشکل تمام بھائی صاحب کو آمادہ کیا۔ انھوں نے اس کو بمشکل اس شرط پر قبول فرمایا کہ اگر یہ بغلہ نہ ملا تو پھر ضرور بالضرورت اپنی مدینہ منورہ کو ہو جائیں گے۔ اور اس پر اسی کرایہ میں سوار ہو گئے یہ بغلہ بحرین کے تاجروں کا تھا وہ کھجوریں لیکر آئے تھے اور ان کو فروخت کر کے نیزج سے فارغ ہو کر واپس ہو رہے تھے۔ ہمیں تقریباً ایک سو بیس مسافر تھے۔ کچھ اباضی (خارجی) مسقط کے باشندے تھے اور تقریباً ستر یا اسی بنگالی حجاج تھے اور تین شخص ہم ہندوستانی تھے۔ اور دس پندرہ کشتیبان بحرین کے تھے چونکہ ہوا قدرے مخالف تھی اس لئے بغلہ کو وسط سمندر میں کشتیبان نہیں چھوڑتے تھے بلکہ کنارہ کنارہ پر چلاتے تھے۔ اور چونکہ اس دریا میں کنارے پر پہاڑیاں پانی میں زیادہ ہیں اسلئے رات کو ٹھہر جاتے تھے اور دن بھر چلاتے تھے۔ پندرہ دن میں عدن کے قریب پہونچنا ہوا مگر وہاں پر ہوا بالکل مخالف ملی اسلئے مکہ باوجودیکہ صرف ایک دن کی مسافت دخانی جہاز کی کہتا ہے پندرہ دن میں پہونچنا ہوا۔ خلاصہ یہ کہ جدہ سے ایک مہینہ میں مکہ پہونچنا ہوا۔ باوجودیکہ ہم نے احتیاطی طور پر کافی خور و نوش کا سامان لے لیا تھا مگر سب ختم ہو گیا۔ جس کی وجہ سے کشتی والوں سے چانول وغیرہ قرض لیتے تھے اور پھر مکہ پہونچکر ان کو ادا کیا گیا۔ مکہ پہونچنے تک مخالف ہوا کی وجہ سے بغلہ میں حرکت بہت زیادہ ہوتی تھی۔ اسی لئے بھائی صاحب مرحوم اور

مستری غلام محمد صاحب کو چکر ادرتے بہت آتی رہی۔ سائبان نہونے کی وجہ سے سایہ کی بھی تکلیف نہ ہتی تھی۔ مگر مکہ سے ہوا موافق ملی تو کشتی بانوں نے بغلہ کو وسط سمندر میں ڈال دیا۔ رفتار بھی خوب تیز ہو گئی۔ اور رات دن چلنا ہوا اسلئے سات دن میں مسقط پہنچ گئے۔ حرکت بھی ایسی نہیں ہوئی جس سے متلی یا چکر یاتے ہوتی۔ مجھ کو چونکہ بحری سفر میں چکر نہیں آتا اس لئے اس تمام سفر میں کوئی خاص تکلیف نہیں ہوئی۔ اس بحری سفر میں میں نے ایک شب میں خواب میں دیکھا کہ حضرت قطب العالم حاجی امداد اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں مکہ معظمہ میں حاضر ہوا ہوں آپ نے فرمایا کہ توجو کھجور میں مدینہ منورہ کی دیکھا ہے اس کو آکر تقسیم کر دے۔ میں نے عرض کیا کہ حضرت میں تو آپ کے لئے لایا ہوں۔ میرے یہاں تو ان کی دوکان ہے۔ تو فرمایا کہ نہیں تو ان کو تقسیم کر دے میں جانتا ہوں کہ ہندوستان میں یہ کھجوریں کن دفتوں سے حاصل ہوتی ہیں۔ اس خواب کو میں نے گنگوہ شریف پہنچ کر جب حضرت مرشد قدس اللہ سرہ العزیز سے ذکر کیا تو فرمایا کہ تجھ کو حضرت حاجی صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کے یہاں سے اجازت ہو گئی میرے یہاں سے بھی ہو جائے گی۔ اس تعبیر پر میں شرمندہ ہو گیا کیونکہ میرے وہم و خیال میں بھی اس وقت اجازت حاصل کرنے کی طلب نہ تھی۔ اور خیال ہوا کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ سمجھیں گے کہ طلب خلافت اس کی غرض و غایت ہے۔

مسقط کے قریب ہی ایک آبادی مطرح ہے اس میں صرف اہل سنت و الجماعت رہتے ہیں مگر مسقط کی زیادہ تر آبادی اباضیوں (خوارج) کی ہے اگرچہ حکومت دونوں جگہ سلطان مسقط ہی کی ہے جو کہ اباضی ہے۔ اس لئے بغلہ والوں نے مطرح میں ہی ہموکواتارا۔ کیونکہ وہ سب سنی شافعی تھے۔ دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ ڈاک کا جہاز کراچی جانے والا ایک روز پہلے جا چکا ہے۔ اب چھ سات دن کے بعد جائے گا۔ اس لئے وہاں سات دن ٹھہرنا پڑا۔ انگریزی عہدیدار کسٹم کا ہندوستانی مسلمان تھا اس نے جگہ دیدی وہاں قیام کیا گیا اور ساتویں دن جب جہاز آیا تو دو روپیہ فی کس پر کراچی کا ٹکٹ لیکر ادس پرسوار ہو گئے اور ایک دن رات سفر کرنے کے بعد کراچی پہنچنا ہو گیا

ڈیڑھ مہینہ سے کچھ زیادہ میں یہ سفر طے ہوا۔ ربیع الاول کا وسط ہو چکا تھا۔ ہمارے پاس جو کچھ نقد تھا وہ اس قدر خرچ ہو چکا تھا کہ سہارنپور کا ٹکٹ لینے کے بعد راستہ میں کھانے کے لئے صرف تین چار آنہ باقی رہ گیا تھا مگر جب ہم نے ڈاک گاڑی پر بیٹھنا چاہا تو ٹکٹ کلکٹر نے روک دیا اور کہا کہ اسباب زائد ہے اس کو وزن کر دو۔ ہم نے دکھلایا کہ وزن زائد نہیں ہے گاڑی کا وقت قریب ہے جانے دیجئے مگر اس نے نہ مانا۔ تلوانے اور بعض غیر ضروری چیزوں کے پھینکنے میں اہل حق دیر لگ گئی کہ گاڑی چھوٹ گئی۔ بالآخر دوسری سپر گاڑی میں روانگی ہوئی جو کہ لاہور تک نہیں جاتی تھی اس لئے اس نے راستہ میں چھوڑ دیا اور وہاں ایک شب پڑا ہوا پڑا اور جو چند آنے کھانے کے لئے ہمارے پاس تھے وہ بھی خرچ ہو گئے۔ اگلے دن ڈاک گاڑی میں روانگی ہوئی تو کھانے کا کچھ سامان نہ تھا۔ بالآخر مطرح سے کچھ مسقط کے حلوی کے ڈبے ہم نے یہ کہہ کر خریدے تھے ان کو مسافروں کے ہاتھ فروخت کر کے روٹی کھائی۔ اخیر شب میں گاڑی سہارنپور پہونچی۔ چونکہ ہمارے پاس مدینہ منورہ کی کچھ روپیاں اور دیگر تبرکات تھے اور کھجوروں پر جنگی لگنی ضروری تھی۔ پیسے پاس نہ تھے اس لئے میں مع اسباب امیٹیشن کی مسجد میں ٹھہر گیا اور بھائی صاحب حضرت مولانا خلیل احمد صاحب مرحوم کی خدمت میں اس لئے چلے گئے کہ وہاں سے کچھ پیسے لاکر جنگی والوں کو دیدئے جائیگے مگر مولانا مرحوم نے ان کو روک لیا اور کسی خادم کو مع پیسوں کے بھیج دیا۔ پھر حضرت مولانا کی خدمت میں حاضری کی سعادت مجھ کو بھی نصیب ہوئی۔ بھائی صاحب مرحوم وہاں سے براہ راست گنگوہ شریف روانہ ہو گئے مگر میں نے یہ مناسب سمجھا کہ پہلے دیوبند حاضر ہوں اس کے بعد وہاں سے گنگوہ شریف کا قصد کروں گا۔ جو ہدایا وہاں کے حضرات کے ہیں وہ بھی پہونچا دیئے جائیں گے اور ان کی زیارت کا بھی شرف حاصل ہو جائے گا اور پھر باطمینان گنگوہ شریف میں قیام ہو سکے گا۔ گنگوہ شریف کے لئے جو تبرکات عامہ تھے وہ بھائی صاحب اپنے ساتھ لے گئے مگر حجرہ شریف کا غبار مسجد شریف کی کھجوریں اس زمانہ میں صحن مسجد نبوی میں بھی چند درخت کھجوروں کے تھے اور بعض خصوصی دیگر تبرکات میرے ہی پاس تھے چونکہ حجرہ طہرہ

نبویہ (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) کے خاص خدام جنکو آغاوات کہتے ہیں مجھ سے پڑھا کرتے تھے اس لئے خصوصی تبرکات مجھکو حاصل کرنے میں آسانی ہوتی تھی۔ میں اول دیوبند گیا اور حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ اور دیگر اساتذہ کرام سے شرف ملاقات حاصل کیا میری ایک غرض اس میں یہ بھی تھی کہ میں حضرت مرشد قدس اللہ سرہ العزیز کی بارگاہ میں تنہا اور پیادہ حاضر ہوں۔ بھائی صاحب پیادہ چلنے پر راضی نہ تھے۔

چونکہ ہمکو جدہ سے روانہ ہو کر تقریباً دو ماہ گزر چکے تھے اس لئے حضرت والد صاحب مرحوم بیتاب تھے کیونکہ اس مدت طویل میں ان کو کوئی خبر ہماری نہیں ملی تھی وہ اس خیال میں تھے کہ جہاں آٹھ دس دن میں بکئی پہونچتا ہے تو پندرہویں سولہویں دن بھی یا کراچی پہونچنے کی خبر آجانی چاہئے اس لئے انہوں نے گنگوہ شریف حضرت قطب عالم رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں خط بھیجا کہ بقصد حاضری بارگاہ عالی میرے فلاں فلاں لڑکے روانہ ہو چکے ہیں مگر ابھی تک کوئی خبر ان کے پہونچنے کی معلوم نہیں ہوئی اس لئے فکر ہے۔ اس لئے وہاں بھی انتظار تھا بھائی صاحب مرحوم کے پہونچنے سے پہلے حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے دو جوڑے نئے کپڑوں کے کرتہ پانجامہ تیار کر رکھے تھے۔ جب بھائی صاحب پہونچے تو فرمایا کہ میں نے تم دونوں کے لئے ایک ایک جوڑا کپڑوں کا تیار کر رکھا ہے۔ مگر جب دونگا کہ حسین احمد آجائے۔ نیز پوچھا کہ حجرہ شریفہ کا غبار بھی لائے ہو یا نہیں بھائی صاحب نے فرمایا کہ وہ حسین احمد کے ساتھ ہے۔ جو تبرکات کچھویں، زمزم وغیرہ بھائی صاحب لے گئے تھے ان کو پیش کیا اور مشرف بقبولیت ہوئے۔ دیوبند میں ایک دن قیام کرنے کے بعد ظہر کے بعد پیدل روانہ ہوا اور چونکہ گرمیوں کے دن تھے اس لئے راتوں رات چل کر صبح کو نو دس بجے گنگوہ شریف پہونچا۔ اپنی نالایقی اور تن پروری اور راہ طریقت میں کسمندی وغیرہ کی وجہ سے خجالت اور شرمندگی کا اثر قوی برابر تھا۔ اس لئے راستہ میں برابر گریہ طاری رہتا تھا۔ اور شوق حضوری بارگاہ کشاں کشاں قدم بڑھا رہا تھا بالآخر حاضر خدمت ہوا اور شرف ملاقات سے فیضیاب ہوا بہت زیادہ شفقت فرمائی اور وہ دونوں جوڑے

عنایت فرمائے۔ چونکہ ان میں عمامے نہ تھے اس لئے بھائی صاحب نے عرض کیا کہ حضرت ہم اپنے اپنے عمامے لے آتے اور پیش کرتے ہیں آپ اپنی طرف سے ہمکو وہ عطا فرما دیں تاکہ جوڑا مکمل ہو جائے تو ارشاد فرمایا کہ نہیں پھر دیکھا جائیگا اس کے بعد ذات بحت کا مراقبہ تعلیم فرمایا اور کہا کہ یہ چیز وہاں کس طرح لکھی جا سکتی تھی۔

اس زمانہ میں حضرت مولانا محمد کچی صاحب مرحوم کاندہلوی حاضر باش خدمت تھے ان سے کہلوا یا کہ دونوں سے پوچھو کیوں آئے ہیں اگر مدرسہ یا ملازمت کے قصد سے آئے ہوں تو کوئی کوشش کی جائے۔ مجھکو اس پر تعجب ہوا میں نے عرض کیا کہ میں کسی دنیاوی اور نفسانی غرض سے نہیں آیا ہوں۔ میرا مقصد بجز طلب ذات حق سبحانہ اور کوئی نہیں ہے۔ ارشاد ہوا تھا کہ ایک مہینہ کے لئے تو یہاں آجا اس لئے حاضر ہوا ہوں میں کوئی دوسرا مقصد نہیں رکھتا اس کو سنکر سکوت فرمایا۔

خانقاہ قدوسیہ میں ہر ایک کو ایک ایک حجرہ ملگیا اور وہاں رہنے لگے کھانے کیلئے ارشاد فرمایا گیا کہ ہمارے یہاں سے دونوں کا کھانا آیا کرے گا۔ چنانچہ جب تک قیام رہا حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں سے ہی کھانا آتا رہا۔ غبار حجرہ مطہرہ پیش کیا گیا اس کو سرمہ میں ڈلوایا اور روزانہ اس سرمہ کو استعمال فرماتے رہے مسجد نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کھجوروں کے تین دانے پیش کئے گئے ان کو تقریباً (۲) حصہ میں کر کے تقسیم فرمائے۔ مدینہ منورہ کی کھجوریں تقسیم کی گئیں ان کے متعلق ہدایت فرمائی کہ ان کی گٹھلیاں پھینکی نہ جائیں ان کو ہاون دستہ میں کٹوا کر رکھ لیا اور روزانہ اس میں سے تھوڑا سا پھانک لیا کرتے تھے۔

میں نے تعلیم کردہ شدہ مراقبہ پر عمل کرنا شروع کر دیا۔ عصر کے بعد جبکہ صحن میں مجلس عمومی فرماتے تھے تو اسی مراقبہ میں حجرہ قدوسیہ (جس میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ رہتے تھے) کے برآمدہ میں سنبھل کے پیچھے تقریباً دو تین گز فاصلہ سے میں مشغول ہو جاتا تھا مغرب کے وقت تک اس میں وہاں ہی مشغول رہتا تھا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں مثل مثل نسخہ نقشبندیہ کوئی مجلس توجہ اور حلقہ کی

نہ تھی البتہ مسترشدیں اپنی اپنی جگہ پر اپنے مشغلہ قلبی میں مشغول ہو جاتے تھے۔ عادت شریف یہ تھی کہ صبح کی نماز کے بعد حجرہ شریفہ میں داخل ہوتے اور دروازہ بند کر لیتے۔ مشاغل روحانیہ میں مشغول رہ کر ڈیڑھ دو گھنٹہ دن چڑھنے کے بعد دروازہ کھلتا اور صحن میں گولہ کے درخت کے نیچے بیٹھتے تھے۔ ہمانوں سے باتیں خطوط کے جوابات۔ فتاویٰ وغیرہ اسی وقت انجام پاتے تھے۔ یہ عام مجلس تقریباً گیارہ بجے تک رہتی تھی مسترشدین کو اگر کوئی بات مجمع میں پوچھنی ہوتی تھی اس وقت پوچھتے تھے۔ ذاکرین اپنے کمروں میں مشغول رہتے تھے۔ اسکے بعد حضرت رحمۃ اللہ علیہ مکان تشریف لیجاتے تھے اور کھانے کے بعد تشریف لا کر قیلولہ فرماتے تھے ظہر کے بعد حجرہ شریفہ میں دروازہ بند کر کے تلاوت قرآن شریف وغیرہ میں تھوڑی دیر مشغول رہتے تھے پھر دروازہ کھلتا تھا۔ اس زمانہ میں اسی وقت میں معجم کبیر طبرانی کا قلمی نسخہ آیا ہوا تھا چونکہ آنکھوں سے معذور ہو گئے تھے اس لئے مجھ سے پڑھوا کر سنا کرتے تھے۔

عصر کے بعد خدمت میں قریب بیٹھ کر مشغولیت مراقبہ سے مجھ کو نہایت قوی اور بہت زیادہ فائدہ ہوتا تھا۔ چند دنوں کے بعد میں نے خواب میں دیکھا کہ کسی میدان میں وہ گولہ جو صحن حجرہ میں تھا اور اس کے سایہ میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ بیٹھا کرتے تھے کھڑا ہے اور اس میں گولہ پکے ہوئے لگے ہیں کچھ لوگ ڈلے پھینک رہے ہیں تاکہ پکا ہوا گولہ حاصل کریں میں نے بھی ہی کوشش کی مگر کوئی گولہ ہاتھ نہیں آیا۔ یکا یک دیکھا کہ ایک پکا ہوا گولہ مع اس ٹہنی کے جس میں وہ لٹک رہا تھا رڈ نیپی خود بخود ڈوٹا اور لٹکتا ہوا نیچے اترتا ہوا آہستہ آہستہ میرے پاس آگیا اور میں نے ہاتھ میں لے لیا ہے۔ اس خواب کو میں نے حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے عرض کیا تو فرمایا کہ ثمرہ مقصود ہاتھ آئیگا۔ ایک روز عشا کے بعد حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا بدن منجملہ دیگر خدام دبار ہاتھ میں پشت کی طرف تھا دباتے دباتے آنکھ جھپک گئی تو دیکھا کہ ایک شخص کہتا ہے کہ چالیس دن گزرنے کے بعد مقصود حاصل ہوگا۔ اس تاریخ کے ٹھیک چالیس دن گزرنے پر عصر کے بعد حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے بھائی صاحب مرحوم سے فرمایا کہ

اپنے اپنے غماتے لے آؤ بھائی صاحب لے آئے۔ حضرت نے ہر ایک کے سر پر اس کا عمامہ باندھ دیا۔ جس وقت حضرت رحمۃ اللہ علیہ میرے سر پر عمامہ باندھ رہے تھے مجھ پر زور دار گریہ طاری تھا اور اپنی کم مائیگی اور خجالت کا شدید احساس تھا۔ اس کے بعد بھائی صاحب سے فرمایا کہ جانتے ہو یہ کیسی دستار ہے بھائی صاحب نے عرض کیا کہ دستار فضیلت ہے فرمایا کہ ”نہیں یہ دستار خلافت ہے۔ میری طرف سے تم دونوں کو اجازت ہے۔“

بھائی صاحب مرحوم کو بہت خوشی تھی مگر مجھ پر اس وقت سخت صدمہ تھا اور بار بار روتا تھا کیونکہ اپنی ناقابلیت اور نامرادی بد حالی مشاہد تھی اور اس صدمہ کا اثر چہرہ اور گفتار رفتار وغیرہ پر ظاہر تھا۔ مولانا صادق الیقین صاحب مرحوم نے (موصوف کرسی ضلع لکھنؤ کے باشندہ اور حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز کے خاص خلفائے سچے) جبکہ اس صدمہ کا ذکر ہو رہا تھا اور میں نے اپنی بے بضاعتی اور بد حالی کا تذکرہ کیا تھا فرمایا کہ تجھ صادق نے خبر دی ہے اس کا اعتبار ہونا ضروری ہے۔ اس کے دو تین دن بعد میں نے عرض کیا کہ سلسلہ نقشبندیہ کا سلوک بھی میں طے کرنا چاہتا ہوں تو فرمایا کہ جو تعلیم میں نے دی ہے وہ سبکی بالکل آخری تعلیم ہے یہاں پر تمام سلاسل مل جاتے ہیں۔ اسی کی مشق کرو۔ اسی میں جدوجہد کر کے پیر مرید سے بڑھ جاؤ یا مرید پیر سے بڑھ جائے۔

اس میں شک نہیں کہ اس مدت میں جو احوال اور کیفیات قلب پر وارد ہوتی تھیں یا جو دیار صالحہ وغیرہ پیش آتی تھیں ان کا تذکرہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے کر دیا کرتا تھا۔ اتنا سلوک میں انوار مکاشفات الہامات وغیرہ بالکل پیش نہیں آئے۔ ایک مرتبہ برقی کیفیت کے انوار پیش آئے حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے ذکر کیا تو وہ کیفیت بھی جاتی رہی۔ ہاں یہ بہت پیش آیا کیا کہ اپنے سامنے بد ریائیں روشنی کی شمع یا دائیں جانب ایک ایک یا دو دو شمع بین النیوم والیقظہ دیکھتا تھا۔ جسکی تعبیر ظاہر ہے۔ یہ حالت مدینہ منورہ میں بھی اور بعد میں احمد آباد جبل وغیرہ میں بھی کبھی کبھی رہتی تھی۔ جس سے حضرت مرشد قدس اللہ سرہ العزیز اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روحانی امداد

معلوم ہوتی ہے۔

دو ماہ سے دو چار دن تقریباً زیادہ حاضر باشی کو ہو گئے تھے کہ یکبارگی بعد از اجازت یہ کیفیت پیش آئی کہ نمازیں بھی اور باہر بھی یہ تمام فضا بین السموات والارض جھکے تنگ معلوم ہونے لگی اور نمازیں اس قدر اس کا اثر ہوا کہ جی چاہتا تھا کہ نماز توڑ کر بھاگ جاؤں حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے عرض کیا تو فرمایا کہ جائے کلیئر شریف وغیرہ ہو آؤ۔ حضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو بھی جب قبض پیش آتا تھا تو ایسے مقامات پر تشریف لیجاتے تھے چنانچہ ہم دونوں کلیئر شریف اور دیوبند وغیرہ گئے اور چند دنوں میں واپس آ گئے۔ یہ حالت اس سفر میں جاتی رہی واپسی کے بعد تقریباً پندرہ دن قیام رہا۔ پھر فیض آباد اور بھوپال وغیرہ کا سفر پیش آ گیا۔ وہاں سے واپسی پر موسم حج قریب آ گیا تھا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے دو حج بدل اپنے اعزہ کے عطا فرمائے جن سے مدینہ منورہ تک واپسی کی صورت ہو گئی۔ اس زمانہ میں بھی بھئی اور کراچی کے بندر بند تھے۔ پور بند سے حجاج کی جہاز کی روانگی مقرر ہوئی تھی غالباً ابتدائی شوال میں جہاز روانہ ہوا۔ ذیقعدہ کے ابتدائیں جہہ پہونچا اور پھر بعد از حج ابتدائے ۱۲۳۲ھ میں مدینہ منورہ پہونچنے کا شرف حاصل ہوا۔

اس مدت میں طلبہ میں کافی شہرت ہو چکی تھی۔ ابتدائی کتابیں بھی صاف ہو چکی تھیں۔ عربی تقریر کی مشق بھی اچھی طرح ہو گئی تھی۔ اس لئے طلبہ کا ہجوم زیادہ ہوا۔ ضروری تھا کہ کچھ وقت مشاغل طریقت کے لئے روزانہ مقرر کیا جاتا اور اس میں تعلیم کردہ شدہ اشغال کو انجام دیا جاتا مگر بد قسمتی سے جب بھی اس کے لئے بیٹھتا تو ہجوم خواطر و احادیث نفس و غلبہ نوم سے پریشان ہو جاتا۔ ادھر طلبہ کے ہجوم نے اس پر مجبور کر دیا کہ جس قدر بھی ممکن ہو ان کو اوقات تعلیم کے لئے دئے جائیں۔ بالآخر اپنی بد قسمتی اور شومی احوال کی شکایت اور مشاغل تدریس کی کیفیت حضرت قطب العالم قدس اللہ سرہ العزیز کی بارگاہ میں لکھی تو جواب آیا کہ ”پڑھاؤ اور خوب پڑھاؤ“ نفس کو یہ جواب خوب پسند آیا۔ مشاغل طریقت تو تقریباً چھوٹ گئے اور مشاغل تعلیم

اس قدر جملہ فنون میں بڑھ گئے کہ دن رات میں تقریباً تین گھنٹہ بمشکل سونا ہوتا تھا باقی اوقات تدریس اور مطالعہ اور شخصی ضروریات میں صرف ہوتے تھے۔ اس سے علوم و فنون میں توفیق بحد اللہ ترقی کرتی رہی مگر معارف و طریقت میں پسماندگی ہی رہی۔

یہ کس قدر بد نصیبی تھی کہ حضرت قطب عالم مرشد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر باشی کا شرف تین مہینہ کامل بھی نصیب نہ ہوا۔ حالانکہ ان کی بارگاہ میں حاضری اور مشغولیت سے جو فیض روحانی میں محسوس کرتا تھا وہ نہایت ہی عظیم تھا۔ اور اصلاح حال بہت زیادہ ہوتی تھی کاش کچھ عرصہ تک اس کے حصول کی نوبت آتی تو خدا جانے کہاں تک ترقی ہوجاتی مگر

تہیدستان قسمت را چہ سود اندر ہر کامل

کہ خضر از آب حیوان تشنه می آرد سکندر را

بد قسمتی نے چاروں طرف سے گھیر لیا اور ایسے اسباب و عوارض پیش آگئے جنہوں نے قیام نہ کرنے دیا۔ یہ وہ زمانہ ہے کہ گھر کے لوگوں پر مدینہ منورہ میں سخت عسرت کا حال گذر رہا تھا۔ والد صاحب مرحوم کے بھی تقاضے آتے تھے جنگی بنا، پر بھی حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے جلد واپسی کا ارشاد فرما دیا۔ بہر حال شومی قسمت اور طبعی رذالت، تن پروری، کسلی، عدم استقلال، راحت طلبی وغیرہ نے ایسے گل کھلائے کہ باوجود ہر قسم کے سامان ترقی کے محرومیت ہی کا منہ دیکھنا پڑا۔

سودہ گشت از سجدہ راہ بتاں پیشانیم

چند بر خود تہمت دین مسلمانانیم

اس میں شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے خاص فضل و کرم سے ایسی مقدس اور بابرکت اور کاملین اہل اللہ کے دروں تک پہنچایا کہ جو نہ صرف اپنے زمانہ کے ممتاز اور مایہ ناز اور آسمان طریقت و شریعت کے درخشندہ آفتاب تھے بلکہ صدیوں میں بھی زمانہ کو ایسی ہستیاں نصیب نہیں ہوئی تھیں مگر اپنی دنارت اور خست کی وجہ سے میں حقیقی معنوں میں ان بزرگوں بلکہ تمام

سلسلہ کے لئے ننگ اور عار ہوا۔ کاش ان اقدام کی برکت سے مغفرت اور اصلاح حال کی نعمت اور رضا طلبی حاصل ہو جائے۔ وما ذلک علی اللہ بعزیز۔

یظن الناس بی خیراً وانی ۛ لشر الناس ان لو یعف عنی
بشارات اور رویا رسالہ | میں پہلے عرض کر چکا ہوں کہ بیعت ہونے کے بعد ہی سے
 برکات سلسلہ اور فیوض اکابر طریقت میں اپنے اندر محسوس کرنے لگا تھا۔ بالخصوص جب سے
 بالالتزام ذکر مدینہ منورہ میں کرنے لگا تھا۔ حضرت گنگوہی قدس سرہ العزیز فرماتے تھے
 کہ اکابر نے ارشاد فرمایا ہے کہ کچھ عرصہ سے (تقریباً سو برس یا اس سے زائد سے) ہندوستان
 میں برکات ذکر و شغل اوٹھ گئی ہیں یا اٹھتی جاتی ہیں۔ وہ فیض جو زمانہ قدیم میں حاصل ہوتا تھا
 اب نہیں ہوتا۔ حرمین شریفین میں فیض بدرجہ اتم موجود ہے۔ (او کا قال)
 بہر حال مدینہ منورہ زید شرفا میں سلسلہ رویا رسالہ وغیرہ بکثرت جاری رہا۔ مگر اس وقت
 لکھنے اور ضبط کرنے کا خیال نہیں ہوا۔

خواب میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ کرام، اولیاء عظام، ائمہ فخام، اور جناب
 باری عز اسمہ کو بار بار دیکھنے کا شرف حاصل ہوا۔ چونکہ قلمبند کرنے کی نوبت نہیں آئی اس لئے بلا ترتیب
 زمانہ جس قدر یاد ہے لکھتا ہوں۔

(۱) ایک مرتبہ دیکھا کہ آقائے نامدار جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد شریف کے
 شمالی دروازہ باب مجیدی کے باہر بجانب شمال منہ کئے ہوئے (قبلہ مدینہ منورہ اور مسجد نبوی کا بجانب
 جنوب ہے) مسجد سے نکل کر کھڑے ہیں اور آپ کے لپ میں (دونوں ہاتھوں کا مجموعہ) میٹھے کدو
 (جس کو کہنڑا اور عرب میں دبار رومی کہتے ہیں) کے بیج بھرے ہوئے ہیں میں سامنے سے حاضر ہوا
 جب میں قریب پہونچا تو آپ نے لپ کو نیچے سے کھول دیا کچھ بیج نیچے کو گرے تو میں نے دامن
 میں لے لیا ان کی مقدار تقریباً تیس عدد تھی۔

(نوٹ) مسجد نبوی (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) کا شمالی دروازہ باب مجیدی کہلاتا ہے

اور سورہ البلد کا دروازہ جو اس باب کے سامنے بجانب شمال واقع ہے اس کو بھی باب مجیدی کہتے ہیں۔ ہر دروازے سلطان عبدالمجید خاں مرحوم کے بنوائے ہوئے ہیں۔ اسلئے ہر دو کو باب مجیدی کہتے ہیں۔

(نوٹ) مدینہ منورہ میں میٹھے کدو کے بیج بکثرت پائے جاتے ہیں لوگ ان کو بھاڑ میں بھنوا کر دوکانوں پر فروخت کرتے ہیں اس کا مغز (گری) لوگ کھاتے ہیں مگر مجھ کو خواب میں یہ احساں نہ تھا کہ یہ بیج بھنے ہوئے حسب عادت گری کھانے کے لئے ہیں۔ یا کچے ہیں جو کہ بونے کیلئے ہوتے ہیں بلکہ یہی آخری امر غالب خیال تھا۔

(۲) دیکھا کہ میں مسجد شریف میں منبر شریف کے سامنے بکریہ کے نیچے (وہ اونچی چھت دار جگہ جس پر تکبیر کہنے والے چڑھ کر تکبیر کہتے اور اشارہ نماز میں تعقلات پر بلند آواز سے مقتدیوں کو آگاہ کرتے ہیں یہ جگہ مسجد شریف میں منبر کے سامنے چار یا پانچ گز بجانب شمال واقع ہے) لیٹا ہوں اور مجھ پر سبز شال پڑی ہے اور ایک شخص یہ کہتا ہے کہ تیرے قدم جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم جیسے ہیں۔ اس کی تعبیر حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ اتباع سنت سے دی تھی۔

(۳) دیکھا کہ ایک جگہ پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کھلی ہوئی ہے میں نے دیکھا کہ لاش مبارک سفید کفن میں قبر کے پاس باہر ہے کفن کھلا ہوا ہے۔ چہرہ مبارک تہتا تر و تازہ گودا گودا اور تمام جسم مبارک بھی تر و تازہ ہے اور آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام چت سو رہے ہیں مگر آپ کی لبیں اور ناخن بڑھے ہوئے ہیں۔ میں نے قینچی سے آپ کی لبیں کتریں اور ناخنوں کو بھی کترا۔

(۴) وہ منہ مطہرہ (وہ حجرہ شریفہ جس میں قبر مبارک ہے) اُس کے جنوبی دیوار (مواجہہ شریفہ) کی جڑ میں ایک پختہ خندق تقریباً ڈیڑھ دو ہاتھ گہری اور کئی گز لانی بنی ہوئی ہے جس کی لبائی دیوار کی جڑ سے متصل متصل سر مبارک کی طرف سے پانوں کی طرف کو چلی گئی ہے۔ اور کچھ لوگ کھڑے ہو کر لانی جھاڑو سے اس میں جھاڑو دے رہے ہیں۔ میں ایسی ہی لانی جھاڑو لیکر پہنچا تو وہ سب

ہٹ گئے۔ میں نے تمام خندق کو جھاڑو دیا اور پانی ڈال کر پانی کو جھاڑو ہی سے صاف کیا
میں جھاڑو سے پانی کو صاف کرتا ہوں اور صاف کردہ جگہ میں پانی خشک ہوتا جاتا ہے۔ پھر دیکھتا
ہوں کہ اس میں رومی قالین خوش رنگ بچھ گئے ہیں۔ خندق کے آگے بجانب قبلہ قبر شریف کی طرف
چہرہ کئے ہوئے کچھ لوگ تلاوت قرآن شریف میں مشغول ہیں۔

(۵) دیکھا کہ میں باب السلام سے (مسجد نبوی کا سب سے بڑا دروازہ جو کہ بجانب مغرب واقع
ہے) مسجد میں داخل ہوا اور حجرہ مطہرہ کی طرف جا رہا ہوں اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
قبر مبارک پر ایک کرسی پر رونق افروز ہیں۔ قبلہ کی طرف آپ کا چہرہ مبارک ہے میں داہنی جانب
سے حاضر ہوا۔ (باب السلام مسجد نبوی میں قبلہ رو ہونے والے کے لئے داہنی جانب پڑتا ہے)
جب میں بالکل قریب پہنچا تو آپ نے مجھ کو چار چیزیں عطا فرمائیں اون میں سے ایک علم ہے باقی
تین اشیاء کو نہیں جانتا کیا تھیں۔ اس کے بعد میں کرسی کے پیچھے سے ہوتا ہوا ایک باغ میں چلا
جانب قبلہ آنحضرت علیہ السلام کے آگے تقریباً دس بارہ گز دوری پر واقع ہے داخل ہوا اس میں
سیوہ دار درخت ہیں جن کی انچائی قد آدم سے کچھ تھوڑی ہی زیادہ ہے ان درختوں کے پتے سیب کے
پتوں جیسے ہیں اور ان میں پھل کالے کالے ہوئے ہیں اور کچھ لوگ ان درختوں میں سے پھل چن چن
کر کھا رہے ہیں۔ میں نے بھی ان سیاہ پھلوں کو توڑ کر کھایا۔ مقدار میں یہ پھل چھوٹے انجیر کے برابر
تھے مگر ان کا مزہ ان موجودہ پھلوں سے سب سے علیحدہ اور اس قدر لذیذ تھا کہ اس قدر لذیذ
پھل میں نے کبھی نہیں کھائے۔ اس کے بعد میں نے ایک درخت اُسی باغ میں بڑے شہتوت کا
دیکھا جس میں شہتوت لگے ہوئے ہیں جن میں سے کپکپے ہوئے پھل زرد رنگ کے ہیں۔ میں نے اس
میں سے کپکپے ہوئے شہتوت توڑے اور میں سمجھ رہا ہوں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
طبیعت کسی قدر ناساز ہے۔ یہ شہتوت آپ کے واسطے لیجا رہا ہوں۔

(نوٹ) میں نے اس خواب کو حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے ذکر کیا اور عرض کیا کہ حضرت
معلوم نہیں کہ ان چار چیزوں میں سے جو کہ مجھ کو عطا فرمائیں علاوہ علم کے باقی تین کیا تھیں تو حضرت نے

فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کچھ بھی ملے وہ خیر ہی ہے۔

(۶) ایک روز ایک کتاب اشعار کی دیکھ رہا تھا اس میں ایک مصرعہ تھا "ہاں اے حبیب
رخ سے اٹھا دو نقاب کو" یہ اس وقت بہت بھلا معلوم ہوا۔ میں مسجد شریف میں حاضر ہوا۔ اور
مواجہہ شریفہ میں بعد اداے آداب و کلمات مشروعہ انہیں الفاظ کو پڑھنا اور شوق دیدار میں دونا
مشرع کیا۔ دیر تک یہی حالت رہی جس پر یہ محسوس ہونے لگا کہ مجھ میں اور جناب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم میں کچھ حجاب دیواروں اور جالیوں وغیرہ کا حائل نہیں ہے اور آپ کرسی پر سامنے بیٹھے
ہوئے ہیں۔ آپ کا چہرہ مبارک سامنے ہے اور بہت چمک رہا ہے۔

(۷) جبکہ میں کراچی سے گنگوہ شریف کے قصد سے سفر کر رہا تھا اور گاڑی ملتان کے
فریب چل رہی تھی خواب میں دیکھا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر صدیق
رضی اللہ عنہ تشریف لائے ہیں اور ہر دو صاحبوں کے ہاتھ ایک کے دوسرے کے تشبیک
کئے ہوئے ہیں۔

(۸) میں نے خواب میں امام جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ کو دیکھا تو ان سے دونوں ہاتھ
ملا کر بیعت کی اور یہ الفاظ کہے۔ "ابایعک علی ما بایعت بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم"
(۹) دیکھا کہ کوئی شخص کہتا ہے کہ ائمہ مذاہب اربعہ یا کہا کہ ائمہ طرق اربعہ تیرے لئے دعا
کرتے ہیں کیونکہ تو اثنائے درس میں جب کسی کا ذکر آتا ہے تو ان کے لئے رحمہ اللہ تعالیٰ کہتا ہے یا کہا
کہ دعا کرتا ہے اور میں نے خواب ہی میں دیکھا کہ کچھ لوگ مختلف مقامات پر گرد و پیش بیٹھے ہوئے
ہاتھ اٹھائے دعا کر رہے ہیں۔

(نوٹ) میں نے اپنی عادت ہمیشہ سے کر رکھی تھی کہ جب کسی پیغمبر کا اسم گرامی آئے تو علیہ و علی
نبینا الصلوٰۃ والسلام یا علیہ السلام کہوں اور اگر کسی صحابی کا نام تھا آئے تو رضی اللہ عنہ کہوں
اور اگر سند حدیث میں دوسرے اکابر کے ساتھ آئے تو رضی اللہ عنہ و عنہم کہوں اور اگر ائمہ مذاہب
اور علماء و اولیاء سلف کا نام آئے تو اگر تنہا ایک کا نام آئے تو رحمہ اللہ تعالیٰ اور اگر چند کا نام آئے

تو رحمہ اللہ تعالیٰ کہوں۔ خواہ وہ اپنے مذہب کے ہوں یا شافعی، مالکی، حنبلی وغیرہ ہوں بشرطیکہ اہل سنت و الجماعت ہوں۔

(نوٹ) افسوس ہے کہ اہل درس و طلباء اس کا خیال نہیں کرتے حالانکہ یہ امر بہت مہتمم بالشان ہے اور کتب اصول حدیث وغیرہ میں اس کی تاکید کی گئی ہے۔ ملفوظات قطب عالم حضرت سید احمد صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ مسمیٰ بہ صراط مستقیم میں حضرت شاہ محمد اسماعیل صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ ۱۳۵ھ میں فرماتے ہیں۔

”و نیز سالک این سلوک را باید کہ در ادای حقوق انبیا و اولیا بلکہ سایر مومنین و تعظیم ایشان کوشش بلیغ کند کہ ہمہ ایشان ساعی و شافع وے شوند و سعی و شفاعت انبیا و اولیا پر ظاہر است اما سعی ہر مومن پس دعائے خیر است پس بتوقع دعائے خیر کہ کار آمدنی در ان مقام است تفقد و خاطر داری ہر مسلمان کند و ہر حقوق و تعظیبات در اتباع عزائم شرع شریف مودعی میشود“

(۱۰) حضرت خواجہ ابراہیم بن ادہم رحمۃ اللہ علیہ کو خواب میں دیکھا کہ ایک کرسی پر رونق افروز ہیں میں حاضر ہوا تو ایک کھجور کا تہائی حصہ مجھ کو عطا فرما کر کہا کہ باقی دو حصے اور مشائخ کے ذریعہ سے پہنچائے جائیں گے۔

(۱۱) دیکھا کہ گیارہ بارہ اولیاء اللہ کبار مشائخ میں سے تشریف لائے ہیں اور سب نے اجازت بیعت عطا فرمائی ہے۔

(۱۲) دیکھا کہ ایک بہت بڑا میدان ہے اور اس میں آسمان سے معلق ڈول لٹک رہے ہیں جنکے وہ تاجرن سے آسمان تک ان کا علاقہ ہے میں دیکھ رہا ہوں وہ ڈول برابر کیے بعد دگرے آتے ہیں اور میں ڈولوں کو الٹا ہوں تو مٹھائی زمین پر اقسام مختلفہ کی ڈھیر ہو جاتی ہے میں دیکھ رہا ہوں کہ بہت بڑا ڈھیر مٹھائی کا ہو گیا ہے اور لوگ اس کو وہاں کھا رہے ہیں۔

(۱۳) اس زمانہ میں التزام کرتا تھا کہ با وضو سویا کر دوں۔ چنانچہ باد وضو شب کو چھت پر سویا ہوا

اور یہ مکان بقیع شریف اور حجرہ مطہرہ کے تقریباً بیچ میں واقع تھا۔ نصف شب کے پہلے دیکھا کہ ایک شخص کہتا ہے کہ مجھ کو امام زمان اور افسر حج بنائیں گے۔ میں نے اس خواب کو شرم کی وجہ سے نہ حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز سے اور نہ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے ذکر کیا۔ اور اسی طرح والد صاحب مرحوم اور بھائی صاحب بلکہ غالباً سوائے حکیم فرزند علی صاحب مرحوم دہلوی (مہاجر مدینہ منورہ) کسی سے بھی اب تک ذکر نہیں کیا۔ اپنی سیہ کاری اور بد اعمالی اور اپنی نالائقی و دنارت ذاتی اس قدر اس کے خلاف ہر طرف سے حاوی ہے کہ جس سے ایسے امور کا خیال میں بھی لانا اجتماع نقیضین کو خیال میں لانا ہے۔ اگرچہ اللہ تعالیٰ کو سب کچھ قدرت ہے مگر عالم اسباب میں موجودہ اسباب کسی طرح بھی اس کے مساعد نہیں معلوم ہوتے۔

(۱۴) ایک بہت بڑا درخت جس کی ٹہنیاں چاروں طرف پھیلی ہوئی سایہ افکن ہیں اس درخت کے سب سے فوقانی سطح پر سمجھ رہا ہوں کہ جناب باری عز اسے جلوہ فرما ہے۔ ہیبت و جلال بے حد محسوس کر رہا ہوں اور کچھ اوپر سے ارشاد ہو رہا ہے (جس کی تفصیل پوری یاد نہیں ہے) (۱۵) ایک روز مسجد نبوی کے اگلے حصہ کے محراب میں جس کو محراب عثمانی کہا جاتا ہے (جہاں پر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نماز پڑھاتے وقت کھڑے ہوتے تھے) میں ذکر کر رہا تھا کہ نیند آگئی دیکھتا ہوں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ تشریف فرما ہیں۔ ان کو بارگاہ الہی سے حکم ہوا کہ تم فنا ہو جاؤ انھوں نے ایک برش پر جو کہ مثل اولے تشت کے ہے اپنا سر فنا ہونے کے لئے رکھ دیا۔ اس خواب کو گنگوہ شریف لکھا تو جواب آیا کہ تیری نسبت عثمانی ہے۔ اور اسی وجہ سے تو لوگوں کی حیار کی بنا پر مسجد شریف چھوڑ کر جنگل میں ذکر کے لئے جاتا ہے۔

(۱۶) ایک مرتبہ خواب میں دیکھا کہ میں مسجد شریف میں چادر زانو بیٹھا ہوا ہوں اور حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز بائیں جانب تشریف فرما ہیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم داہنی طرف سے تشریف لائے اور آپ کے دست مبارک میں کوئی کتاب ہے۔

(نوٹ) چونکہ عادت یہ تھی کہ اگر کوئی تکلیف یا مصیبت آنے والی ہوتی تھی تو اس قسم کا کوئی

خواب دیکھتا تھا جس میں بحرِ معیت و امداد اور کوئی امر مفہوم نہیں ہوتا تھا تو مجھ کو یہ فکر پیدا ہوئی کہ وہ کونسی صعوبت سے جس کے دفعیہ کے لئے ہر دو مقدس آقا تشریف ارازی اور امداد فرما رہے ہیں دو ہی چار روز گزرے تھے کہ مولوی احمد رضا خاں بریلوی آئے اور انھوں نے وہ عظیم الشان فتنہ ہمارے اکابر جمہم اللہ تعالیٰ اور ہم سبھوں کے متعلق اٹھایا کہ الامان والحفیظ مگر بفضلہ تعالیٰ وہ اور ان کی جماعت اس فتنہ میں جو کہ ہم سبھوں کے متعلق تھا کامیاب نہیں ہوئی اگرچہ اس کا اثر دیر تک کچھ نہ کچھ رہا۔

ان روایا صالحہ کے علاوہ اور بھی روایا واقع ہوئیں مگر مرد زمانہ کی بنا پر پوری پوری یاد نہیں رہیں جن میں سے متعدد میں دودھ یا چھانچہ وغیرہ کا پینا بھی ہے۔ اگرچہ حسب ارشاد نبوی (علیہ الصلوٰۃ والسلام) ذہبت النبوة و بقیت المبشرات قالوا وما المبشرات یا رسول

اللہ قال الرؤیا الصالحۃ یراہا المؤمن او تری لہ اور حسب ارشاد علیہ السلام من رآنی فی المنام فقد رآنی فان الشیطان لا یمثل بی (او کما قال علیہ السلام) ان روایا صالحہ سے بہت کچھ امیدیں وابستہ کی جاسکتی ہیں مگر حقیقت یہ ہے کہ حسب ارشاد حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ و دیگر اکابر بعض اشیاء عالم مثال میں متحقق ہوتی ہیں مگر ان کا وجود اس قدر ضعیف ہوتا ہے کہ عالم شہادت تک پہنچتے پہنچتے وہ مضمحل ہو جاتی ہیں اس لئے اگرچہ روایا صادقہ میں عالم مثال کی کوئی چیز دیکھی گئی ہے مگر بعض اوقات میں عالم شہادت میں وہ متحقق الوقوع نہیں ہوتی۔ نیز ہر روایا کے لئے شروط و موانع وغیرہ ہوتے ہیں جو کہ بسا اوقات دیکھنے والے کے ذہن سے جاتے رہتے ہیں اس لئے ان کو متیقن الوقوع نہیں کہا جاسکتا۔ بنا بریں ان روایا کا وغیرہ پر کوئی یقین بھی نہیں کیا جاسکتا کیونکہ اولاً یہی امر مشتبہ ہے کہ آیا یہ روایا منجملہ روایا صالحہ ہے بھی یا نہیں کہیں خیالات مستقرہ فی القلب کا عکس تو نہیں ہے۔ یا کسی خلط کے غلبہ کا شگوفہ یا اضطراب احلام وغیرہ میں سے تو نہیں ہے۔ اور اگر روایا صالحہ میں سے ہو تو بھی اس کا من کل الوجوہ محفوظ رہنا بھی مشتبہ ہے پھر اگر محفوظ بھی مانا جائے تو تعبیر مشتبہ رہ جاتی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ بجز انبیاء علیہم السلام کی رو یا رکے کسی کی خواب شریعت میں حجت نہیں۔ نہ کسی کا کشف اور الہام قابل احتجاج ہے۔ ہاں امیدیں باندھنا اور جناب باری عز اسمہ کی رحمتوں پر نظر رکھنا ہمیشہ بندوں کا فریضہ ہے لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ اور انا عند ظن عبدی بی جیسے ارشادات عالیہ بہت کچھ امیدیں دلانے والے ارشادات ہیں۔ اگرچہ نہایت افسوس کے ساتھ مجبوراً یہ ظاہر کر دینا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اپنی بد اعمالی اور سورا حوالی اور آرام طلبی نفس پروری وغیرہ ہر طرف سے مایوسی ہی دکھلا رہی ہیں۔ کیا عجب ہے کہ اکابر و اسلاف کی جوتیوں کے طفیل میں مستقبل میں کسی وقت فضل و کرم خداوندی دستگیری فرمائے۔ وما ذلک علی اللہ بعزیز (۱۱۷) احمد آباد جیل میں خواب میں دیکھا کہ ایک شخص اوپر سے کہہ رہا ہے کہ جو رحمت خداوندی حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز کی طرف دنیا میں متوجہ کی گئی تھی۔ وہ اب تیری طرف پھیر دی گئی۔

(۱۱۸) ایک مرتبہ ایک خواب بہت مفصل دیکھی جس میں سے اس قدر یاد ہے کہ میں حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز کی خدمت میں حاضر ہوا ہوں حضرت بہت زیادہ الطاف فرماتے ہیں۔ میں نے عرض کیا کہ حضرت مجھ کو اپنے ضمن میں لیلیجے۔ غالباً حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے قبول فرمایا اور پھر اُسی خواب میں حضرت مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں بھی شرف عاضی حاصل ہونا دیکھا۔

نکاح ثانی کیلئے میرا سفر ہندوستان | ۱۳۲۷ھ میں جبکہ میری پہلی اہلیہ کا انتقال ہو گیا تھا۔ والد صاحب مرحوم نے ارشاد فرمایا کہ تجربہ سے معلوم ہوا کہ یہاں کی عورتوں سے خواہ وہ مہاجرین کی لڑکیاں ہوں یا اہالی شہر کی ہماری غربت اور ہمارے تمدن سے نباہ نہیں ہو سکتا اس لئے تمھکو ہندوستان جانا چاہئے اور وہاں عقد کرنا چاہئے چنانچہ ۱۳۲۷ھ کے آخر میں روانہ ہو کر ۱۳۲۸ھ میں دیوبند پہنچا اور وطن میں رشتہ داروں کے پاس خطوط بھیجے اور متعدد مقامات پر کوششیں کیں۔ حضرت والد صاحب مرحوم نے بھی خطوط بھیجے تھے مگر وطن میں کوئی شخص رشتہ داروں

میں سے لڑکی دینے کو راضی نہ ہوا اور یہ جواب سب نے دیا کہ اگر ہندوستان ہی میں قیام کرے تو ہم عقد کرنے کو تیار ہیں مگر اس کے لئے تیار نہیں ہیں کہ وہ نکاح کر کے لڑکی مدینہ منورہ لیجائے اس خط و کتابت اور گفت و شنید میں تقریباً چھ ماہ گزر گئے۔ جبکہ اپنے کنبہ اور برادری کی طرف سے مایوسی ہو گئی تو پھر باہر گفت و شنید شروع کی گئی۔ حضرت حافظ زاہد حسن صاحب امر وہی کی عنایات ہم لوگوں پر اور بالخصوص مجھ پر بہت زیادہ رہتی تھیں اور اب تک ان کی عنایات بے انتہا مجھ پر مبذول ہیں۔ مدینہ منورہ میں بھی میری موجودگی میں وہ گئے تھے اور طالب علمی کے زمانہ سے ان سے تعلقات تھے۔ انھوں نے کوشش فرمائی۔ حکیم غلام احمد صاحب مرحوم بچپن ہی سے نیک خیال حضرت گنگوہی قدس الشہ سرہ العزیز کے متوسل تھے اور اپنے اکابر سے بہت گہرا تعلق رکھتے تھے انھوں نے حافظ زاہد حسن صاحب مرحوم سے اپنی منجہلی لڑکی کے متعلق پہلے سے کہہ رکھا تھا کہ کوئی مناسب جگہ خیال میں رکھیں۔ جب میرے ارادوں کی اطلاع حافظ صاحب موصوف کو ہوئی تو انھوں نے حکیم غلام احمد صاحب موصوف سے تحریک کی۔ چنانچہ حکیم صاحب موصوف عقد پر ان دو شرطوں سے راضی ہو گئے کہ عقد نکاح میں تمام بڑے اساتذہ اور حضرت حکیم مسعود احمد صاحب مرحوم۔ اور مولانا خلیل احمد صاحب مرحوم شرکت فرمائیں۔ اور حسین احمد جب بھی ہندوستان سے حجاز جائے تو ایک یا دو برس رہنے کے بعد ایک مرتبہ معہ اپنی اہلیہ یہاں آئے۔ آٹھ ذویوں شرطوں میں مجھے پس و پیش ہوئی مگر حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ راضی اور متکفل ہو گئے۔ چنانچہ عقد ہو گیا۔ اور حسب شرط سب حضرات وہاں تشریف لے گئے۔ مرحوم سے دو لڑکے الطاف احمد اور اشفاق احمد پیدا ہوئے اور یکے بعد دیگرے معہ اپنی ماں کے ایام اسارت مالٹہ میں وفات پا کر مدینہ منورہ میں مدفون ہوئے ہر دو خور و سالی میں فوت ہوئے۔

مدینہ منورہ کی تعلیمی حالت اور	۱۳۲۶ھ سے ۱۳۲۷ھ تک مسلسل طور پر میرا مشغلہ علمی
دیوبند جانے کی اصلی ضرورت	مدینہ منورہ میں جاری رہا جیسا کہ پہلے ذکر آچکا ہے تمام مشاغل

معاش وغیرہ سے دست بردار ہو کر میں سفر گنگوہے سے واپس ہوتے ہی مسجد نبوی میں تعلیمی مشاغل میں تدریجاً منہمک ہو گیا۔ حتیٰ کہ روزانہ چودہ چودہ کتابیں مختلف فنون کی پڑھاتا تھا اور چونکہ مدینہ منورہ میں منگل اور جمعہ کو تعطیل ہوتی ہے تو ان تعطیل کے ایام میں بھی خصوصی دروس چار پانچ ہوتے تھے بہت سی ایسی کتابیں جنکو ہندوستان میں پڑھایا نہیں جاتا ہے اور مدینہ منورہ، مصر، استنبول کے نصاب میں وہ داخل ہیں پڑھانی پڑیں۔ مثلاً اجرومیہ، وحلان، کفرادی، الفیہ، ابن عقیل، شرح الفیہ ابن ہشام وغیرہ (نخویں) شرح عقود الجمان، رسالہ استعارات، رسالہ وضعیہ للقاضی عضد وغیرہ (معانی و بیان میں) بدیعۃ ابن جہ (بدیع میں) نور الایضاح، ملتی لاجبر، کدروغیرہ وغیرہ (فقہ میں) شرح جمع الجوامع للسیکی و شرح مستصفی الاصول، وریقات۔ و شرح منتهی الاصول وغیرہ۔ (اصول شافیہ و مالکیہ میں) سامرہ شرح مسایرہ، شرح طوابع الانوار، جوہرہ وغیرہ (عقاید میں)

الفیۃ اصول الحدیث، بیقونیہ و دیگر رسائل اصول حدیث میں۔ اسی طرح فرائض اور منطق وغیرہ کے متعدد رسائل اور کتابیں جنکو یہاں سنا بھی نہ تھا پڑھانا پڑا۔ چونکہ نفس فن میں ان فنون سے مناسبت تھی اس لئے کچھ دشواریاں پیش نہیں آئیں۔ جن کتابوں کو یہاں پڑھاتا تھا۔ خواہ تفسیر کی یا حدیث، معانی، کلام، فقہ یا اصول وغیرہ کی انکی بھی بارہا نوبت آئی اور بحمد اللہ نہایت کامیابی کے ساتھ یہ دروس جاری رہے۔ اکابر اساتذہ رحمہم اللہ تعالیٰ کی برکتیں اور دعائیں اور فضل خداوندی شامل حال تھا اس سے علمی ترقی ہوتی گئی اور افاضہ اور استفاضہ کا حلقہ روز افزوں ہوتا رہا اگر حافظہ جید اور عمدہ ہوتا تو یقیناً بہت بڑی استعداد اور ذخیرہ علمی حاصل ہو جاتا۔ اس امر کا التزام تھا کہ کوئی کتاب بلا مطالعہ اور بغیر شروح و حواشی پر پوری طرح نظر ڈالنے اور سمجھنے کے نہ پڑھایا جائے اسی وجہ سے دن و رات میں تقریباً تین ساڑھے تین گھنٹہ سونا ملتا تھا باقی اوقات مطالعہ یا تدریس یا ضروریات بشریہ وغیرہ میں صرف ہوتے تھے۔ البتہ کبھی کبھی تمام دروس کا ناغہ کر کے دن کو بھی چھ سات گھنٹہ سو جاتا تھا جس سے ہفتہ بھر کا تکان رفع ہو جاتا تھا۔ اس زمانہ تعلیم میں جبکہ خوب سمجھ کر اور شروح و حواشی کو مطالعہ کر کے کتابیں پڑھانی پڑیں تو مضامین مستحضر ہو گئے کتب عالیہ

حدیث و تفسیر و عقاید و اصول وغیرہ میں اور بالخصوص حدیث و تفسیر میں بعض بعض شبہات اور مشکلات پیش آتی رہیں جنکو حل کرنے کی کوئی صورت نہ تھی اور طبعی طور پر زور دار خواہش ہوتی تھی کہ کس طرح حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز کی بارگاہ تک رسائی ہو تو کتب حدیث پھر پڑھوں کیونکہ طالب علمی کے زمانہ میں اس طرح مضامین مستحضر نہ تھے اس لئے مشکل مسائل کے حل کرنے کی صورت پوری طرح سے نہ ہو سکی تھی اور عمر کا وہ حصہ لاابالی پن کا بھی تھا مگر اب اشد ضرورت ہے۔ پہلی اہلیہ مرحومہ کے انتقال کے بعد جبکہ والد صاحب مرحوم نے ہندوستان کے سفر کا ارشاد فرمایا تو میں نہایت خوشی سے اس پر تیار ہو گیا اور سی۔ھا دیو بن۔پہو پنچا اور ترمذی شریف اور بخاری شریف میں شریک ہو گیا اور بالالتزام ان دونوں کتابوں کو پھر پڑھا مسائل پر پوری اباحت کیا کرتا تھا حضرت رحمۃ اللہ علیہ بھی اس مرتبہ غیر معمولی توجہ فرماتے تھے اور خلاف عادت تحقیقی جوابات نہایت وضاحت سے دیتے تھے جس سے بہت فائدہ ہوا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ اگرچہ پہلے بھی بہت شفقت فرمایا کرتے تھے مگر اس مرتبہ بہت زیادہ عنایات فرمائیں۔ اور علاوہ علمی افادات کے دنیاوی اور معاشی امور میں بھی مثل والد حقیقی بلکہ زیادہ توجہ فرماتے رہے میرا قیام بھی حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں رہا۔ دوسرے نکاح کے بعد بھی اہلیہ کو حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے مکان ہی پر رکھا۔ سفر حضر میں ساتھ رہا۔ والد العلوم میں ملازم بھی تدریس کتب کے لئے ہو گیا۔ ایک مرتبہ ہدایہ اخیر میں ایک مسئلہ ایسا آگیا کہ بہت غور و فکر اور حواشی و مثنوی کے مطالعہ سے بھی حل نہ ہو سکا سخت عاجز ہو کر حجرہ مظہرہ نبویہ پر حاضر ہوا اور بعد سلام و درود عرض کیا تھوڑی ہی دیر میں سمجھ میں آگیا۔ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تصانیف میں ایسے ایسے حکم اور علمی مضامین ملتے تھے کہ تمام مطولات و کتب قدیمہ میں ہاتھ نہیں آتے تھے ان سے طبیعت کو بہت زیادہ اطمینان اور شرح صدر ہوتا تھا اور یہی حالت اب تک ہے۔ ان مضامین کو دیکھ کر ارمان پیدا ہوتا تھا کہ کاش یہ علوم مجھ کو بھی حاصل اور محفوظ ہو جائیں کیونکہ حضرت نانوتوی مرحوم کی تحقیقات نہایت ہی بلند پایہ اور مفید ہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی قدس اللہ سرہ

العزیز کی تصانیف میں بھی تحقیقات اور حکمتیں بھری ہوئی ہیں اور نہایت مفید اور بلند پایہ ہیں مگر مجھ کو جو طمانینت اور بلند پایگی حضرت نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ کی تصانیف میں ملتی تھی وہ وہاں نہ تھی۔ اگرچہ تحقیقات کے انتہائی بلند پایہ ہونے کی وجہ سے بہت سے مضامین سمجھ میں آنے دشوار ہوتے تھے اور چند صفحوں کے مطالعہ کے بعد طبیعت تھک بھی جاتی تھی اور بہت سی باتیں سمجھ میں بھی نہیں آتی تھیں تاہم ان سے بہت سکون اور شرح صدر ہو جاتا تھا افسوس کہ حافظہ کی کمزوری کی بنا پر بہت سے مضامین تھوڑے عرصہ میں ضائع ہو گئے اور ہوتے ہی ایک روز بہت غلبہ شوق پیدا ہوا اور ان علوم کے حاصل ہونے کی رغبت اس قدر زیادہ ہوئی کہ مواجب شریفہ نبویہ (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) میں حاضر ہو کر بہت رویا اور ان علوم کے حاصل ہونے کی استدعا اور درخواست کرتا رہا اور اپنی بے بضاعتی اور جہالت کا شکوہ بھی کیا۔ دیر تک اسی حالت گریہ میں رہ کر واپس ہوا تو چند قدم ہی چلا تھا کہ یکا یک قلب میں واقع ہوا۔ لا تقنطوا من رحمۃ اللہ مگر افسوس کہ آج تک محرومی ہی ہے۔ ممکن ہے کہ آئندہ اللہ تعالیٰ کا فضل شامل حال ہو جائے۔ و ما ذلک علی اللہ بعزیز۔

علوم میں جدوجہد کرنے والے طلبہ کا ہجوم اس قدر ہوا کہ اور علماء و مدرسین کے حلقہ ہائے درس میں اُس کی مثال نہیں تھی۔ عوام کے اجتماع سے بعض بعض حلقے بڑے بڑے ہوتے تھے مگر پڑھنے والے اور جدوجہد علمی کرنے والے اوروں کے یہاں کم تھے اور میرے یہاں حال برعکس تھا۔ عوام کو اس وجہ سے دلچسپی نہ ہوتی تھی کہ علمی ابحاث ان کی سمجھ میں آنی دشوار ہوتی تھیں بعض بعض علماء ایسے بھی تھے کہ ان کے یہاں پہلے پہل رجوع بہت زیادہ تھی مگر بعد میں کم ہو گئی اور ان کے یہاں کے طلبہ بھی میرے یہاں آنے لگے۔ یہ سب برکتیں ان ذوات مقدسہ کی تھیں جن کی جوتیاں اٹھانے کا شرف بعنایت ایزدی حاصل ہوا تھا در نہ میں تو بالکل ہی ناکارہ اور خالی تھا اور آج تک خالی ہی ہوں۔

قبولیت اسے کہتے ہیں مقبول یہ ہوتے ہیں : عبید سود کا اُنکے لقب سے یوسف ثانی

کا منظر نظر آتا تھا۔ اس کی بنا پر جس طرح بہت بڑی جماعت مجبین اور ارباب عقیدت کی پیدا ہو گئی اسی طرح ایک جماعت حاسدین اور رقباء کی بھی پیدا ہوئی۔ اس میں غیر علمی ہندوستانیوں اور غیر ہندوستانیوں کی وہ جماعت بھی تھی جو کہ محض اس بنا پر بغض رکھتی تھی کہ اس خاندان کو اس قدر قبولیت اور رفعت کیوں حاصل ہوتی جا رہی ہے۔ اگرچہ میرے طرز عمل اور اکابر کے اتباع اخلاق و اعمال اور تواضع کی وجہ سے ان کی کامیابی کی صورتیں منصفہ ظہور پر نہیں آسکیں مگر پھر بھی ان کے دلوں میں حسد کے زخم ہرے ہوتے رہے

مولوی احمد رضا خاں ^{صاحب} ۱۳۲۷ھ کے ابتداء میں حضرت مولانا خلیل احمد صاحب قدس اللہ بریلوی کا فتنہ سرالعرز یز بعد از فراغت حج مدینہ منورہ تشریف لائے اور تقریباً

پندرہ روز قیام فرمایا چونکہ موصوف میرے اساتذہ کرام میں سے تھے اس لئے طلباء مدینہ منورہ کا انکی طرف بہت هجوم ہوا اور عموماً علما، مدینہ بھی ان کی زیارت اور دست بوسی کے لئے حاضر ہوتے رہے اور بہت بڑے مجمع نے اوائل کتب احادیث سنا کر مسجد شریف کے اندر بڑے حلقہ میں اجازت کتب حدیث و علوم لی۔ یہ امر متعدد ہندوستانیوں کو نہایت شاق گذرا جو کہ خود یا ان کے اکابر حضرات علما، دیوبند اور ان کے اسلاف رحمہم اللہ تعالیٰ سے کسی قسم کا خلاف رکھتے تھے۔ نیز جاہل ہندوستانیوں کو بھی ان کے حسد نے اس پر مجبور کیا۔ ہم پر تو ان کا داؤد اس لئے اب تک نہ چلا تھا کہ اہل مدینہ اور وہاں کے عمائد وغیرہ سے ہمارے تعلقات قوی ہو گئے تھے۔ وہ خود یا ان کے لڑکے اور احباب ہم سے پڑھتے تھے یا دوستی وغیرہ کا تعلق تھا۔ نیز ہماری کوئی تصنیف بھی جس سے ان کو غلط افواہ پھیلانے کا موقع ملے موجود نہ تھی۔ ہر قسم کی کتب دینیہ اہل سنت و الجماعت کی زیر تدریس تھیں اس لئے ان کی غلط بیانیوں کی کوئی وقعت نہیں ہو سکتی تھی۔ مگر حضرت مولانا مرحوم کی یہ عظمت اور شوکت دیکھ کر ان کے کلیجوں پر سانپ لوٹنے لگا۔ کتاب براہین قاطعہ حضرت مولانا مرحوم کی اہل بدعت کے لئے جس قدر سیف قاطع اور دلوں کی زخمی کرنے والی ہے اس کو اہل بدعت کا کلیجہ ہی جانتا ہے۔

چونکہ حضرت مولانا مرحوم قافلہ کی واپسی پر مجبور تھے اس لئے پندرہویں دن مع اپنے رفقاء کے واپس ہو گئے مگر مخالفین کے سینوں میں زخم کر گئے۔ حضرت مولانا موصوف مرحوم کی واپسی کے بعد میں نے خواب دیکھا کہ میں مسجد شریف میں بیٹھا ہوا ہوں اور میرے ایک طرف حضرت گنگوہی قدس الشہداء العزیز تشریف فرما ہیں اور دوسری طرف (غالباً داہنی جانب) جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوئی کتاب لئے ہوئے تشریف لائے ہیں۔ بیداری پر مجھ کو فکر ہوئی کہ کیا بات ہے کہ ہر دو آقا میری امداد فرما رہے ہیں۔ دو تین دن کے بعد مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی مدینہ منورہ پہنچے۔ وہ مکہ معظمہ میں بعد از حج اپنے ایک رسالہ حسام الحرمین پر دستخط کرانے کے لئے کچھ ٹھہر گئے تھے۔ ان کی آمد بدیہ زخمی جماعت و مخالف ہندوستانوں وغیرہ کی ان کے ارد گرد جمع ہو گئی۔ اور ہماری بڑھتی ہوئی وجاہت اور رفعت سے جو خطرات ان کو اپنے عقاید اور خیالات کے متعلق اور اپنی اپنی پوزیشنوں کے بارہ میں نظر آ رہے تھے پیش کیا۔ نیز یہ کہا کہ رسالہ حسام الحرمین کے خلاف اگر حسین احمد نے کوشش کی تو کامیابی نہ ہو سکے گی اور یہی عظیم الشان مقصد مولوی احمد رضا خان صاحب کا تھا یعنی یہ کہ اس رسالہ کی تصدیق علماء مدینہ کر دیں اس لئے مشورہ ہوا کہ بڑے بڑے حکام سیاسی اور مذہبی سے ملاقات اور تعارف کرایا جائے اور ان کی خدمات میں نذرانے پیش کئے جائیں، وسائل مہیا کئے جائیں، متعدد رسائل مولوی رضا موصوف کے پیش کر کے ان کی علیت سے مرعوب کیا جائے اور کوشش کی جائے کہ اس فضیلاً بادی خاندان کو شہر بدر اور جلا وطن کر دیا جائے ایسا پہلے بہت مرتبہ ہو چکا تھا کہ کسی آفاقی عالم کا شہرہ علمی ہوا اور اس سے علماء کا بریدہ مدینہ منورہ کو نفسانی یا واقعی خلاف پیش آیا تو اس کو بدرعیہ حکومت جلا وطن کر دیا چنانچہ علامہ شیخ محمود شنیقلی اور حجرسی وغیرہ سے ایسا معاملہ پیش آیا تھا کہ نفسانی اغراض مذہبی رنگ میں ظاہر ہوتی تھیں جیسا کہ عموماً دیکھا جا رہا ہے۔ چنانچہ اس پر عملدرآمد شروع کیا گیا اور بہت بڑی تعداد نقود کی خرچ کی گئی دوڑ دھوپ شروع ہو گئی اور سازشوں کا جال پوری طرح پرکھچا دیا گیا۔ ہم بالکل بے خبر تھے کہ خبر پہنچی کہ کسی رسالہ پر دستخط لئے جا رہے ہیں اور

ہمارے اور اساتذہ کرام کے متعلق وہاں بیت کا ہر با اثر شخص سے پرو پگنڈا کیا جا رہا ہے۔ چونکہ سلطان عبد المجید خاں مرحوم کے اوائل زمانہ حکومت میں بنگالیوں کا حجاز پر غلبہ ہو چکا تھا اور انھوں نے دس برس مکہ معظمہ میں اور تین برس اخیر کے مدینہ منورہ میں حکومت کی تھی یہ لوگ محمد بن عبد الوہاب بنگدی کے پیرو تھے اور اپنے عقائد و اعمال میں نہایت سخت غالی تھے انھوں نے اہالی حریم پر بہت زیادہ تشددات کئے تھے اور اپنے مخالف عقائد و اعمال کو بہت زیادہ ستایا تھا اس لئے اہل حریم کو ان سے بہت زیادہ بغض اور تنفر تھا۔ بالآخر سلطان عبد المجید خاں مرحوم نے خدیو محمد علی پاشا مرحوم والی مصر سے بوقت صلح شرط کی کہ وہ اہل بنگد کو حجاز سے نکلے چنانچہ خدیو مرحوم نے اپنے بیٹے ابراہیم پاشا کو جرار فوج کے ساتھ بھیجا اور اس نے بنگدیوں کے قبضہ سے حجاز کو واکذاشت کیا۔ اس زمانہ سے حجاز میں یہ طریقہ جاری ہو گیا تھا کہ جس شخص سے تنفر پھیلانا منظور ہو اس کو وہاں بیت کی طرف نسبت کر دیا جائے۔ اہل حجاز کو وہاں بیت سے اس قدر نفرت مظالم مذکورہ کی وجہ سے ہو گئی تھی کہ عیسائیت اور یہودیت وغیرہ سے بھی اتنی نفرت نہ تھی۔ یہی طریقہ انگریزی حکومت نے بھی ہندوستان میں اپنے مخالفین کے ساتھ جاری کیا۔

بڑی مشکلوں سے رسالہ حسام الحرمین بعض ان شخصوں کے پاس سے جن کے پاس تصدیق کے لئے گیا ہوا تھا دیکھنے کو مل گیا جس پر ہم نے فوراً اس کی غلط بیانی اور افترا پردازی کا پل تیار کر لیا۔

رسالہ حسام الحرمین کی حقیقت | علمائے دیوبند اور ان کے اسلاف کرام رحمہم اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے جامعین شریعت و طریقت کے حنفی اور متبع اسلاف اہل سنت و الجماعت ہیں اور سلسلہ تلمذ حضرت شاہ عبد الغنی صاحب مجددی ثم المدنی حضرت شاہ محمد اسحق صاحب دہلوی ثم المکی حضرت شاہ عبد العزیز صاحب دہلوی۔ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب قدس اللہ سرہیم سے رکھتے ہیں جس طرح سلسلہ ارادت حضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ صاحب قدس اللہ سرہ العزیز

اور ان کے مشائخ طریقت چشتیہ، نقشبندیہ، قادریہ، سہروردیہ رحمہم اللہ تعالیٰ و رضی عنہم وارضائہم سے لکھتے ہیں۔ عقاید میں وہ اہل سنت اشاعہ اور ماتریدہ کے شیع اور اعمال و فروع میں حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے مقلد ہیں۔ ان کا علم محض زبانی نہیں ہے بلکہ ادن کے قلوب اور جوارح بھی حقیقتہً تقویٰ سے مزین اور منضبط ہیں۔ اسی بنا پر ان کا اثر محبوبیت اور مقبولیت کا مسلمانوں میں نہایت زیادہ اور گہرا ہمیشہ سے رہا ہے جیسا کہ اسلاف کرام میں بھی ایسے ہی لوگوں کا رہا کیا ہے۔ قرآن شریف اور احادیث صحیحہ ایسے لوگوں کی قبولیت عامہ کے گواہ عادل ہیں سورۃ مریم میں ہے ان الذین امنوا و عملوا الصالحات سیجعل لہم الرحمن وداً مگر چونکہ حسب ارشاد قرآنی عادت خداوندی ہمیشہ سے یہ بھی جاری ہے کہ ہر پیغمبر کے لئے اہل باطل جنات و انسان میں سے کھڑے ہو کر آوازہ عداوت و تنفیہ اٹھائیں اور سچے پیغمبروں کے خلاف سازشیں کریں۔ پارہ ہشتم میں ہے۔ وکذلک جعلنا لکل نبی عدواً شیاطین الانس و الجن یوحی بعضہم الی بعض من خرف القول غروراً و لو شاء ربک ما فعلوہ فذہم و ما یفترون (ترجمہ) اور اسی طرح ہم نے ہر پیغمبر کے لئے انسانوں اور جنات کے شیطانوں کو دشمن بنایا جو کہ ایک دوسرے پر بجائے ہوئے (جھوٹے) قول کو دہو کھا دینے کے لئے القا کرتے رہتے ہیں اور تیرا رب اگر چاہتا تو یہ نکرے پس چھوڑ دے تو ان کو اور ان کی افترائی ہوئی باتوں کو انیسویں پارہ میں ہے وکذلک جعلنا لکل نبی عدواً من المجرمین و کفی بربک ہادیا و نصیراً۔ ترجمہ اور اسی طرح ہم نے اہل جرائم میں سے ہر نبی کے دشمن بنائے اور تیرا رب ہدایت اور امداد کے لئے کافی ہے) غرض اس عالم امتحان و ابتلا میں عادت خداوندی یہ بھی ہے کہ ہر پیغمبر کے (خواہ وہ کتنا ہی بڑا اور معجزات والا کیوں نہ ہو) دشمن انسان اور جنات میں سے کھڑے کئے جاتے ہیں اور وہ طرح طرح کی افتراپردازیاں اور سازشیں ان خدا کے سچے بندوں کے خلاف اٹھا کر مخلوق کو دھوکے دیتے اور پیغمبروں کو ستاتے رہتے ہیں۔ چنانچہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے واقعات اور پیراس پر پوری روشنی ڈالتے ہیں

ہیں۔ جبکہ انبیاء علیہم السلام کا یہ حال ہوا تو ان کے سچے دارثوں کو اس نعمت میں سے بھی حصہ ملنا ضروری ہے۔ چنانچہ ہر زمانہ میں اکابر علماء راہنہ اور اتقیا صالحین کو ایسا ہی واقعہ پیش آیا۔ امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام بخاری شمس الائمہ سخی وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے ساتھ جو کچھ پیش آیا تو تاریخ کے صفحات اس سے پھرے ہوئے ہیں اسی طرح اکابر صوفیہ کرام کے واقعات بھی صفحہ عالم پر نمایاں ہیں۔ ہندوستان میں بھی انہیں اعدا اہل المدینہ کی رشتہ دانیوں میں سے ملتا ہی وغیرہ علماء سور کا فتویٰ تکفیر مرتب کرنا اور اس پر حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے خلاف علماء حریم شریفین سے تصدیق کرانا۔ جہانگیر کے دربار میں شکایات کر کے قلعہ گوالیار میں حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کو قید کرانا۔ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے پہونچنے اُتر وادینا، حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب اور ان کے بھائیوں اور اہل و عیال کو پیدل شہر بدر کر دینا اور مکان وغیرہ کو ضبط کر دینا۔ حضرت مرزا جان جانان رحمۃ اللہ علیہ کو شہید کرنا۔ حضرت بابا احمد صاحب شہید بریلوی اور شاہ محمد اسماعیل صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہما کے خلاف طوفان کو کھڑا کرنا وغیرہ ہوتا رہا۔ جس سے ایک جماعت کی عاقبت برباد ہوئی اور ان اسلاف کرام کے لئے درجات کی بلندی اور زلات و سیلیات کے محو ہونے کی بے بہا نعمت ہاتھ آئی۔

بہر حال اکابر علماء دیوبند کو بھی اسی دراشت نبوی میں سے عظیم الشان حصہ ملنا ضروری تھا چنانچہ ملکر رہا۔ اور ایسا کھلا ہوا جھوٹ ان کے خلاف استعمال کیا گیا کہ جس کی نظیر نہیں ملتی۔ اولاً ان کو اس رسالہ میں وہابی ظاہر کیا گیا حالانکہ محمد بن عبدالوہاب اور اس کے فرقہ سے ان حضرات کو دور کا بھی تعلق نہ تھا۔ وہ عقاید و اقوال جو طائفہ وہابیہ کے مشہور اور ماہہ الاتیاز بین اہل السنۃ و بینہم ہیں ان کے خلاف ان حضرات کی تصانیف بھری ہوئی ہیں۔ وہ انبیاء علیہم السلام کی حیات جسمانی اور بقا، علاقہ بین الروح و الجسم کے بعد وفات ظاہری منکر ہیں اور یہ حضرات صرف اسکے قائل ہی نہیں بلکہ مثبت بھی ہیں اور بڑے زور شور سے اس پر دلائل قائم کرتے ہوئے متعدد رسائل اس بارہ میں تصنیف فرما کر شائع کر چکے ہیں رسالہ آبجیات نہایت مبسوط رسالہ خاص اسی مسئلہ

کے لئے لکھا گیا ہے۔ نیز ہدیۃ الشیعہ۔ آجوبہ اربعین حصہ دوم اور دیگر مسائل مطبوعہ مصنفہ حضرت
 نانوتوی قدس اللہ سرہ العزیز اس مضمون سے بھرے ہوئے ہیں۔ وہاں یہ جناب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے لئے سفر کرنے کو ممنوع قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ فقط مسجد
 نبوی میں نماز پڑھنے کے لئے سفر کرنا چاہئے وہاں پہنچنے کے بعد زیارت بھی کر لی جائے۔ ہمارے
 اکابر زیارت مطہرہ کے لئے سفر کرنے کو نہ صرف جائز بلکہ افضل المستحبات اور قریب واجب قرار
 دیتے ہیں بلکہ محض زیارت کے لئے سفر کرنا جس میں اور کوئی دوسری قرابت منوی اور ملحوظ نہ ہو۔
 افضل اور اعلیٰ قرار دیتے ہیں چنانچہ رسالہ زبدۃ الناسک مصنفہ حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز
 باب زیارة المدینہ اسپر شاہ عدل ہے۔

وہاں یہ توسل بالانبیاء والاویاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو بعد الوفاۃ ممنوع اور حرام قرار دیتے
 ہیں۔ یہ حضرات اس کو نہ صرف جائز بلکہ ارجی للاجابت اور مفید تر قرار دیتے ہیں شجرات حضرات
 چشت رحمہم اللہ تعالیٰ اور آداب زیارت وادعیہ مدینہ منورہ اسپر شاہ عدل ہیں۔ جو کہ حضرت
 نانوتوی اور حضرت گنگوہی اور حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب اور حضرت حاجی امداد اللہ
 صاحب قدس اللہ سرہ اہم کے متعدد تصانیف میں شائع ہیں۔

وہاں یہ بارگاہ نبوت میں گستاخانہ کلمات استعمال کرتے رہتے ہیں اور یہ حضرات بارگاہ نبوت
 (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) میں اس قدر اظہار عقیدت فرماتے ہیں کہ ظاہر میں اسکو غلو اور تجاوز
 عن الحد شمار کرنے لگتا ہے۔ رسالہ زبدۃ الناسک باب زیارة المدینۃ المنورہ میں تو الفاظ مدحیہ
 وغیرہ مصرعہ فقہار کرام مذکور ہی ہیں۔ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ تو جناب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی شان مبارک میں وہ عالی مضامین ارشاد فرماتے ہیں کہ جن تک پہنچنے سے
 بہت سے علماء ظاہر کے افہام تو درکنار کان بھی نا آشنا ہیں۔ رسالہ آبجیات، قبلہ نما، تحذیر الناس،
 ہدیۃ الشیعہ، آجوبہ اربعین، قاسم العلوم، مناظرہ عجیبہ وغیرہ ایسے مضامین سے بھرے ہوئے ہیں۔ آجوبہ
 اربعین حصہ دوم صفحہ ۱۲۸ میں ہے۔

”اور سراسیمیں یہ ہے کہ افاضہ وجود و کمالات وجود مخلوقات کی جانب اگرچہ خزانہ خداوندی، ی سے ہوتا ہے مگر بشہادۃ آیت البغی اولی بالمؤمنین اور آیت خاتم النبیین چنانچہ تقریرات مرقومہ بالا سے واضح ہو چکا اور نیز بشہادۃ دیگر آیات و تائید تحقیقات ارباب مکاشفات وہ سب افاضہ بواسطہ حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم ایسی طرح ہوتا ہے جیسے شب کو بواسطہ قمر افاضہ نور آفتاب ہوا کرتا ہے۔“

تمام انبیاء علیہم السلام کے جملہ کمالات اور علوم بلکہ نبوت و رسالت کو بھی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے سے حاصل ہونا نہایت مدلل اور مفصل طریقہ پر ثابت فرماتے ہیں کمالات ولایت و قرب وغیرہ تو درکنار بلکہ نفس وجود جملہ عوالم و عالمیان کو بھی آپ ہی کے ذریعہ سے ثابت فرما رہے ہیں۔ قصیدہ مدحیہ میں ارشاد فرماتے ہیں۔

لگاتا ہاتھ نہ پتلے کو بوالبشر کے خدا	اگر وجود نہ ہوتا تمہارا آخر کار
جلو میں تیرے رب آئے عدم سوتا وجود	بجائے تم کو اگر کہئے مبدأ الاثار
بجز خدائی نہیں چھوٹا تجھ سے کوئی کمال	بغیر بندگی کیا ہے لگے جو تجھ کو عمار
جو انبیاء ہیں وہ آگے تری نبوت کے	کریں ہیں امتی ہونے کا یا نبی اقتدار
جہاں کے سارے کمالات ایک تجھ میں ہیں	ترے کمال کسی میں نہیں مگر دو چار
تو بولے گل ہے اگر مثل گل ہیں اور نبی	تو نور دیدہ ہے گر ہیں وہ دیدہ بیدار
بجز خدا کے بھلا تجھ کو کوئی کیا جانے	تو شمس نور ہے شہر نطا اولو الابصار

یہ اشعار کسی آل فل مارنے والے، اطراء مادح کہیں والے فی کل وادیہیون کے مصداق، مبالغہ اور مفرط غالی شاعر کے نہیں ہیں بلکہ ایک خدا پرستہ محقق مجسمہ معرفت و حقیقت امام اہل صدق و وفا خواں بحر طریقت امام اہل کشف و شہود عارف بے بدل اور فاضل بے مثل کے ہیں جو کہ حقیقت اور واقعیت کے سوا کسی غلط مجاز اور مبالغہ کا روادار نہیں ہے۔ فاعتبر وایا اولی الابصار۔

ذرا ان مضامین عالیہ اور استدلالات عجیبہ اور عظیمہ کو جو کہ مذکورہ بالا رسائل وغیرہ میں ہیں اہل فہم

غور سے دیکھیں اور پھر اس واہی الزام و افتراء پر غور کریں کہ معاذ اللہ یہ حضرات جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بڑائی صرف اس قدر مانتے ہیں جیسے ہم میں بڑے بھائی کو چھوٹے بھائی پر ہوتی ہے۔ جناب سید المرسلین خاتم النبیین علیہ السلام کے متعلق تمام انبیاء و مرسلین اور تمام اولیاء اور مومنین اور تمام صحابہ کرام و صدیقین کی ابوت روحانی کا بلکہ آپ کا تمام کمالات وجود اور وجود کے لئے اہل عالم اور پروردگار کے درمیان میں واسطہ ہونا ثابت کرنے والا شخص اور اس کے متوسلین کیا اس لغو اور بیہودہ قول کے قائل ہو سکتے ہیں۔ ہاں اس حدیث کا انکار بھی نہیں کیا جاسکتا ہے جس میں روایت اخوان کی متناظر ہر فرمائی گئی ہے لیکن ہر چیز کا محل اور موقع ہے۔

ع ہر سخن وقتے و ہر نکتہ مقامے دارد۔

(۵) وہابیہ تصوف اور بیعت طریقت اور اس کے اشغال ذکر و مراقبہ و توجہ حلقہ ہائے ذکر وغیرہ کے سخت منکر ہیں۔ اور یہ حضرات سب کے سب ان کے پابند ہیں۔
(۶) وہابیہ کے اکثر لوگ تقلید شخصی کے مخالف ہیں اور جو لوگ قائل بھی ہیں وہ نہایت ڈھیلے ہیں مگر یہ حضرات سب کے سب تقلید شخصی کو واجب اور اس کے تارک کو گنہگار فرماتے ہیں سراج الامہ حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے تمام جزئیات و کلیات میں مقلد ہیں اور نہایت مضبوطی اور سختی سے ان کا اتباع کرتے ہیں۔

(۷) وہابیہ ائمہ طریقت حضرت جنید بغدادی سری سقطی، ابراہیم بن ادہم، شبلی، عبد الواحد بن زید، خواجہ بہار الدین نقشبند، خواجہ معین الدین چشتی، غوث الثقلین شیخ عبدالقادر جیلانی، شیخ بہار الدین سہروردی، شیخ اکبر ابن عربی، شیخ عبدالوہاب شعرانی وغیرہ قدس اللہ اسرارہم اجمعین کی شان میں سخت گستاخی اور بے ادبی کے کلمات کہتے ہیں اور یہ حضرات ان کی محبت اور تعظیم اور توسل کو بہت مفید اور ضروری اور باعث برکات اور موجب رضا و خداوندی سمجھتے ہیں۔
الغرض وہابیہ کے عقاید و خیالات اور ان کے اعمال سے ان بزرگواروں کو دور کا بھی تعلق نہیں ہے اور نہ تھا، وہ مسلمانوں کو ذرا اسی بات میں مشرک اور کافر قرار دیتے ہیں اور

اون کے مال اور خون کو مباح جانتے ہیں اور جانتے تھے جیسا کہ علامہ شامی رحمہ اللہ علیہ نے ردالمخار میں لکھا ہے اور جیسا کہ غطف و غیرہ کے معاملات سے حجاز میں ظاہر ہوا۔ اور ان اکابر کا متفق علیہ قول یہ ہے کہ اگر کسی مسلمان کے کسی قول اور عقیدہ میں تنوہ احتمال ہوں جن میں سے تنانوے احتمال کفر کے ہوں اور ایک احتمال بھی ایمان کا ہو تو اس کی تکفیر جائز نہیں ہے اور نہ وہ مباح الدم والمال ہو سکتا ہے بلکہ حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز اپنے مکتوب انوار القلوب میں تصریح فرماتے ہیں کہ یہ قول فقہار و تنانوے احتمال کا تحدیدی نہیں ہے بلکہ اگر کسی کے کلام میں ہزار احتمال ہوں جن میں سے نو سو تنانوے احتمالات کفریہ ہوں اور صرف ایک احتمال ایمان کا ہو تو اس کی بھی تکفیر جائز نہیں۔

بہیں تفاد ت رہ از کجاست تا کجا

خلاصہ یہ کہ ان حضرات کی طرف تہمت و ہابیت ایسی ہی تھی اور ہے جیسے کہ زنگی کو کافور اور دن کو رات کہنا۔ مگر انگریزی پروپیگنڈوں اور ڈیوائیڈ اینڈ رول کی پالیسی اور نفسانی سازشوں نے سب کچھ کرایا۔ ۷

خرد کا نام جنوں رکھ لیا جنوں کا خرد ۛ جو چاہے آپ کا حسن کرشمہ ساز کے بہر حال اہل حریم کے جذبات براہِ نیگتہ کرنے کے لئے دہی طریقہ اختیار کیا گیا جو کہ عوام مسلمانوں میں ہندوستان میں خاندان ولی اللہی اور حضرت امام زماں سید احمد صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہم اور ان کے متوسلین کے لئے حکومت انگریزی اور اس کے آل کار اشخاص نے کیا تھا۔ اور اس کے ذریعہ سے جذبہ جہاد و حریت کو بڑے درجہ تک مسلمانوں سے فنا کر دینے اور ان مجاہدین فی سبیل اللہ سے بالکل متنفذ کر دینے میں کامیاب ہو گئی تھی۔ عوام میں تو اس قدر نفرت نام تو اہب سے پھیلائی گئی کہ شرک و کفر، عیسائیت اور یہودیت، ہندویت اور بت پرستی سے مسلم عوام کو اتنی نفرت نہیں ہوئی جتنی کہ دہابیت سے ہوئی۔ مجھ کو بخوبی یاد ہے کہ غالباً ۱۹۲۵ء یا اسی کے قریبی زمانہ میں پنجاب کے اخباروں میں ایک واقعہ چھپا تھا کہ کسی گانوزکا

امام وہاں کے ایک ہندو بنے کا مقروض تھا قرضہ بڑھ گیا تھا بنے نے تقاضا کیا اور آئندہ قرض دینا بند کر دیا امام صاحب نے اس کو سمجھایا مگر وہ بنیانہ مانا اور کہا کہ جب تک پہلا قرضہ ادا نہ کر دوں میں تم کو کچھ قرض نہ دوں گا۔ امام صاحب دہکی دے کر چلے گئے اور مسجد میں بعد نماز جمعہ اعلان کیا کہ فلاں بنیادہابی ہو گیا ہے اس لئے اس سے کسی قسم کا معاملہ خرید و فروخت آمد و رفت کا جائز نہیں ہے۔ تمام باشندگان دیہہ نے بنے کا بائیکاٹ کر دیا۔ بنیادہابی چارہ دن بھر دوکان پر ہاتھ پر ہاتھ دھرے بیٹھا رہتا تھا کوئی آدمی اس کی دوکان پر نہیں آتا تھا اس نے بعض لوگوں سے پوچھا تو انھوں نے جواب دیا کہ امام صاحب فرماتے ہیں کہ تو دہابی ہو گیا ہے اس لئے ہم تجھ سے لین دین نہیں کر سکتے۔ بالآخر بنے نے جا کر امام صاحب سے صلح کی تو امام صاحب نے اگلے جمعہ کو اعلان کر دیا کہ بنے نے وہابیت سے توبہ کر لی ہے اب لین دین جاری کر دو چنانچہ بازار کھل گیا۔ خیال کیجئے کہ بنے کا ہندو اور بت پرست مشرک ہونا تو لین دین میں حاج نہ تھا مگر وہابی ہونا حاج ہو گیا۔

اہل اغراض اس طرح ہمیشہ بھولے بھالے مسلمانوں کو دھوکے دیتے رہے ہیں بمبئی کا ٹھیاڑا دکن پنجاب وغیرہ میں اس کے ذریعہ سے کیا کیا فتنے نہیں اٹھائے گئے اور کتنے خون نہیں بہائے گئے (خدا ہی خوب جانتا ہے) اپنے الو کو سیدھا کرنے اور مخالف کو بچا دکھانے کے لئے یہ ہتھیار نہایت مفید ان لوگوں کو دیدیا گیا تھا۔ اگرچہ اب عام مسلمانوں کی بیداری کی وجہ سے وہ کامیابی نہیں حاصل ہوتی جو پہلے ہوتی تھی مگر اب بھی موقعہ پر ضرور اس سے کام لیا جاتا ہے۔ رسالہ حسام الحرمین میں اس کے ساتھ ساتھ دوسری چال یہ چلی گئی کہ مرزا غلام احمد قادیانی اور اس کے دعاوی مہدویت و نبوت اور توہین حضرت مسیح علیہ السلام اور ائمہ اہل بیت رضی اللہ عنہم وغیرہ کو ابتداء میں معہ توہب ذکر کیا گیا۔ جسپر ہر مسلمان طیش میں آجاتا ہے۔ اہل حرمین نے قیاس کیا کہ اسی طرح دوسرے اشخاص بھی ہوں گے۔ ہم نے ان مکاید کی تفصیل رسالہ شہاب ثاقب میں تفصیلاً لکھ دی ہے اس لئے اب اس پر روشنی ڈالنا تطویل کا باعث ہے۔ مختصر اچند ضروری

باتیں عرض کرتا ہوں۔

حضرت شمس الاسلام حکیم الامتہ امام زمان مولانا محمد قاسم صاحب بانی دارالعلوم دیوبند رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق یہ کھلی ہوئی تہمت لگائی کہ موصوف جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خاتمیت زمانہ یعنی نبی آخر الزماں ہونے کے منکر ہیں اور رسالہ تحذیر الناس کی کانٹہ جھانٹ کر ایک عبارت مع ترجمہ پیش کی۔ یہ عبارت مسلسل ذکر کی گئی تھی۔ حالانکہ اس کا پہلا ٹکڑا وسطانی اوراق تحذیر الناس کا تھا اور دوسرا حصہ اخیر کا اور تیسرا حصہ ابتداء کا۔ ان تینوں ٹکڑوں میں کوئی فاصلہ بھی نہیں دیا گیا تھا۔ اور نہ یہ دکھلایا تھا کہ اتنا ٹکڑا فلاں صفحہ کا ہے اور اتنا فلاں کا۔

الفاظ عبارت حسب ذیل ہیں۔

”بلکہ اگر بالفرض آپ کے زمانہ میں بھی کہیں اور کوئی نبی ہو جب بھی آپ کا خاتم ہونا بدستور باقی رہتا ہے بلکہ اگر بالفرض بعد زمانہ نبوی بھی کوئی نبی ہو تو بھی خاتمیت محمدی میں کچھ فرق نہ آئیگا۔ عوام کے خیال میں تو رسول اللہ کا خاتم ہونا بایں معنی ہے کہ آپ سب میں آخر نبی ہیں مگر اہل فہم پر روشن ہے کہ تقدم یا تاخر زمانہ میں بالذات کچھ فضیلت نہیں۔ (ترجمہ حسام احسن ص ۱۳)

اس عبارت میں شروع سے (بدستور باقی رہتا ہے) تک کی عبارت صفحہ ۳۱ سطر ۱۵ کی ہے اور (بلکہ اگر بالفرض سے لیکر فرق نہ آئیگا) تک کی عبارت صفحہ ۳۸ سطر ۱۵ کی ہے اور (عوام کے خیال سے لیکر اخیر) تک کی عبارت صفحہ ۳۳ سطر ۳ کی ہے۔

ایک ظاہر میں جو کہ رسالہ مذکورہ اور حضرت مولانا مرحوم سے واقف نہ ہو یقیناً ایسی عبارت سے دھوکھا کھا جائیگا اور سمجھنے لگیگا کہ صاحب تحذیر الناس اس مسلسل عبارت کو بتماہا ایک جگہ لکھتے ہیں اور یہی ان کا عقیدہ ہے۔ مگر ایسے تصرف سے تو ہر ایک کے کلام میں بلکہ کلام اللہ سے بھی معافی کفر یہ پیدا کئے جاسکتے ہیں۔ کہا جاسکتا ہے (معاذ اللہ ان الذین امنوا وعملوا الصالحات اولئک اصحاب النار هم فیہا خالدون۔

اس عبارت اور رسالہ مذکورہ کو دیکھ کر میری حیرت اور استعجاب کی کوئی انتہا نہ رہی کیونکہ اس رسالہ کے صفحہ ۱۸ و ۱۰ پر نہ صرف جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خاتمیت زمانی کا اقرار کیا گیا ہے بلکہ متعدد دلائل سے اس کی ثابت بھی کیا گیا ہے اور پھر اسی پر اکتفا نہیں کیا گیا بلکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خاتمیت زمانی اور آخر النبیین زماناً ہونے کے انکار کرنے والے کے کفر کو بھی ثابت کیا ہے اور اس کے دلائل قائم کئے ہیں۔

تذہیر الناس صفحہ ۱۰ سطر ۳ پر فرماتے ہیں۔

”سو اگر اطلاق اور عموم ہے تب تو ثبوت خاتمیت زمانی ظاہر ہے ورنہ تسلیم لزوم خاتمیت زمانی بدلائل التزامی ضرور ثابت ہے۔ ادھر تصریحات نبوی مثل اُنْتِ مَنِیْ بِمَنْزِلَةِ ہَارُونَ مِنْ مُوسٰی الْاِلَہِ الْاِنْسَانِیِّ بَعْدِیْ اَوْ کَمَا قَالَ جُوْطَا ہَرْبَطْ زَکُوْرَیْ لَفْظِ خَاتَمِ النَّبِیِّیْنَ سے ماخوذ ہے اسباب میں کافی ہے کیونکہ یہ مضمون درجہ تواتر کو پہونچ گیا ہے۔ پھر اس پر اجماع بھی منعقد ہو گیا ہے گو الفاظ مذکور بسند متواتر منقول نہ ہوں سو یہ عدم تواتر الفاظ باوجود تواتر معنوی یہاں ایسا ہی ہو گا جیسا تواتر اعداد رکعات فرائض و وتر وغیرہ باوجود یکہ الفاظ احادیث مشعر تعداد رکعات متواتر نہیں جیسا اس کا منکر کا فر ہے ایسا ہی اس کا منکر بھی کا فر ہو گا۔“ (تذہیر الناس صفحہ ۱)

اور اسی رسالہ میں اور دوسرے صفحات میں بھی آپ کی خاتمیت زمانی کا اقرار کیا گیا ہے۔ ایسی کھلی ہوئی تصریح کے بعد بھی ان کی طرف ایسی تہمت نہایت زیادہ تعجب خیر بات تھی جس پر سمجھ میں نہیں آتا کہ کوئی معمولی مسلمان بھی جرات کر سکے کہ جابیکہ ایک مدعی علم و تصوف اور مدعی ماہریت علوم و فنون ایسی گھڑی ہوئی باتیں لکھا کر تکفیر کرے اور لوگوں سے اپنی تصدیق ہندستان سے لیکر علماء حرمین تک سے کراتا پھرے۔ کیونکہ تکفیر اور لعن کا مسئلہ نہایت خطرناک ہے حسب تصریح احادیث صحیحہ اگر تکفیر اور لعن کسی غیر مستحق کی طرف عائد کی جائے گی تو خود تکفیر اور لعنت کرنے والا اس کا مستحق ہو جاتا ہے اور وہ تکفیر و لعن اس پر لوٹ آتا ہے۔ مگر سمجھ میں نہیں آتا

کہ مولوی احمد رضا خاں صاحب اور انکی جماعت کس بھروسے پر اس قدر جبری ہوئے۔ اختلافات کتنے بھی ہوتے۔ رقابتیں کتنے ہی درجہ کی ہوتیں مگر اپنے ایمان کی سلامتی تو اشد ضروری تھی۔ حضرت مولانا نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ کی دوسری تصانیف جیسے مناظرہ عجیبہ، آپ حیات، قاسم العلوم وغیرہ میں اگر اثبات خاتمیت زمانی کے دیکھنے کی نوبت نہیں آتی تھی اور اس سے غفلت تھی تو خیر ہی مگر اس رسالہ پر مطلع ہونا بالخصوص جبکہ اس سے بعد کی عبارات بھی پیش کی گئی ہیں ضروری تھا۔ یہ راز آج تک سمجھ میں نہیں آیا۔

حقیقت یہ ہے کہ حضرت مولانا نانوتوی قدس اللہ سرہ العزیز جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تین قسم کی خاتمیت ثابت فرماتے ہیں۔

اول خاتمیت ذاتی جس کو خاتمیت مرتبی بھی کہتے ہیں یعنی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصف نبوت کے ساتھ موصوف بالذات ہیں اور دوسرے انبیاء علیہم السلام موصوف بالعرض اور آپ کے واسطے سے۔ جیسے کہ تمام اوصاف عرضیہ کا حال ہوتا ہے کہ موصوف بالذات ایک اور اہل ہوتا ہے اور اس کے ذریعہ سے اوصاف متحدی ہو کر دوسروں تک بعد میں پہنچتے اور ان کو موصوف بالوصف کر دیتے ہیں۔ جیسے عالم اسباب میں موصوف بالنور بالذات آفتاب ہے اور اس کے ذریعہ سے تمام کواکب و سیارات قمر وغیرہ اور دیگر اشیاء ارضیہ متصف بالنور ہیں یہی حال وصف نبوت کا ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے متصف بالذات ہیں اور اسی جو سے آپ کو سب سے پہلے نبوت ملی جیسا کہ ارشاد ہے کنت نبیا و ادم منجدل بین الماء والطين۔ اور دوسرے حضرات آپ کے واسطے سے بعد میں متصف بالنبوة ہوئے اسی لئے سب سے آپ پر ایمان لانے اور مدد کرنے کا عہد و پیمان عالم ارواح میں لیا گیا۔ اور یہی راز اس ارشاد کا ہے ”لو کان موسیٰ حیالما و سعا الا اتباعی“ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آخر میں آکر آپ کی شریعت پر چلنے کا بھی یہی راز ہے۔ اور جس طرح اس عالم میں پادشاہی عہدوں اور قرابت میں سب کے ادب و آخری عہدہ اور منصب وزارت عظمیٰ کا ہے اس طرح مراتب قرب خداوندی میں سب کے

آخری اور بلند مرتبہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے جس طرح شہنشاہی عہدوں میں وزارت عظمیٰ پر تمام عہدہ ہائے شہنشاہی ختم ہو جاتے ہیں اسی طرح جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر تمام مراتب قرب خداوندی ختم ہو جاتے ہیں۔ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خاتمۃ ذاتی اور مرتبی کے موصوف ہیں۔

دوئم خاتمۃ زمانی یعنی آپ کا زمانہ نبوت اس عالم مشاہدہ واجسام میں تمام انبیاء علیہم السلام کے آخر میں ہے۔ آپ کے بعد کوئی نبی نہ ہو گا۔ حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ اسی رسالہ میں دلائل سے ثابت فرماتے ہیں کہ متصف بالنبوة الذاتیہ کے لئے خاتمۃ زمانیہ لازم ہے اگرچہ بالنظر الی الذات نہ ہو مگر بالنظر الی الوجہ الآخر لازم ہے اور اس کو مفصل طور سے ذکر فرمایا ہے۔ اور متعدد دلائل قائم فرمائے ہیں (دیکھو صفحہ ۸ تحذیر الناس)

سوم خاتمۃ مکانیہ یعنی وہ زمین جس میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جلوہ افروز ہوئے وہ تمام زمینوں میں بالاتر اور آخری ہے اس کے اوپر کوئی زمین نہیں ہے اور اس کے دلائل بھی قائم فرمائے ہیں۔

حضرت نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ لفظ خاتم النبیین کو جو کہ وارد فی القرآن ہے ان تینوں قسم کی خاتمیتوں کا حادی فرماتے ہیں۔ عام علماء اس سے فقط خاتمۃ زمانی سمجھتے ہیں وہ اس حصر پر انکار فرماتے ہیں۔

یقیناً جو تحقیق حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ نے اس رسالہ تحذیر الناس میں خاتمۃ اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مراتب علیا کی ارشاد فرمائی ہے وہ نہایت اعلیٰ اور احکم اور نہایت دقیق و پرمغز ہے جس سے بڑے بڑے علماء مصنفین کی تحریریں خالی ہیں۔ البتہ شیخ اکبر اور علامہ سبکی رحمہم اللہ تعالیٰ کی تصانیف میں اس مضمون کا پتہ چلتا ہے مگر چشم بداندیش کہ برکنہ باد بعبیب نماید ہنرش در نظر نے بجائے اس کے کہ شکر یہ ادا کیا جاتا اور اس سے فائدہ حاصل کر کے ایمان اور قلب کو مسرور اور قوی کیا جاتا معاملہ بالکل برعکس کر دیا۔

اس قسم کی صریح بے ایمانی اور دروغ گوئی و افتراء پر دازی و جرات کی نظیر دنیا میں نہایت کم بلکہ غالباً پائی ہی نہیں جاتی یہ صرف مولوی احمد رضا خاں صاحب ہی کی جدت طرازی کا نتیجہ تھا۔

حضرت مولانا گنگوہی قدس الشہ سرہ العزیز | حضرت قطب عالم مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی
 پر افتراء | قدس الشہ سرہ العزیز پر یہ افتراء کیا کہ میرے پاس

(مولوی احمد رضا خاں صاحب کے پاس) ایک فوٹو حضرت گنگوہی کے فتوے کا ہے۔ اس فتویٰ میں موصوف فرماتے ہیں کہ "معاذ اللہ اگر کوئی اللہ تعالیٰ کی نسبت یہ کہتا اور اعتقاد رکھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ جھوٹ بولتا ہے تو اس کو کافر مت کہو"۔ اس فتویٰ اور فوٹو کی وجہ سے تکفیر اور تشنیع شدید کی گئی تھی حالانکہ حضرت گنگوہی قدس الشہ سرہ العزیز کے فتاویٰ اس واقعہ کے کئی برس پہلے چھپ کر شائع ہو چکے تھے جس میں تصریح موجود ہے کہ معاذ اللہ اگر کوئی شخص اللہ تعالیٰ کو جھوٹا اور کاذب بالفعل کہتا یا عقیدہ رکھتا ہے تو وہ کافر و ملحد و زندقہ ہے۔ یہ فتوے نہ صرف اردو زبان میں ہے بلکہ عربی میں بھی ہے اور اس کی تصدیق علماء حرمین شریفین سے بھی کرائی گئی ہے جو کہ فتاویٰ رشیدیہ میں بعینہ موجود ہے۔ مگر اس بے ایمانی اور جھوٹی تہمت تراشی کا کیا کیا جاوے جو کہ کھلے بندوں ایسے لوگوں سے ظہور پذیر ہوئی جن کو ایک جماعت اپنا مقتدار اور امام اور پیر و مرشد مانتی ہے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون (دیکھو فتاویٰ رشیدیہ جلد اول صفحہ ۱۱۸ و ۱۱۹) ہاں مسئلہ امکان کذب ایک مشہور و معروف مسئلہ ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ کلام لفظی میں جناب باری عز اسمہ سے کذب کا صادر ہونا مستنع بالغیر ہے یعنی داخل تحت القدرۃ ہو کر مستنع ہے۔ اشاعہ کے نزدیک شرعاً فقط اور ماترید یہ کے نزدیک شرعاً و عقلاً دونوں طرح پر بہر حال اہل سنت و الجماعت جناب باری کے کلام لفظی میں خلاف واقع بات ہونے کو ممکن بالذات مستنع بالغیر کہتے ہیں۔

حضرت شیخ الہند قدس الشہ سرہ العزیز اپنے رسالہ جہد المقل فی تنزیہ المعز و المذل صفحہ ۴۲ جلد اول محل نزاع کی تفصیل فرماتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں۔

واضح رہے کہ جملہ فرق اسلامیہ حق تعالیٰ شانہ کے حکم ہونے کے قابل ہیں کیفیت تکلم و حقیقت
 کلام میں مختلف ہونا جدا امر ہے مگر کلام لفظی کے عقد و اصدار کو سب مقدور باری کہتے ہیں بالخصوص
 اہل سنت و الجماعت تو انعقاد کلام لفظی کو پوری صراحت کے ساتھ بیان فرما رہے ہیں کسی قسم کا
 نزاع ہی نہیں البتہ سیر دہم صدی کے بعض علماء نے یہ خلاف کیا کہ جملہ غیر مطابق للواقع کا عقد و تنزیل
 قدرت قدیمہ سے خارج ہے یعنی حالت قیام زید میں تو حق تعالیٰ شانہ جملہ زید قائم کو منعقد اور نازل
 فرما سکتا ہے لیکن حالت قعود زید میں جملہ مذکورہ کا ارشاد و انعقاد اس کی قدرت سے خارج اور اسکے
 اخبار سے ذات واجب معذور و عاجز ہے اور ایک دوسرے فریق کا یہ قول ہے کہ اہل سنت
 کے نزدیک جملہ مذکورہ کے تکلم پر دونوں حالتوں میں قادر مطلق کی قدرت میں سرمو تفاوت
 نہیں مگر چونکہ وہ ذات با برکات اپنے صفات و افعال میں جملہ قبائح سے منزہ اور تمام ذمائم
 سے مقدس ہے اس لئے کسی کلام غیر مطابق واقع کے تکلم کا ارادہ محقق نہیں ہو سکتا۔ اگر بالفرض
 حضرت آدم علیہ السلام سے اکل شجرہ یا فرعون لعین سے دعویٰ ربوبیت محقق نہ ہوتا تو بھی جملہ عصی آدم
 ربہ اور فقال انارکم الالہی کے عقد و تکلم پر حق تعالیٰ کو ایسی قدرت حاصل ہوتی جیسی اب ہے لیکن
 بوجہ کمال صدق و حکمت اور سبب مقتضائے تقدس و رحمت ان جملوں کے تکلم کی نوبت آنی
 محال تھی اور جب قدر کلامین حق تعالیٰ شانہ کی ظاہر ہو چکی ہیں اور جن کے تکلم و ظہور کی نوبت آگے کو آئیگی
 سب ضروری الصدق ہیں کسی کلام میں بھی اگر کوئی بوجہ احتمال کذب اس کی تصدیق و تسلیم میں متناہل
 ہو تو زندیق و ملحد اور اسلام سے خارج ہے خلاصہ نزاع یہ نکلا کہ صدق کے وجوب اور کذب کے
 امتناع پر سب متفق ہیں مگر حضرت مولانا اسماعیل شہید علیہ الرحمۃ اور ان کے اتباع بوجہ ارادہ و اختیار
 حق تعالیٰ شانہ صدق کو ضروری اور کذب کو محال فرماتے ہیں اور فریق ثانی بوجہ عدم قدرت مجبوری
 صدق باری کو واجب اور کذب کو ممتنع بتلاتا ہے یعنی ان کے نزدیک تو ایزد تعالیٰ نے اپنا اختیار
 سے صدق کا التزام اور کذب سے احتراز فرما رکھا ہے اور ان کے نزدیک بوجہ مجبوری و عجز حق
 تعالیٰ سے صدق صادر اور کذب متروک ہو رہا ہے۔

یہی مسلک حضرت گنگوہی اور اسلاف دیوبند اور حضرت مولانا محمد اسماعیل صاحب شہید قدس اللہ
اسرارہم کا ہے۔ اس کو شرح مواقف، مسایرہ، تحریر الاصول وغیرہ معتبر کتبہائے کلام میں ذکر کیا
گیا ہے۔ شرح مواقف میں ہے۔

اوجب جميع المعتزلة والخوارج عقاب صاحب الكبيرة اذ اقامت بلا توبة ولو يجوزوا
ان يعفو الله عنه بوجهين الاول انه تعالى اوعد بالعقاب على الكبائر واخبر به اى العقاب
عليها فلو لم يعاقب على الكبيرة وعفا لزم الخلف في وعيده والكذب في خبره وان
محال والجواب غاية وقوع العقاب فاين وجوب العقاب الذى كلامنا فيه اذ لا شبهة
في ان عدم الوجوب مع الوقوع لا يستلزم خلفا ولا كذبا لا يقال انه يستلزم مجاوزا
وهو ايضا محال لا نأقول استحالة ممنوعة كيف وهما من الممكنات اللتى تشملها
قدرته تعالى۔

علامہ تفتازانی رحمہ اللہ تعالیٰ شرح مقاصد میں خاتمہ بحث قدرت میں فرماتے ہیں۔

المنكرون لشمول قدرته طوائف منهم النظام واتباعه القائلون بان لا يقدر على
الجهل والكذب والظلم وسائر القبائح اذ لو كان خلقها مقدورا لجاز صدوره
عنه واللازم باطل لا فضاء الى السفه ان كان عالما بقبح ذلك وباستغناء عنه والى
الجهل ان لو يكن عالما والجواب لا نسلم قبح الشئ بالنسبة اليه كيف وهو تصرف
في ملكه ولو سلم فالقدرة لا تنافي امتناع صدوره نظر الى وجود الصارف وعدم
الداعي وان كان ممكنا ام

علامہ محقق کمال ابن ہمام حنفی شائع ہدایہ اور ان کے تلمیذ علامہ ابن ابی الشریف مقدسی شافعی
رحمہما اللہ تعالیٰ مسایرہ اور اس کی شرح مسامرہ میں فرماتے ہیں۔

”ثم قال اى صاحب العمدۃ ويوصف الله تعالى بالقدرة على الظلم والسفـ
والكذب لان المحال لا يدخل تحت القدرة اى لا يصلح متعلقا لها وعند المعتزلة

يقدر تعالى على كل مما ذكر ولا يفعل انتهى كلام صاحب العمدة. وكانه انقلب عليه ما نقل
 عن المعتزلة اذ لا شك ان سلب القدرة عما ذكر من الظلم والسفہ والكذب هو
 مذهب المعتزلة واما ثبوتها اى القدرة على ما ذكر ثل الامتناع عن متعلقها اختياراً
 فبمذهب اى فهو بمذهب الاشاعرة اليق منه بمذهب المعتزلة ولا يخفى ان هذا
 الايق ادخل في التنزيه ايضا اذ لا شك في ان الامتناع عنها اى عن المذكورات من
 الظلم والسفہ والكذب من باب التنزيهات عما لا يليق بخباب قدسه تعالى
 فيسبر بالبناء للمفعول اى يختبر العقل في ان ائى فصلين ابلغ في التنزيه عن الفحشاء
 أهو القدرة عليه اى على ما ذكر من الامور الثلاثة مع الامتناع اى امتناعه تعالى عنه
 مختار ذلك الامتناع او الامتناع اى امتناعه عند عدم القدرة عليه فيجب القول بادخل
 القولين في التنزيه وهو القول الا ليق بمذهب الاشاعرة اهـ

شرح عقائد عضديه مصنفه محقق دواني رحمه الله تعالى کے حاشیہ کلبنوی رحمہ اللہ تعالیٰ میں ہے
 وبالجمله كون الكذب في الكلام اللفظي قبيحاً بمعنى صفة نقص ممنوع عند الاشاعة
 ولذا قال الشريف المحقق انه من جملة الممكنات وحصول العلم القطعي لعدم وقوعه
 في كلامه تعالى باجماع العلماء والانبیاء علیہم السلام لا ینافی امکانہ فی ذاتہ کسائر
 العلوم العادیة القطعیة وهو لا ینافی ما ذکرہ الامام الرازی الخ
 تحریر الاصول محقق ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ اور اس کی شرح تقریر و تجریر الاصول ابن امیر الحاج
 رحمہ اللہ تعالیٰ میں ہے۔

”وحيث ان كان مستحيلاً عليه ما ادرك فيه نقص ظهر القطع باستحالة
 اتصافه اى الله تعالى بالكذب ونحوه تعالى عن ذلك وايضا لو لم يتنع اتصاف فعله
 بالقبير يرتفع الا مان عن صدق وعده وصدق خبر غيره اى الوعد منه تعالى
 وصدق النبوة اى لو مجرم بصدق اصلاً وعند الاشاعرة كسائر الخلق القطع

بعدم انتصافہ تعالیٰ بشئ من القبایح دون الاستحالة العقلیة کسائر العلوم اللقی
 یقطع فیہا بان الواقع احد النقیضین مع استحالة الآخر لو قدر انہ الواقع کالقطع
 بمکة وبغداد ای بوجودہما فانہ لا یجیل عدمہما عقلا و جینڈ ای و حین کاز الامر
 علی ہذا لا یلزم ارتفاع الامان لانہ لا یلزم من جواز الشئ عقلا عدم الجرم بعدہ
 والخلاف الجاری فی الاستحالة والامکان العقلی لہذا جاز فی کل نقیصۃ اقدّر
 تعالیٰ علیہا مسلوۃ ام ہی ای النقیصۃ بہا ای بقدرتہ مشمولۃ والقطع بانہ
 لا یفعل ای والحال القطع بعدم فعل تلك النقیصۃ الخ الفصل الثانی فی الحاکم^{۹۷}
 حضرت شیخ الہند قدس الشہ سرہ العزیز نے اپنے رسالہ جہد المقل فی تنزیہ المعز والندل میں ہذا
 بسط سے اس مسئلہ پر روشنی ڈالی ہے اور حضرت مولانا احمد حسن صاحب مرحوم کا پوربی مصنف
 رسالہ تنزیہ الرحمن اور مولانا عبد اللہ صاحب ٹوٹکی مرحوم مصنف رسالہ عجالة الراكب جو کہ
 امتناع ذاتی کے قائل ہیں ان کے دلائل کے واضح جوابات دیتے ہوئے ائمہ اہل سنت والجماعۃ
 کے نصوص استدلال میں پیش کئے ہیں یہ رسالہ نہایت مفید اور اس لائق ہے کہ اس کو ہمیشہ
 حرز جان بنایا جائے۔

حضرت مولانا خلیل احمد صاحب | حضرت مولانا خلیل احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ صدر مدرس مدرسہ
 رحمۃ اللہ علیہ پرافتخار | مظاہر العلوم سہارنپور و خلیفہ خاص حضرت گنگوہی و حضرت
 قطب عالم حضرت حاجی امداد اللہ صاحب قدس الشہ اسرارہما کے متعلق یہ افتر کیا کہ موصوف
 اپنی کتاب براہین قاطعہ میں معاذ اللہ شیطان کے علم کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 علم سے زائد کہتے ہیں اور اس کو آپ سے اعلم قرار دیتے ہیں حالانکہ یہ بھی افتر احمض ہے۔ براہین قاطعہ
 میں یہ مضمون نہ صراحتہ موجود ہے اور نہ یہ امر التزانا بالالتزام الصریح کسی عبارت سے لازم آتا ہے
 سیاق اور سباق اس مضمون کے مخالف ہے۔ حضرت مولانا مرحوم تمام علوم عالیہ اور کالات
 علمیہ و علمیہ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اعلم اور اشرف تمام عالم سے مانتے ہیں کوئی

شخص بھی اولین و آخرین جن وانس ملک اور غیر ملک میں سو آپ کا ہم رتبہ نہیں ہو سکتا ہے ہاں علوم خسیسہ رذیلہ جنکو شرف ذاتی حاصل نہیں بلکہ ان کا حصول ہی ناجائز اور خسیس ہے ان میں اگر کوئی بڑھ جائے اور اس کا اقرار یا ثبوت ہو جائے تو اس سے اعلیٰ ثابت نہیں ہوتی اور نہ اس کا موصوف صاحب شرافت ہو سکتا ہے۔ خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں ان من العلم لجهلاً اور فرماتے ہیں اللہم انی اعوذ بک من علو لا ینفع الحدیث قرآن میں تصریح وما علمناہ الشعر وما ینبغی لہ الآیۃ۔ ہد ہد کا یہ معاملہ اَحَطْتُ بِمَا لَوْ تُحِطُ بِهِ الْآیۃ۔

حضرت سلیمان علیہ السلام سے اعلیٰ کو کسی طرح مستلزم اشرفیت نہیں براہین قاطعہ مدہ و مدہ کے دیکھنے سے یہ امر بخوبی واضح ہوتا ہے کہ۔ خود فرماتے ہیں۔ "پس اعلیٰ علیین میں روح مبارک علیہ السلام کی تشریف رکھنا اور ملک الموت سے افضل ہونے کی وجہ سے ہرگز ثابت نہیں ہوتا کہ علم آپ کا ان امور میں ملک الموت کی برابر بھی ہو چ جائیکہ زیادہ الخ۔

حضرت مولانا اشرف علی صاحب	حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی خلیفہ خاص
مرحوم کے متعلق افترا	حضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ صاحب قدس اللہ

تعالیٰ اسرار ہما کے متعلق افتر کیا کہ وہ اپنے رسالہ حفظ الایمان میں لکھتے ہیں کہ معاذ اللہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا علم زید و عمرو بلکہ چوپایوں کے برابر ہے۔ حالانکہ ان کی عبادت اور سیاق و سباق بالکل اس کے خلاف ہے حضرت مولانا مرحوم اطلاق لفظ عالم الغیب کی بحث میں فرماتے ہیں "ایسا علم غیب تو زید و عمرو بلکہ ہر جی و مجنوں بلکہ جمیع حیوانات و بہائم کے لئے بھی حاصل ہے الخ حفظ الایمان ص ۱۷ یہاں لفظ اتنا نہیں فرمایا ہے جس کا فرق ظاہر و باہر ہے بلکہ ہر مقدار میں لفظ اتنا میں ہو سکتی تھی لفظ ایسا میں نہیں۔ اور خود مولانا مرحوم نے اپنے رسالہ بسط البنیان فی توضیح حفظ الایمان میں اس الزام کی تردید فرمائی ہے۔ اور اپنی عبادت کی ایسی عمدہ توضیح فرمائی ہے جس سے کوئی شبہہ باقی نہیں رہ سکتا۔ ہم نے اپنے رسالہ الشہاب الثاقب علی المسترق الکاذب میں ان جملہ امور کے متعلق پوری تفصیل لکھ دی ہے۔

خلاصہ یہ کہ مولوی احمد رضا خاں صاحب اور ان کے ہمنویان مجاورین اہل ہند (مجاہدین عرف اہل مدینہ میں ان غیر ملکوں کے باشندوں کو کہتے ہیں جو کہ مدینہ میں پیدا ہوئے ہوں اور باہر سے آکر اقامت پذیر ہو گئے ہوں) نے اس رسالہ کو جو کہ باسم حسام الحرمین علی عنق اہل الکفر والین کے نام سے موسوم کر کے بعد میں شائع کیا گیا تصدیق اور مہر و دستخط کے لئے وہاں کے اہل علم اور مذہبی رؤسا پر پیش کیا۔ ظاہر ہے کہ ان عنوانات سے ہر ناواقف مسلمان پورے غیظ و غضب میں آجائے گا۔ اور جو کچھ بھی اس سے ہو سکے گا کر گذرے گا اور جہاں تک ممکن ہوگا برا بھلا لکھ دیگا۔ چنانچہ یہی ہوا۔ بعض بیوقوفوں نے تو غیظ و غضب میں آکر بلا شرط و استثناء تکفیر و تصدیق کر دی اور اکثر سمجھدار اور محتاط لوگوں نے شرط لگائی کہ اگر واقع میں ان اشخاص کے ایسے ہی اقوال و عقائد ہیں اور ان سے اس کے خلاف ثبوت نہیں ہے اور انھوں نے رجوع کیا ہو تو بے شک جو کچھ مؤلف رسالہ نے لکھا ہے صحیح ہے۔

یہ کارروائی نہایت جدوجہد اور اختصار کے ساتھ ہو رہی تھی ہم کو صرف اس قدر معلوم ہو سکا تھا کہ یہ اشخاص علماء اور مفتی اور اہل اثر کے پاس دوڑ رہے ہیں مگر کس مقصد کے لئے یہ کارروائی ہو رہی ہے بالکل پتہ نہیں چلتا تھا اور صرف یہ خیال تھا کہ چونکہ حضرت مولانا خلیل احمد صاحب مرحوم ابھی تشریف لائے تھے اور ان سے یہاں کے اعظم علماء اور اکثر طلباء ملے تھے اور سند حدیث اور اجازت وغیرہ حاصل کی تھی۔ اہل علم میں ان کی بہت مقبولیت ہوئی تھی اس لئے حاسدوں اور دشمنوں کو ان کے خلاف اور اسی ذریعہ سے ہمارے خلاف پروگنڈا کرنا منظور ہے ساتھ ہی ساتھ یہ بھی خیال تھا کہ اگر کوئی بات ہمارے یا ہمارے اکابر کے خلاف ہوگی تو کم از کم ہم سے پوچھا تو جائے گا۔ اسی حالت میں کئی روز گذر گئے۔ پھر تجسس پر یہ معلوم ہوا کہ کسی تحریر پر تصدیق کرائی جا رہی ہے تو اس کی تلاش ہوئی کہ وہ تحریر کیا ہے۔ بالآخر شیخ عبدالقادر شلبی طرابلسی کے پاس جب وہ تحریر پہنچی تو انھوں نے مجھ کو بلا بھیجا اور یہ رسالہ دکھلایا میں نے ان کو حقیقۃ الامر سے مطلع کیا اور پھر میں امین الفتویٰ شیخ عمر حماد مرحوم کے پاس گیا اور تحذیر الناس اور فتاویٰ سیدیہ

وغیرہ کی عبارتیں دکھلائیں تو انھوں نے بہت افسوس کیا اور مفتی احناف افندی تاج الدین الیاس مرحوم کے پاس پہنچے اور ان سے تمام حقیقت بیان کی انھوں نے بھی افسوس کا اظہار کیا اور کہا کہ ہکو تو حقیقت کا علم نہ تھا تو نے ہم کو پہلے کیوں نہ مطلع کیا۔ چونکہ میرے تعلقات ان لوگوں سے پہلے سے بہت گہرے تھے مفتی صاحب موصوف کا نواسہ میرے پاس پڑھتا تھا نیز دوسرے اہل مدینہ نو جوان بڑے خاندان والے یا احباب تھے اس لئے میں نے ان سے کہا کہ مجھ کو اعتماد تھا کہ اگر میرے مشائخ اور اساتذہ یا میرے متعلق آپ کے پاس کسی قسم کی کوئی خبر پہنچے گی تو آپ ضرور بالضرور مجھ سے اس کو دریافت کریں گے۔ انھوں نے جواب دیا کہ ہم کو بالکل علم نہیں کہ یہ حضرات تیرے اساتذہ اور مشائخ ہیں۔ بہر حال اب تو جو کچھ ہونا تھا ہو چکا۔ ہم نے تصدیق میں کافی احتیاط کر لی ہے اور لکھ دیا ہے کہ اگر واقع میں ان اشخاص کے یہی اقوال اور عقائد ہیں اور رجوع ثابت نہیں ہے تو مؤلف رسالہ کا قول صحیح ہے۔ اگر پہلے سے اس کا علم ہوتا تو ہم ہرگز اتنی بھی تصدیق نہ کرتے۔ اسی طرح اور دوسرے اشخاص نے جواب دیا۔ اسی اثنا میں یہ بھی پیش آیا کہ افندی سید احمد بزرگبخاری مرحوم مفتی شافعیہ کے پاس مولوی احمد رضا خاں صاحب پہنچے اور رسالہ مذکورہ کے ساتھ رسالہ علم غیب بھی پیش کیا مفتی صاحب نے بالشروط پہلے رسالہ کی تصدیق تو کر دی تھی مگر مسئلہ علم غیب میں مخالفت کی آخر میں کچھ بحث ہوئی مفتی صاحب ناراض ہو گئے اور خفا ہو کر کہا کہ میری تصدیق واپس بھیجو مگر مولوی احمد رضا خاں صاحب چلے آئے اس کے بعد مفتی صاحب نے رسالہ غایتہ المامول فی علم غیب الرسول (علیہ السلام) لکھا جو کہ ہندوستان میں چھپ کر شائع ہوا تھا۔ مولانا منور علی صاحب مرحوم راجپوری کی سعی و کوشش جو کہ اس زمانہ میں وہاں موجود تھے اس کی اشاعت میں زیادہ کارگر ہوئی۔

اس فتنہ پر یہ کوشش بڑے زور سے عمل میں لائی گئی تھی کہ انھیں حضرات کے تلامذہ اور متبعین حسین احمد اور اس کے برادران وغیرہ ہیں۔ لوگوں نے کہا کہ آج تک ہم نے کوئی بات ان سے خلاف طریقہ اہل سنت والجماعت نہیں دیکھی تو یہ جواب دیا کہ وہ چھپاتے ہیں اور رفتہ رفتہ وہ سب لوگوں کو

گمراہ کر دیں گے۔ اس پر دہگنڈہ کو سید حسین مرحوم کا بلی کے ذریعہ سے جو کہ عثمان پاشا دہلی مدینہ منورہ کے یہاں رسوخ کامل رکھتا تھا عثمان پاشا موصوف تک پہنچایا گیا مگر پول کھل جانے اور عنایت ایزدی کے شامل حال ہو جانے اور جناب رسالتآب صلی اللہ علیہ وسلم کی برکات نے ان کو ناکام کیا اور بھگت اللہ ہمارا کوئی بال بیک نہ کر سکے۔ کچھ عرصہ تک ہندوستانی مجاورین اور بعض ان کے ہمنواؤں میں کچھڑیاں پکتی رہیں۔ مخالفیتیں بھی لوگ کرتے رہے۔ مگر میرا حلقہ درس بڑھتا ہی رہا قبولیت عامہ اہل مدینہ اور اہل علم و فضل میں روز افزوں ہوتی رہی۔ اور مخالف اشخاص کو ناکامی کے ساتھ ذلت کا بھی سامنا ہوتا رہا۔ اگرچہ ہم نے کبھی کسی سے انتقام اور توہین کا معاملہ نہیں کیا مگر منتقم حقیقی کی آنکھیں کھلی ہوئی تھیں دو تین ہی سال میں تمام مخالفین کا قلع قمع ہو گیا۔ وللہ الحمد والمنة۔

سفر ہندوستان | پہلے گزر چکا ہے کہ ۱۳۲۷ء میں میری پہلی اہلیہ مرحومہ چند مہینہ تب دق
دوسری مرتبہ | میں بتلوار ہکر وفات کر گئی۔ ایک لڑکی تین چار برس کی چھوڑی۔ چونکہ معیشت کی تنگی تھی۔ تمام خاندان کی آمدنی ماہواری سوردیہ بھی نہ تھی مدینہ منورہ کی گرانی پر یہ مقدار بڑی مشکل سے اتنے بڑے خاندان کے لئے کافی نہیں ہو سکتی تھی اگرچہ اس وقت بہ نسبت سابق بہت کچھ سہولتیں مہیا ہو گئی تھیں مگر اسی کے ساتھ حضرت والد صاحب مرحوم کا یہ ارادہ کہ میں اپنی زندگی میں چھ مکان (مہر ہر اولاد کے لئے ایک ایک) بنا دوں یہ ایک ایسا عزم تھا کہ وہ کسی طرح وسعت کے ساتھ مصارف کی اجازت نہ دیتا تھا۔ ایسی صورت میں اگر مدینہ منورہ میں کسی خاندان میں خواہ اہالی مدینہ میں سے ہوتا یا مجاورین میں سے نکاح کا ارادہ کیا جاتا تو انتہائی دقتوں کا سامنا ہوتا۔ عرب کی عورتیں بہ نسبت ہندوستانی عورتوں کے زیادہ تر آزاد اور مصارف میں زیادہ تر وسعت پذیر ہیں۔

خورش اور پوشش کی فضول خرچیاں معمولی آمدنی سے پوری ہونی مشکل ہوتی ہیں۔ پھر آئے دن رشتہ داروں بالخصوص عورتوں کا آنا جانا۔ قیلہ اور اجتماعات کرنا اور ان کے مصارف کا بار گراں اٹھانا مع قیلہ غالباً قیلہ سے مانگوں ہے جس کے معنی دو پہر میں آرام کرنے اور سونے کے ہیں۔ مگر اب عرف میں دن کے وقت چند اجاب کا مجمع ہونا اور کھانا اور اچار وغیرہ کا ایک مجلس میں تناول کرنا بالخصوص باغوں یا پہاڑوں یا سیلاب کے کناروں وغیرہ پر اور فرج و سرور کی باتیں غل میں لا مارا ہوتا ہے۔ عموماً اہل حرمین اوقات فراغ میں شہر کے باہر باغوں وغیرہ جاتے ہیں اور اپنی ساتھ ضروریات خورد و نوش لے جاتے ہیں اور دو دو چار چار دن یا کم و بیش وہاں رہتے ہیں حسب مذاق وہاں خوشگوار ہے

معمولی بات تھی۔ ہندوستانی مجاورین بھی رفتہ رفتہ وہاں کی عادات سے کم و بیش متاثر ہو گئے ہیں۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم اور عزیزم محمود سلمہ کے نکاحوں سے تجربہ ہو چکا تھا علاوہ ازیں کفو کا ملنا بھی سخت مشکل تھا۔ ان وجوہ کی بنا پر ہندوستان کے سفر کرنے اور یہاں کفو میں عقد کرنے کا حکم والد صاحب مرحوم نے نافذ کر دیا اور اپنے احباب اور رشتہ داروں کو اس کے لئے انتظام کرنے کے واسطے خطوط بھیج دیئے۔ جیسا کہ میں پہلے لکھ چکا ہوں کہ میری اس زمانہ میں عین خواہش تھی کہ اب جبکہ کتب درسیہ اور مضامین عالیہ علم کلام و فقہ و اصول حدیث و تفسیر وغیرہ کے مستحضر ہو چکے ہیں اور فنی کتابوں پر عبور حاصل ہو چکا ہے کسی طرح حضرت استاذ الاساتذہ راس المحققین مولانا شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز تک باریابی ہو جائے تو اپنے اشکالات کو حل کرنے اور کتب حدیث کے دوبارہ پڑھنے کا شرف حاصل ہو۔ مگر اس تمنا کے پوری ہونے کے اسباب ہتیانہ تھے۔ اس حادثہ کے واقع ہونے اور حضرت والد صاحب مرحوم کے اس حکم سے آرزوں کا باغ سرسبز ہو گیا اور بلا پس و پیش میں جناب حاجی شیخ احمد علی صاحب مرحوم و مغفور کے زیر سرپرستی روانہ ہونے کو تیار ہو گیا۔

حاجی شیخ احمد علی صاحب مرحوم کے احوال | شیخ صاحب مرحوم نہایت معمر بزرگ تھے تقریباً نوے برس یا اس سے زیادہ عمر تھی اگرچہ اصل باشندہ ضلع اعظم گڑھ کے کسی دیہات کے تھے۔ مگر مدت دراز سے اعزہ و اقارب اور زمینداری وغیرہ کو چھوڑ کر فیض آباد میں مقیم تھے۔ نہایت زاہدانہ اور مرضاضانہ زندگی بسر کرتے تھے۔ اہل فیض آباد بالخصوص حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی قدس اللہ سرہ العزیز کے متوسلین ان سے بہت زیادہ مانوس تھے۔ حضرت والد صاحب مرحوم سے بھی ان کے تعلقات بہت گہرے تھے۔ مرحوم دو سال یا کم و بیش سے مدینہ منورہ میں ہمارے ہی مکان میں مقیم تھے۔ اس سے پہلے بھی وہ کئی مرتبہ حجاز کا سفر کر چکے تھے۔

(بقیہ حاشیہ ۳) اوقات کاٹنے میں عورتیں بھی جاتی ہیں اور بسا اوقات یہ اجتماعات گھروں ہی میں ہوتے ہیں)

مرحوم بہت زیادہ عابد و زاہد اور اتباع سنت کے شائق تھے انھوں نے فیض آباد میں کوشش کر کے مدرسہ دینیہ کی بنیاد بھی ڈالی ٹاٹ شاہ مرحوم کی مشہور مسجد کے ایک کمرہ میں اقامت پذیر تھے اور وہیں لڑکے بھی پڑھتے تھے انہیں کے نام پر یہ مدرسہ احمدیہ حنفیہ کے نام پر مشہور ہوا انھوں نے اس زمانہ میں لائق مدرس کی خواستگاری کی چنانچہ مولانا محمد ضرغام الدین صاحب صدیقی ساکن قصبہ کوال ضلع مظفر نگر مناسب تنخواہ پر بھیجے گئے۔ مولانا موصوف ایک معزز اور شریف خاندان کے ممبر ہیں۔ ان کے اسلاف پادشاہی زمانہ میں قصبہ کوال کے قاضی تھے ان کے خاندان میں علمی شغف اور دلچسپی برابر چلی آتی تھی اگرچہ انقلابات زمانہ سے معاشی مشکلات میں مثل دیگر مشرفا اسلام ان کا خاندان بھی مبتلا ہو گیا تھا۔ مگر علمی مذاق اور شرفاء کے عزائم و اخلاق بڑے پیمانہ پر موجود تھے۔ مولانا موصوف بہت سی کتابوں میں میرے ہم سبق بھی رہے ہیں۔ ابتداء سے ان کی طبیعت نہایت صالح اور زاہد و مرتاض واقع ہوئی ہے۔ لوجوانی کی شوخیاں اور شرارتیں ان میں زمانہ طالب علمی میں بھی نہ تھیں۔ جب مدرس ہو کر فیض آباد پہنچے ہیں تو ان سے جناب شیخ احمد علی صاحب مرحوم کی بہت موافقت آئی اور رفتہ رفتہ موصوف وہاں کے مستقل رہنا اور قطب بن گئے۔ مدرسہ بھی مستقل عمارت اور وسعت کے ساتھ بن گیا اور بحمد اللہ اب تک شیخ صاحب مرحوم کا یہ فیض جاری ہے۔

شیخ صاحب مرحوم کی سرپرستی میں یہ سفر دینہ منورہ سے ہندوستان تک نہایت خوشگواہی اور برکات سے قطع ہوا۔ اور راستہ میں نعمت حج و عمرہ بھی حاصل ہوئی۔ بمبئی سے روانگی پر جہانسی تک انھیں کے زیر سایہ سفر رہا اس کے بعد وہ کانپور کو روانہ ہو کر فیض آباد چلے گئے اور میں ہلی ہوتا ہوا دیوبند پہنچا۔ ترمذی شریف کا بہت تھوڑا حصہ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں ہو چکا تھا اس میں شریک ہو گیا اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ ہی کے در اقدس پر قیام کیا۔ پھر مدرسہ میں ایک مخصوص حجرہ لیکر رہنے لگا۔

دیوبند کی حاضری کی باطنی وجہ | ۱۳۲۳ھ تک دارالعلوم کی سرپرستی حضرت قطب العالم

مولانا گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز کے متعلق تھی۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو نہایت زیادہ خیال اسکی بہبودی اور ترقی کا تھا۔ عموماً مدرسین اور اراکین حضرت کے تلامذہ اور متوسلین ہی تھے اور تمام مشکلات اور مہمات میں آپ سے رجوع کرتے تھے اور بجد اللہ کامیاب ہوتے تھے۔ مگر ۱۳۲۳ھ میں جبکہ حضرت قطب العالم رحمۃ اللہ علیہ کا وصال ہو گیا۔ تو سوائے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ جماعت میں کوئی ایسا بڑا نہ تھا جو کہ فرائض سرپرستی کا قابل سمجھا جائے اور تمام اراکین دارالعلوم اور کارکنوں کا مربی ہو سکے۔ اس لئے تمام جماعت نے حضرت مرحوم ہی کو سرپرست بنالیا۔ اور طبعی طور پر ہونا بھی یہی چاہئے تھا۔ جب تک حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز کا سایہ تھا تو تمام ماتحتوں کو کوئی خصوصی فکر نہ ہوتی تھی۔ جیسے باپ ماں کی موجودگی میں اولاد کو امور خانہ داری کی طرف سے اطمینان ملی ہوتا ہے یہاں بھی یہی حال تھا۔ مگر اب حال دگرگوں ہو گیا۔ اب تمام افکار نے پسماندوں بالخصوص حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ صدر مدرس اور مولانا حافظ احمد صاحب صدر مہتمم اور مولانا حبیب الرحمن صاحب مہتمم کو چاروں طرف سے گھیر لیا۔ اگرچہ رسمی طور پر ہر دو حضرات مہتممین کے یہ عہدے بعد میں معین کئے گئے مگر باعتبار انجام دہی فرائض پہلے ہی سے چلے آتے تھے۔ اگرچہ اس وقت میں بھی مجلس اہل شوریٰ کی بعض بعض بہت معزز ہستیاں مولانا ذوالفقار علی صاحب مرحوم و مولانا فضل الرحمن صاحب مرحوم۔ حاجی ظہور الدین صاحب مرحوم موجود تھیں مگر ان پر بھی اس قدر افکار ترقی دارالعلوم اور بہبودی نے ہجوم نہیں کیا۔ اور نہ ان کی پیرانہ سالی اس کی اجازت دیتی تھی کیونکہ وہ حضرات بھی چراغ سحری سے زیادہ قوت نہ رکھتے تھے۔ نیز عام اطراف و جوانب میں ان کی شہرت بھی ایسی نہ تھی۔ یہی تینوں حضرات جزئیات و کلیات دارالعلوم میں سرگرداں رہتے تھے اور بڑی بڑی اسکیمیں بناتے اور عمل میں لاتے رہتے تھے۔ اور فتن و شرور کے دفع کرنے میں پوری سرگرمی دکھاتے تھے۔ اور بالآخر اس کا بار حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ پر بہت ہی زیادہ تھا۔ اسی زمانہ میں غالباً ۱۳۲۵ھ یا ۱۳۲۶ھ میں ایک ایسے مجمع میں جس میں دارالعلوم کی علمی ترقی پر غور و خوض ہو رہا

تھا حضرت حافظ احمد صاحب مرحوم نے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے کہا کہ اگر مولوی انور شاہ کشمیری۔ مولوی عبید اللہ سندھی۔ مولوی مرتضیٰ حسن چاند پوری۔ مولوی سہول بھاگلپوری۔ مولوی عبد الصمد کرتپوری۔ حسین احمد یہاں آکر جمع ہو جاتے تو دارالعلوم کی علمی ترقی بڑے اعلیٰ پیمانہ پر پہنچ جاتی۔ اس زمانہ میں حضرت مولانا انور شاہ صاحب مرحوم دہلی چھوڑ کر کشمیر میں اقامت پزیر ہو گئے تھے۔ مولانا عبید اللہ صاحب عرصہ سے سندھ ہی میں مقیم تھے۔ دیوبند کی آمدورفت بھی عرصہ سے منقطع تھی مولانا مرتضیٰ حسن صاحب در بھنگہ میں مدرس اول اور بہت بڑے صاحب نفوذ تھے۔ مولانا محمد سہول صاحب مدرسہ عالیہ کلکتہ میں بڑی تنخواہ پر ملازم تھے۔ مولانا عبد الصمد صاحب مرحوم رڑکی مدرسہ رحمانیہ میں مدرس اول تھے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کو یہ بات پسند آئی اور اگرچہ بظاہر سکوت کیا مگر خدا جانے کیا باطنی تصرف کیا کہ یہ سب اشخاص بغیر کسی ظاہری جدوجہد اور خط و کتابت کے یکے بعد دیگرے دیوبند پہنچ گئے۔ ممکن ہے کہ بعض بعض اشخاص سے کچھ ظاہری جدوجہد کی نوبت آئی ہو۔ مگر اکثروں کو کسی قسم کی خط و کتابت اور طلب و فہمائش کی نوبت نہیں آئی۔ جس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ یہ اجتماع حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے باطنی تصرف سے واقع ہوا تھا۔ اس وقت مولانا عبید اللہ صاحب کا تشریف لانا کسی سیاسی اور پولیٹیکل جذبہ کے ماتحت بالکل نہیں تھا بلکہ ان کا نصب العین دارالعلوم کو ترقی دینا اور تمام ملک میں اس کی منسبوت ساکھ کا قائم ہو جانا۔ طلباء و قدیم (جو کہ دارالعلوم سے فارغ ہو چکے ہیں) ان میں یکجہتی اور مکمل تنظیم ہو جانی اور دارالعلوم کی ہر قسم کی بہبودی اور ترقی اعلیٰ پیمانہ پر قائم ہو جانی یہی امور ان کے پیش نظر تھے اور اسی نصب العین کے ماتحت انھوں نے جمعیۃ الانصار وغیرہ حسب ارشاد حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ قائم کی تھی۔ مراد آباد اور میرٹھ کے جلسے اسی اسکیم کے ماتحت ہوئے تھے۔ اسی نصب العین کے ماتحت اسلامی مدارس کی تنظیم بھی تھی۔ رولٹ رپورٹ میں جو ہدایات مولانا موصوف کی آمد کے متعلق بکے گئے ہیں مثل دیگر امور کثیرہ واقعیت سے خالی ہیں۔ یہ اجتماع کچھ عرصہ تک رہا اور اس نے پھل پھول شاخیں اور کوئیلیں نکالنی شروع کیں

مگر فلک کو زہ پشت کو پسند نہ آیا اور مقاصد میں کامیابی کی راہ میں اس نے سخت در سخت روڑے پیدا کر دیئے۔

دارالعلوم کی مدرسہ اور جلسہ دستار بندی | میں غزلہ شعبان تک دارالعلوم میں کتب دورہ میں سے ترمذی اور بخاری شریف کو جدوجہد کے ساتھ پڑھتا رہا۔ ۱۳۲۷ھ شوال میں اکابر نے مجھ کو تدریس کا حکم کیا۔ جلسہ اہل شوریٰ نے حضرات مہتممین رحمہما اللہ تعالیٰ کی خواہش اور تجویز کو پاس کر دیا کہ حسین احمد کو بالفعل بشاہرہ للکلیۃ ماہوار مدرسہ کر دیا جائے اور اس کے بعد جب بھی وہ مدینہ منورہ سے ہندوستان میں آئے اس کو بغیر تجدید اجازت از مجلس شوریٰ مدرسہ کیا جائے چنانچہ مجھ کو متعدد اسباق اور پرکی کتابوں کے دیئے گئے۔ اس سے مجھ کو علمی ترقی کے علاوہ مالی وسعت بھی حاصل ہو گئی۔ اور دوسری بڑی نعمت یہ حاصل ہوئی کہ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ جب سفر فرماتے تو میں بھی ساتھ ہوتا اور شرف خدمت گزاری سے باریابی ہوتی۔ ۱۳۲۸ھ میں تجویز ہوا کہ دستار بندی کا جلسہ عرصہ دراز سے نہیں ہوا ہے اس کو عمل میں لانا چاہئے۔

دستار بندی کی حقیقت اور رواج | زمانہ ہائے قدیم میں اس امر کے ظاہر کرنے کے لئے کہ طالب علم کتب درسیہ پڑھ کر اور علوم و فنون فقہ و حدیث میں ماہر ہو کر اس درجہ میں پہنچ گیا ہے کہ اس کے فتاویٰ قابل اعتماد سمجھے جائیں اور اس کی تعلیم و تدریس قابل اطمینان شمار ہو دو طریقے جاری کئے گئے تھے۔ ایک سند دینا جس میں اساتذہ اپنے تلامیذ کی کتب خواندگی اور اس کی صلاحیت علمی اور عملی اور اپنی اجازت ظاہر کیا کرتے تھے اور دوسرا طریقہ دستار بندی یا خرقة عطا کر نیکا ہوتا تھا مجمع عظیم میں اساتذہ تلمیذ کے سر پر اپنے ہاتھ سے دستار باندھ دیتے تھے یا اپنا جبہ وغیرہ خر قہائے علماء عطا کرتے تھے۔ اس طریقہ ثانیہ سے عام و خاص میں تلمیذ کی قابلیت کا علم اور جہر چاہو جاتا تھا۔ بخلاف سند کے کہ اس کو سمجھنا اور پڑھنا صرف اہل علم سے ہو سکتا تھا۔

دارالعلوم دیوبند قائم ہونے کے بعد فارغ التحصیل طلبہ کی دستار بندی کا طریقہ جاری

کیا گیا۔ دوسرے تیسرے سال اجتماع عظیم کیا جاتا تھا اور دستار بندی اور سند اور امتحان اور تقریر علمی کی رسوم جاری ہوتی تھیں۔ اس طریقہ سے دارالعلوم کی شہرت بہت زیادہ ہونے لگی۔ نیز تعلیم عربی اور تحصیل علوم دینیہ کا جذبہ لوگوں میں بڑے پیمانہ پر پیدا ہو گیا۔ یہ طریقہ غالباً ۱۳۱۵ء تک جاری رہا مگر بعد میں کچھ ایسے عواقب پیش آئے کہ اس کی انجام دہی نہیں ہو سکی۔ طلبہ کو صرف سند دیدی جاتی تھی۔ مگر عام لوگوں اور بالخصوص فارغ التحصیل طلبہ کے تقاضے دستار بندی کے برابر ہوتے رہتے تھے جنکو لطائف حیل سے ارباب اہتمام ٹالتے رہتے تھے۔ دارالعلوم دیوبند ۱۳۱۵ء سے ۱۳۱۶ء تک مختلف مشکلات میں مبتلا ہوتا رہا داخلی اور خارجی صدمات آئے دن پیش آتے رہے۔ مولانا محمد یعقوب صاحب مرحوم مدرس اول کا وصال، مولانا رفیع الدین صاحب مرحوم مہتمم کی ہجرت، مولانا سید احمد صاحب دہلوی مدرس اول کا مدرسہ سے بیزار ہو کر سفر بھوپال ارباب اہتمام کی تبدیلی کبھی حضرت حاجی عابد حسین صاحب مرحوم کبھی منشی فضل حق صاحب مرحوم کبھی مولانا محمد منیر صاحب مرحوم نانوتوی کبھی مولانا حافظ احمد صاحب مرحوم یکے بعد دیگرے مہتمم ہوتے رہے۔ اس تغیر اور تبدل میں اندرونی انتظامات اور افکار میں بہت کچھ قلق اور شور و کاظم ہو رہا جس سے ارباب انتظام کو اتنی مہلت نہیں مل سکی کہ وہ اس جملہ دستار بندی کا نظام قائم کریں۔ ۱۳۱۶ء میں انھیں شورشوں کے دبانے کے لئے حضرت قطب عالم مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ اور نواب محمود علی خاں صاحب آف چھتاری مرحوم اور دیگر ملک کے اکابر جمع ہوئے۔ اور مولانا حافظ احمد صاحب مرحوم کو مستقل مہتمم بنایا گیا۔ امید تھی کہ اب شورشوں کا قلع اور قمع ہو جائیگا مگر ۱۳۱۷ء تک قلع و قمع بالکلیہ نہ ہو سکا۔ اس کے بعد مکمل سکون پیدا ہوا۔ اس وقت سے ترقیات دارالعلوم کا دروازہ بڑے پیمانہ پر کھلنے لگا۔

چونکہ ایک طرف تو فارغ التحصیل طلبہ کی مقدار بہت زیادہ ہو گئی تھی جنکا اندازہ ہزار سے زیادہ تھا اس لئے صرف عماموں کی بہم رسانی کے لئے زکریا کی ضرورت ہوتی۔ مگر اس سے بڑھ کر مصارف مہمانداری جو کہ ایسے اجتماع پر ضروری ہیں ان سے منتظم حضرات بہت گھبراتے تھے

اول تو خود علماء فارغ التحصیل ہی کا شمار اتنا تھا کہ ان کی مہمانداری کے لئے کافی مقدار کی ضرورت تھی۔ ثانیاً دارالعلوم کی شہرت اس قدر بڑھ چکی تھی کہ اندازہ کیا جاتا تھا کہ معمولی اعلان پر دس پندرہ ہزار مسلمان ضرور اطراف و جوانب سے جمع ہو جائیں گے۔ چونکہ لوگوں کے مطالبے بہت زور کے اور زیادہ ہوئے۔ اس لئے ہر دو حضرات ہمتمین مرحومین نے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ پر اس کی انجام دہی کا زور دیا اور اس کے فوائد اور تقاضوں وغیرہ کا ذکر کیا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ بھی موافق ہو گئے اور پھر تینوں حضرات نے مجلس شوریٰ میں پیش کر کے منظوری لی۔ اور ۱۶، ۱۷، ۱۸ اپریل ۱۹۱۷ء جلسہ کا اعلان کر دیا۔ ضروریات جلسہ کے لئے بہت بڑی رقم کی ضرورت تھی اس لئے طلبہ کے وفود اطراف و جوانب میں تحصیل چندہ کے لئے روانہ کئے گئے مسلمانوں نے ہر صوبہ اور ہر گوشے سے لبیک کہا کہ اور تقریباً ایک ماہ سے کم میں جبکہ وفود واپس آئے تو اٹھارہ بیس ہزار روپیہ جمع ہو گئے تھے۔ اور شہرہ بھی جلسہ کا اس ذریعہ سے بہت زیادہ ہو گیا تھا۔ تمام انتظامات لازمہ بڑے پیمانہ پر انجام دئے گئے۔ اور بجز اللہ اس حسن و خوبی سے تمام امور تکمیل پائے گئے کہ عوام تو درکنار خواں اور ماہرین کو سخت تعجب ہوتا تھا کہ ان بوریشین غریب علماء نے اس قدر عظیم الشان شاہانہ کام کو کس طرح انجام دیدیا۔ مسلمان جوق جوق اطراف اور جوانب سے نہایت شوق اور محبت سے آکر جمع ہو گئے۔ اہل شہر نے اپنے اپنے مکانات مہمانوں کے لئے خالی کر دیئے۔ مہمانی کے لئے نہایت بڑے پیمانہ پر مطبخ بنایا گیا۔ دہلی سے مشہور بادرچی بلائے گئے۔ ہر قسم کی ضروریات کا مکمل انتظام کیا گیا۔ جملہ امور متعلقہ کے لئے شعبے قائم کئے گئے طلبہ اور ملازمین و مدرسین کی پارٹیاں تقسیم کار کے اصول پر بنائی گئیں۔ ہر ذمہ دار اپنے اپنے کام میں منہمک اور مشغول رہتا تھا مگر حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ نہایت ساکت و صامت تفکر کے دریا میں غرق نظر آتے تھے۔ کبھی یہاں بیٹھ گئے کبھی وہاں۔ ان تمام ایام میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ مراقب پائے جاتے تھے اور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ کوئی نہایت ہی عظیم الشان بار آپ کے

پڑا ہوا ہے جس کی فکر میں ڈوبے ہوئے اپنے پروردگار سے عرض معروض کر رہے ہیں۔ اور واقعہ بھی یہی تھا۔ مشکلات خود بخود حل ہوتی جاتی تھیں جن امور کو عقدہ لائیکل اور معمولی طاقتوں سے بالاتر سمجھا جاتا تھا وہ چٹکیوں میں انجام پاتے تھے۔ لوکل حکام نے بھی مدد دینے میں کوتاہی نہیں کی۔ مدرسہ کے تالاب میں نہر سے پانی لایا گیا۔ جس کی وجہ سے مجمع کے لئے وضو وغیرہ میں بہت آسانی ہو گئی۔ ٹیوب ویل جگہ جگہ گاڑے گئے۔ پنڈال نہایت وسیع بنایا گیا۔ علاوہ ظاہری انتظامات کی تکیل کے باطنی تصرفات اور روحانی برکات کا ہر جگہ ظہور تھا معمولی بات یہ تھی کہ باوجودیکہ ہر وقت کئی کئی سو من غلہ اور گوشت پکتا تھا مگر کسی جگہ کتنا نظر نہیں آتا تھا۔ باوجودیکہ گرمیوں کا زمانہ تھا مگر مکھیوں کا اجتماع کہیں نہ تھا۔ غلاظت اور گندگی جو کہ ایسے جامع میں عموماً پائی جاتی ہے کہیں دیکھنے میں نہیں آتی تھی۔ اس قدر عظیم الشان مجمع میں کوئی شخص کھانے اور مہمانی کے فرائض سے محروم اور شاکی نہیں پایا گیا۔ حالانکہ معمولی معمولی باراتوں اور جامع میں اس قسم کی بے عنوانیاں سیکڑوں پائی جاتی ہیں۔ اس زمانہ میں اخبار نے جلسہ کی غیر معمولی کامیابی پر زور دار اور طویل طویل آرٹیکل شائع کئے۔

میرے ذمہ طلبہ کو عربی میں تقریر کرانہ کی خدمت تعین کی گئی تھی چنانچہ تھوڑے ہی دنوں میں مختلف عنوانات پر تقریباً بارہ یا پندرہ طالب علم عربی تقریر کے ماہر ہو گئے تھے۔ ارباب انتظام کی خواہش تھی کہ ان سبہوں سے مجمع عام میں عربی میں تقریر کرائی جائے گی۔

جلسہ میں اولاً جناب قاری عبدالوحید خاں صاحب مرحوم مدرس تجوید اور ان کو شاگردوں بالخصوص مولانا محمد طیب صاحب اور مولانا محمد طاہر ضیاء وغیرہ نے با تجوید قرآن سنایا۔ اس کے بعد حضرت مولانا حافظ احمد صاحب مرحوم و معذور نے اپنا مطبوعہ خطبہ موسومہ ”دارالعلوم دیوبند کا زریں ماضی اور مستقبل“ جو کہ نہایت مبسوط تھا اور اس میں دارالعلوم کی ماضی خدمات دینیہ اور علمیہ کو واضح طور پر ظاہر کیا تھا سنایا۔ اس میں مستقبل کی ضروریات اور اراکین کے ارادوں پر بھی روشنی ڈالی گئی تھی۔ اس کے بعد سب سے پہلے عربی زبان میں حضرت مولانا انور شاہ صاحب

رحمۃ اللہ علیہ نے بسوٹ تقریر فرمائی۔ ان کے بعد میں نے تقریر کی جو کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل کے متعلق تھی۔ پھر دو تین طلبہ نے تقریر کی مگر طلبہ کی انگلیں مایوسی سے تبدیل ہو گئیں جبکہ عام حاضرین نے مطالبہ کیا کہ تقاریر اردو میں ہونی چاہئیں ہم لوگ کچھ نہیں سمجھتے۔ چنانچہ ارباب انتظام نے مجبور ہو کر عربی تقریریں بند کرادیں اور اردو میں تقریروں کا سلسلہ جاری کیا۔ اس کے بعد دوسرے اجلاس میں دستار بندی کا سلسلہ شروع کیا گیا۔ سب سے پہلے حضرت مولانا انور شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی دستار بندی ہوئی اُس کے بعد میری دستار بندی کی گئی۔

میری دستار بندی اور اس کا تعہد | مجھ کو ایک عمامہ سبز حسب اصول مدرسہ دوسرے حضرات کی طرح مدرسہ سے از دست حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ بندھوایا گیا۔ اور مجھ کو خصوصی طور پر علاوہ دستار مدرسہ حضرت مولانا حکیم مسعود احمد صاحب صاحبزادہ حضرت قطب العالم گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے دوسری دستار عطا فرمائی پھر جناب حکیم مولانا احمد رضا رامپوری رکن مجلس شوریٰ نے تیسری دستار عطا فرمائی۔ علاوہ عربی تقریر کے اردو میں بھی مجھ کو تقریر کرنے کی نوبت آئی۔ حضرت مولانا احمد حسن صاحب امر وہوی رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت مولانا اشرف علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تقریروں اور مواعظ سے لوگوں نے بہت حظ لیا اور بہت زیادہ فوائد عام حاضرین کو حاصل ہوئے۔ افسوس کہ اتنے بڑے عظیم الشان مجمع کے لئے باوجود پنڈال کی وسعت کے مقرر کو آواز سب تک پہنچانا سخت مشکل ہوتا تھا۔ اس وقت تک لاؤڈ اسپیکر جاری نہیں ہوا تھا۔ ورنہ یہ مشکل پیش نہ آتی۔ اس مجمع میں صاحب زادہ آفتاب احمد خاں صاحب مرحوم نے بھی تقریر فرمائی تھی۔ خلاصہ یہ کہ یہ جلسہ اپنی معنوی اور مادی برکات اور عظمتوں کی بنا پر اپنا آپ ہی نظیر تھا۔ دوسری جگہ اس کی مثال نہیں پائی گئی۔ پوری تفصیلات اس کی مستقل رسالہ کی شکل میں شائع کی گئی تھیں جو کہ دارالعلوم کے ریکارڈ میں محفوظ ہے۔ اس میں دارالعلوم کو

بعد منہائی مصاریف بڑی مقدار چندہ کی بھی حاصل ہوئی۔ اور اس کے بعد دارالعلوم نے نمایاں شہرت اور قبولیت ملک میں پیدا کر کے ایسی ترقیاں کیں جنکا وہم و گمان بھی پہلے نہ تھا۔ وللہ الحمد والمنة۔

ہندوستان سے واپسی حجاز | چونکہ مدینہ منورہ میں والد صاحب مرحوم اور دیگر اعزہ موجود تھے اس لئے طبعی تقاضا وہاں پہنچنے کا علاوہ اس روحانی تقاضے کے جو کہ ان دیار مقدسہ کی حاضری کا ہر مسلمان کے دل میں ہوتا ہے جاری تھا مگر اس سو بڑھکر حضرت والد صاحب مرحوم کا آئے دن کا حکم تھا کہ جلد از جلد یہاں پہنچنا چاہئے۔ نیز طلباء مدینہ منورہ کے اور دیگر اعزہ کے تقاضے تھے جو کہ بذریعہ والد صاحب مرحوم بار بار ہوتے رہتے تھے۔ اسی بناء پر ۱۳۲۹ھ میں ارادہ سفر حجاز کیا گیا اور چونکہ حیفاء سے (جو کہ فلسطین کا مشہور بندر ہے اور بحر ابیض کے مشرقی کنارہ پر واقع ہے) مدینہ منورہ تک ریلوے کا سلسلہ متصل ہو چکا تھا اس لئے یہی مناسب معلوم ہوا کہ بمبئی سے پورٹ سعید کاٹکٹ لیا جائے اور وہاں سے حیفاء جانے والے جہاز میں سفر کیا جائے اور وہاں سے مدینہ منورہ ریل میں سفر کیا جائے۔ عبد الباقی خاں صاحب مرحوم الہ آبادی نے خواہش ظاہر فرمائی کہ وہ اپنی والدہ ماجدہ کو بمعیت اپنے چھوٹے بھائی قاری عبد الوحید خاں صاحب مرحوم مدرس دارالعلوم اور ایک ملازم حج کے لئے بھیجنا چاہتے ہیں نیز اپنے والد ماجد مرحوم کی طرف سے حج بدل بھی کرانا چاہتے ہیں۔ اس بناء پر انہیں کے حرب منشاء سفر کی تیاری کی گئی چونکہ ان کی والدہ ماجدہ مرحومہ نہایت ضعیف العمر اور بھاری بدن کی تھیں اس لئے اونٹوں کا اس قدر سفر ان کے لئے موزوں نہیں ہو سکتا تھا اسی بناء پر ان کی رائے یہی تھی کہ بذریعہ حجاز ریلوے سفر کیا جائے۔ اور مع متعلقین بمبئی پہنچ کر ایک اسٹرین جہاز میں تقریباً ۱۵ فی کس کرایہ پر پورٹ سعید کاٹکٹ لیا گیا۔ دسویں دن جہاز پورٹ سعید پہنچ گیا۔ وہاں بطور قرظینہ (کیونکہ حکم یہ تھا کہ کوئی بحری مسافر پورٹ سعید میں اترنے کے بعد جب تک چند

دن وہاں قیام نہ کرے سفر نہیں کر سکتا) اور انتظارِ جہاز حیفہ پانچ چہ روز قیام کر کے پہونچنا ہوا اور وہاں سے ایک دن قیام کر کے مدینہ منورہ کو روانگی ہو گئی۔ غالباً اٹھارویں دن مدینہ منورہ میں پانچوں آدمی پہونچ گئے۔ مدینہ منورہ میں تقریباً ایک ماہ قیام کرنے کے بعد متعلقین کو وہاں چھوڑ کر مکہ معظمہ کو روانگی ہوئی۔ راستہ میں قاری عبدالوحید صاحب مرحوم کی والدہ ماجدہ جو کہ نہایت معمر تھیں بیمار ہو گئیں اور بعد از فراغت حج وفات کر گئیں۔ مکہ معظمہ ہی میں مدفون ہوئیں۔ حج سے فارغ ہونے کے بعد قاری عبدالوحید صاحب مع اپنے ملازم کے ہندوستان واپس آ گئے اور میں مدینہ منورہ واپس ہو گیا۔ جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے۔

تیسرا سفر ہندوستان | اپنے اعزہ و اقارب میں سے نکاح کے لئے کوئی اس وجہ سواضی نہیں ہوا تھا کہ جبکہ مدینہ منورہ میں قیام ہے تو لڑکی وہاں چلی جائے گی اور پھر ملاقات نہ ہو سکی۔ باوجود انتہائی کوششوں کے ناکامی ہوئی تھی تو خاندان سے باہر کوشش کی گئی تھی اور جناب حافظ زاہد حسن صاحب امر وہی دامت برکاتہم کی کوششوں سے حکیم غلام احمد صاحب پھرانی مرحوم راضی ہو گئے تھے مگر انھوں نے دو شرطیں کیں ایک تو یہ کہ بارات میں حملہ اکا بردیو بند معر صاحبزادہ جناب حکیم معبود احمد مرحوم تشریف لائیں۔ اور دوسرے یہ کہ مدینہ منورہ پہونچ جانیکے دو برس بعد لڑکی کو یہاں پہونچایا جائے اور چندوں لڑکی ہمارے پاس رہ کر پھر مدینہ منورہ جائے پہلی شرط تو حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی توجہ اور حکم سے بآسانی پوری ہو گئی تھی۔ مگر دوسری شرط اگرچہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے حکم پر مان لی گئی تھی مگر اس میں بہت تشویش تھی کہ اتنا بڑا سفر اور اس قدم مصارف کس طرح آسان ہونگے۔ چونکہ نکاح کے بعد دو برس سے زیادہ ہندوستان ہی میں اقامت ہو گئی تھی تو حکم صاحب مرحوم سے عرض کیا گیا کہ اب تو اتنی طویل مدت یہاں گذر گئی اور آپ نے تمام معاملات اطمینان بخش ملاحظہ فرمائے اب اس شرط کو ساقط کر دیجئے۔ مگر وہ نہ مانے۔ میرے مدینہ منورہ پہونچنے کے ایک سال بعد ۱۳۳۳ھ میں وہ خود بھی حج کیلئے تشریف لائے اور مکان ہی پر ٹھہرے اور تمام معاملات اطمینان بخش دیکھے اس پر بھی ان سے

کہا گیا کہ اب تو آپ کو وہ شرط ساقط کر دینی چاہئے۔ آپ نے اپنی لڑکی سے ملاقات بھی کھلی اور ہر طرح سے معاملات دیکھ لئے۔ مگر وہ اس پر بھی نہ مانے اور فرمایا کہ میں اگر چہ مل لیا ہوں مگر لڑکی کی ماں اور بہنوں کو بجز ملاقات کوئی وجہ تسلی کی نہیں ہو سکتی۔ اس لئے مجبوری ان کی شرط پوری کرنی ضروری ہوئی۔ مدینہ منورہ پہنچنے کے کچھ عرصہ بعد برخوردار الطاف احمد پیدا ہوا تھا کہا گیا کہ یہ بچہ ابھی بہت چھوٹا ہے سفر طویل اور سخت ہے اس لئے بھی مناسب نہیں کہ حسب شرط سفر ہندوستان کیا جائے مگر انھوں نے کچھ نہ مانا۔ بالآخر کچھ صورتیں مصارف کی کر کے ادا اہل ۱۳۳۷ھ میں ہندوستان کے سفر کا ارادہ کیا گیا۔ چونکہ حجاز ریلوے میں طلباء اور ارباب علم کو حکومت ترکی کی طرف سے مفت ٹکٹ ملجایا کرتا تھا ہمارے تعلقات ارباب دفاتر وغیرہ سے بہت وسیع ہو چکے تھے اس لئے حیفاتک ٹکٹ حاصل کرنے میں حسیرت تقریباً بہت کم ہوا۔

عزیزم وحید احمد مرحوم کی معیت | بڑے بھائی مولانا صدیق احمد صاحب مرحوم ۱۳۳۷ھ میں بیمار ہو کر انتقال فرما گئے تھے ان کے اگرچہ پہلی اور دوسری بیویوں سے اولادیں متعدد پیدا ہوئیں تھیں مگر بجز پہلی اولاد وحید احمد مرحوم کے اور کوئی ان کی وفات کے وقت موجود نہ تھی۔ وحید احمد مرحوم اس وقت ترکی مدرسہ میں پڑھتا تھا اور علوم جدیدہ اور زبان ترکی میں اچھی طرح ماہر ہو چکا تھا۔ عربی کی بھی تعلیم ایک درجہ تک حاصل کر چکا تھا مگر وہ قابل اطمینان نہ تھی۔ میرے سفر ہندوستان اور وہاں تین برس قیام کی وجہ سے اس کی تعلیم عربی میں بہت خلل پڑ گیا تھا۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم اس کے والد اس کی تعلیم اور تربیت پوری طرح نہیں کر سکتے تھے۔ ان کے دوسرے نکاحوں اور تسلی ماؤں کے معاملات کی وجہ سے نیز ان کے مغلوب الغضب اور زیادہ سخت ہونے کی بنا پر بھی اس کو طبعی طور پر اپنے والد مرحوم سے لگاؤ نہیں تھا بلکہ مجھ سے اور والد صاحب مرحوم سے اس کو زیادہ تعلق تھا۔ اسی بنا پر والد صاحب نے اس کو ترکی اسکول میں داخل کر دیا تھا۔ مگر وہاں کے لڑکوں کی صحبت میں

اس کے اعمال و اخلاق پر غیر مستحسن اثر پڑ رہا تھا۔ وہ طبعی طور پر نہایت ذہین تھا۔ زبان ترکی اور فنون جدیدہ رائج میں وہ اپنے درجوں میں ممتاز رہتا تھا۔ مگر علوم جدیدہ اور فلسفہ طبیعیات اور یورپین فیشن کا جو ہر بلا اثر مذہب کے خلاف اہل اسکول اور کالجوں پر پڑتا ہے اس سے وہ بھی مسموم ہو رہا تھا۔ اس لئے والد صاحب مرحوم کا ارشاد ہوا کہ اس کو ہندوستان لیجا اور دارالعلوم دیوبند میں علوم عربیہ کی تکمیل کرا۔

اواخر محرم ۱۳۳۸ھ میں میں اور وحید اور الطاف اور اس کی والدہ مرحومہ مدینہ منورہ سے روانہ ہو کر تین چار دن میں حیفہ ہوتے ہوئے پورٹ سعید پہنچے وہاں چند روز ٹھہر کر ایک اٹالین جہاز میں بکرایہ حصہ فی کس بھٹی روانہ ہو گئے۔ جہاز میں مال تھا مسافر بہت کم تھے۔ بالخصوص ڈیک کے مسافر صرف دو ہی چار تھے۔ اواخر صفر میں کراچی ہوتا ہوا یہ جہاز بھٹی پہنچا۔ وہاں سے متعلقین کو بچراؤں پہنچا کر میں دیوبند پہنچا۔ الطاف مرحوم کی صحت اچھی تھی۔ چہرہ پر ذکاوت اور نجابت کے آثار زیادہ تر نمایاں تھے۔ عورتوں کے ڈبہ میں متعدد عورتیں اس کو گھور گھور کر دیکھتی تھیں۔ ایک عورت نے اس کی ماں سے کہا کہ یہ بچہ تو یہاں کا نہیں معلوم ہوتا اس کے چہرہ کی چمک اور آثار یہاں کے بچوں جیسے نہیں ہیں اس نے کہا کہ یہ مدینہ منورہ میں پیدا ہوا ہے اور حجرہ نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں وہاں کی عادت کے موافق چلنے کے بعد داخل کیا جا چکا ہے۔ اس پر اور بھی عورتوں نے اس کو گھور گھور کر دیکھنا شروع کیا۔ اور اس کی تیزی اور شوخی اور چہرہ کی نجابت وغیرہ کو سراہنے لگیں۔ تقدیر الہی کہ ان میں سے کسی کی نظر لگ گئی اور فوراً اس کو قے آئی اور بخار شروع ہو گیا۔ اگر وہ جب گاڑی پہنچی تو اس کا بہت برا حال تھا۔ اسی بیماری کی حالت میں وہ اپنے ناہنال بچراؤں پہنچا۔ اور تپ دق میں مبتلا ہو گیا۔ حضرت حکیم رحیم اللہ صاحب مرحوم بجنوری کے علاج سے فائدہ ہوا مگر اصلی حالت نے اخیر تک عود نہیں کیا۔ بالآخر مدینہ منورہ لوٹنے کے چند مہینہ بعد چھپک میں مبتلا ہو کر انتقال کر گیا۔

اس مرتبہ میرا قیام ہندوستان میں صرف چند مہینوں رہا۔ جس میں دیوبند میں رہنا زیادہ ہوا۔ اور متحدہ اسفار بھی پیش آئے۔ الطاف کی بیماری کی وجہ سے اطمینان نصیب نہیں ہوا۔

واپسی مدینہ منورہ قیسری مرتبہ | بہر حال اواخر ۱۳۳۱ھ میں بطور حج بدل حجاج کے جہاز میں واپسی کا سامان کیا گیا۔ یہ وہ زمانہ ہے کہ جنگ عظیم شروع ہو چکی تھی مگر ترکی اور برطانیہ کے درمیان میں اعلان جنگ نہیں ہوا تھا۔ اگرچہ خبریں گرم تھیں۔ اسیٹمر میں رات کو روشنی نہیں کی جاتی تھی اور آبدوزوں اور جنگی جہازوں کے خطرات ہمیشہ ظاہر کئے جاتے تھے۔

بہر حال دسویں یا بارہویں دن جدہ پہنچنا ہوا۔ اور پھر مکہ معظمہ میں ایام حج میں قیام کر کے اونٹوں کی سواری سے مدینہ منورہ ۱۳۳۲ھ محرم میں پہنچنا ہوا۔ اسی زمانہ میں ترکی کا اعلان جنگ بھی ہو گیا۔ اور فوج کشی وغیرہ کے سامانوں اور جنگی تحفظات وغیرہ کا اثر حجاز میں اور بالخصوص حریم شریفین میں شروع ہو گیا۔ میں متعلقین کے ساتھ مدینہ منورہ پہنچ کر مشاغل تعلیمیہ وغیرہ میں حسب سابق مشغول ہو گیا۔ اسی اثنائے میں جبکہ ترکی فوجیں حدود مصر کی طرف بھیجی جا رہی تھیں اور جہادین متطوعین (روالنٹروں) کو بھرتی کیا جا رہا تھا تو ترغیب جہاد کے لئے منافہ مدینہ منورہ میں (جو کہ غلہ بازار مدینہ منورہ میں وسیع میدان ہے اور وہیں قافلے ٹھہرا کرتے ہیں) ایک بڑا جلسہ کیا گیا۔ اور مجھ کو تقریر کرنے کی نوبت آئی۔ مگر یہ تقریر اردو میں تھی۔ اور دوسرے حضرات نے بھی تقریریں کیں۔ مشہور خیری برادران بھی اس زمانہ میں وہاں پہنچ گئے تھے انکی بھی تقریریں ہوئیں۔ اور ایک مجمع مجاورین اہل ہند وغیرہ کا متطوع (روالنٹروں) کو درمیان داخل ہو گیا جن میں مولانا محمد جان قازانی اور مولانا حرمت اللہ قازانی بھی تھے۔ یہ ہر دو صاحبان روئے باشندے تھے اور بغرض تحصیل علوم دینیہ اولاً مدینہ منورہ پھر دیوبند آگئے تھے اور کتب درسیہ سے فراغت حاصل کر کے اسی سال مدینہ منورہ پہنچ گئے تھے۔ جمال پاشا کے زیرِ کمان جو حملے اور کارروائیاں قنال سویز اور بیرسبع وغیرہ پر میدان تیبہ میں واقع ہوئیں ان میں یہ جماعت شریک رہی۔ اور بہت کچھ داد شجاعت و جوانمردی دیتی رہی۔

حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب
 میں انقلابی نشوونما اور جہاد حریت کی ابتداء
 اور اس کے اسباب اور اس میں میری شرکت

حضرت مولانا محمود حسن صاحب قدس اللہ سرہ العزیز
 جن کو تحریک خلافت میں مسلمانوں کی طرف سے لقب
 شیخ الہند دیا گیا تھا۔ قصبہ دیوبند ضلع سہارنپور کے
 باشندہ تھے۔ ان کے والد ماجد حضرت مولانا ذوالفقار علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ ۱۲۵۷ھ میں
 بعدہ ڈپٹی انسپکٹر مدارس بانس بریلی میں ملازم تھے وہاں ہی ۱۲۵۷ھ کے اخیر یا ۱۲۵۸ھ کے
 ابتداء میں مولانا شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی پیدائش ہوئی۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ صغیر السن ہی تھے
 کہ ان کے والد ماجد کی تبدیلی شہر میرٹھ کو ہو گئی۔ جبکہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی عمر چھ یا سات برس
 کی تھی۔ میرٹھ میں ہنگامہ انقلاب آزادی ۱۲۵۷ھ واقع ہوا۔ ۱۲۵۷ھ کے واقعات کو اگرچہ صغیر سن
 کی وجہ سے پوری طرح نہیں دیکھ سکے تھے مگر اجمالی طور سے یاد تھے۔ بڑے ہونے کے بعد
 اپنے والدین ماجدین اور اساتذہ اور گرد و پیش سے وہ انسانیت سوز مظالم اور درندگی و بربریت
 کے معاملات جو انگریزوں نے ہندوستانیوں کے ساتھ کئے تھے سنتے اور معلوم کرتے رہے
 ذہن ثاقب، طبیعت غیور، حافظہ نہایت قوی، جرأت بمثل قدرت نے عطا فرمایا تھا۔

بنا بریں تاریخی اطلاعات اور ان کی کھوج و تلاش اور ان کی یاد مثل دیگر امور علمیہ سینہ مبارکہ
 میں جاگزیں ہوتی گئی۔ پھر قدرت نے حضرت شمس الاسلام و المسلمین مولانا محمد قاسم صاحب
 نانوتوی اور حضرت شمس العلم والعلماء مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس اللہ سرہ ارحمہما
 کے در دولت تک پہنچا کر شرف شاگردی اور حاضر باشی بارگاہ عطا فرمایا۔ یہ ہر دو حضرات
 ۱۲۵۷ھ میں جہاد حریت کے شامی، تھانہ بھون وغیرہ میں علمبردار رہے تھے۔ اور حضرت
 قطب عالم مولانا الحاج امداد اللہ صاحب مہاجر مکی قدس اللہ سرہ العزیز کی سرپرستی میں
 بڑے بڑے کار نمایاں کر چکے تھے۔ اور اگرچہ برطانوی درندگی ان دونوں حضرات کو بھی
 مثل دیگر مجاہدین حریت صفحہ ہستی سے مٹانا چاہتی تھی اور اگرچہ غداران ملت نے ان کو بھی اپنی
 ناعاقبت اندیشی سے پھنسانیکے لئے ایڑی چوٹی کا زور لگایا تھا۔ مگر قدرت کے خفیہ ہاتھوں نے

ان دونوں حضرات کی کھلی کھلی خوارق عادات کرامتوں سے حفاظت کی تھی۔ بہر حال حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ میں ان دونوں بزرگوں اور بالخصوص حضرت نانوتوی قدس اللہ اسرارہما کی صحبت اور شاگردی اور خدمت کی وجہ سے وہ تمام اطلاعات جنگی و جہ سے انقلاب شہہ کی کوششیں ہندوستانیوں نے کی تھیں اور وہ واقعات جو اس جنگ آزادی میں پیش آئے تھے معلوم ہو کر محفوظ ہو گئے تھے جنگی بنا پر وہ جذبہ حریت و ایثار اور اس کی آگ اور امور حکومت پر تنقیدانہ نظر پیدا ہو گئی تھی کہ جسکی نظیر بحر قرون اولیٰ عالم اسلام میں پائی جانی تقریباً ممتنع ہے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ صرف تفسیر و حدیث فقہ و اصول منطق اور فلسفہ حساب اور مساحت ہیئتہ اور معقولات کے ہی بحر ذخار نہیں تھے بلکہ ان کو ادبیات عربیہ و فارسیہ وارد و اور شعر و سخن اساتذہ فن کے مقالات اور قصائد و غزلیات اور مثنویان وغیرہ اس قدر یاد اور از بر تھیں کہ سننے والا حیران ہو جاتا تھا اور تعجب کرنے لگتا تھا کہ ان کے حافظ میں کس قدر بے شمار علوم اور محفوظات کے خزانے بھرے ہوئے ہیں۔ اسی طرح حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی نظر تاریخی معلومات اور سیاسی واقعات پر نہایت وسیع اور گہرے پیمانہ پر حاوی تھی جس پر اطلاع پانے کے بعد انسان ششدر ہو جاتا تھا کہ یہ بیشمار امور کس طرح ان کے ذخائر علمیہ میں آ گئے۔ نیز حضرت مولانا شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ تواریخ سلاطین ماضیہ خصوصاً شہنشاہان ہند اور ان کے واقعات و انتظامات پر نہایت زیادہ عبور رکھتے تھے۔

ہندوستان کی اقتصادی، معاشی، سیاسی، تجارتی، صنعتی، تعلیمی، انتظامی، جنگی، صحتی وغیرہ معلومات بھی اس قدر تھیں کہ بڑے سے بڑا ڈاکٹر اور اکاڈمک پروفیسر ان تک نہیں پہنچ سکتا تھا۔ اخبار بینی اور واقعات عالم پر اطلاع کا بہت شوق تھا۔ بہر حال ان کو انگریزی حکومت اور ہندوستان کے مندرجہ ذیل واقعات نے مجبور کیا کہ اپنی جان کو ہتھیلی پر رکھ کر انگریزی استبداد اور مظالم کا مقابلہ کیا جائے اور اس کو جڑ سے اکھاڑ دینے کی پوری جدوجہد عمل میں لائی جائے۔ اور کسی قسم کے خطرہ سے بھی ڈرنے کو راہ نہ دی جائے۔ اگرچہ

ان اسباب کی تفصیل بہت وسیع ہے جس کو ہم انشاء اللہ مستقل تالیف میں دکھلائیں گے۔ مگر مختصر طور پر ہم ان وجوہ اور اسباب کو یہاں پر انگریزوں ہی کی شہادتوں سے ذکر کرتے ہیں جن کو اکثر ہم حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی زبان فیض ترجمان سے اجمالی طور پر سنا کرتے تھے حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے واقعات شہداء اور انگریزوں کے ہندوستانیوں پر بے شمار سنگین مظالم اور خلاف انسانیت برہمیت کے مظاہرات خود دیکھے اور سنے تھے اس لئے ان کے قلب میں بہت زیادہ اثر اور جوش ان کے خلاف تھا۔ سب سے بڑے اسباب حرب ذیل ہیں۔

انگریزوں نے تمام ہندوستانی ہندوستانیوں کی آزادی اور عزت اور شوکت تمام قوم کو بے حد ذلیل و خوار کر دیا۔ دنیا میں مثل دیگر آزاد اقوام ہمیشہ سے تسلیم کی جاتی تھی اور

چونکہ یہاں کے علوم ہندسہ، حکمت و فلسفہ، حساب وغیرہ نے ہمیشہ ترقی کی تھی جس سے دوسرے ممالک ایشیا و افریقہ وغیرہ بھی فیضیاب ہوئے تھے اس لئے اور اس لئے کہ مسلمان بادشاہوں نے یہاں کی صنایع اور تجارت اور اخلاق و علوم میں چار چاند لگا دیئے تھے اور دور دور سے بڑے بڑے نامور اساتذہ کو بلا کر بھاری بھاری تنخواہیں دے کر ان کے صنایع اور کمالات ملک میں پھیلا دیئے تھے اور اس لئے کہ دور دراز ملکوں میں ان کی تجارتیں اور آمد و رفت جاری تھی تمام اقوام اور ممالک میں نہایت عزت سے دیکھے جاتے تھے۔ حکومت اور سلطنت کے یہی مالک تھے۔ اور باوجود اختلاف مذاہب تمام امور سلطنت انھیں کے ہاتھ میں تھے۔ فرقہ واریت کا نام نہ تھا۔ تمام ہندوستانی دنیا میں ایک قوم شمار کئے جاتے تھے۔ اگرچہ مسلمانوں کے آنے کے بعد شہنشاہیت مسلمانوں کی قائم ہو گئی تھی مگر مسلمان بادشاہ یہاں ہی کی باشندے منکر یہاں کی قومیت میں مندمج ہو گئے تھے انھوں نے اپنے علاقہ اپنے اصلی اوطان اور اقوام سے تقریباً منقطع کر لئے تھے اور ہندوستانی قومیت کے جز و لاینفک بن گئے تھے۔ امور حکومت میں یہاں کے اصلی باشندوں کو انھوں نے شریک ایسی طرح سے کر لیا تھا کہ جیسے ایک قوم اور ایک خاندان آپس میں شریک ہوتے ہیں شخصی سلطنت کا دار و مدار سراسر رعایا کی خوشنودی

پر تھا اور پنچایتوں کے قیام کی وجہ سے عام طور پر عوام الناس کو حکومت خود اختیاری حاصل تھی اور ادنیٰ حکام سے لیکر بادشاہوں تک کے یہاں عام و خاص دربار ہوتے تھے جن میں ہر شخص کو اظہار رائے کا موقع ملتا تھا۔ اس بارہ میں سر بارٹل فریر نے لکھا ہے "ایک دسی شاہزادہ کا دربار بھی کونسل کے بالکل مشابہ ہوتا ہے۔ ایک اچھے حکمران کے زیر اثر اس دربار میں سب کی رسانی ہوتی ہے اور ہر ایک کو تقریر کرنے کی بڑی آزادی حاصل ہوتی ہے۔ اور یہی ذریعہ ہے جس سے وہ رعایا پر کسی قانون کے اثر کو محدود کر سکتا ہے اور وہ اس طرح بے چینی کو پہلے ہی محسوس کر لیتا ہے۔" (رپورٹ آئیٹنی اصلاحات مانینگو چیمپفورڈ ص ۳۸)

(در روشن مستقبل ص ۲۹)

آپس رشتہ داریاں اور بیاہ شادی جاری کر لی تھی۔ ہر قسم کے عہدے وزارت عظمیٰ اور سپاری سے لیکر ادنیٰ ادنیٰ انتظامی اور فوجی عہدوں تک بلحاظ نسل و رنگت اور مذہب و وطنیت حسب قابلیت مفتوح اقوام کو بھی دیتے رہتے تھے۔ انھوں نے ہندوؤں کو مہاراجہ، راجہ، تعلقدار بنایا۔ بڑی بڑی ریاستیں دیں۔ ہفت ہزاری، شش ہزاری، پنج ہزاری اور نیچے کے تمام منصب عطا کئے۔ سر پی سی رائے (مشہور بنگالی لیڈر) کہتا ہے۔ "اورنگ زیب کے عہد میں بنگال کے ہندوؤں کو منصب داری اور بڑی بڑی جاگیریں عطا کی گئیں اور بڑے بڑے زمیندار بنائے گئے۔ اورنگ زیب نے ہندوؤں کو گورنر بنایا۔ والسرائے بنایا۔ یہاں تک کہ اس نے خالص مسلم صوبہ افغانستان پر بھی جو نائب السلطنت مقرر کیا تھا وہ ہندو راجپوت تھا۔" (در روشن مستقبل ص ۳۰)

شہنشاہی درباروں سے لیکر عام سوسائٹیوں تک میں سب مخلوط تھے اس لئے تمام ہندوستانی دنیا کی نظروں میں بھی اور آپس میں بھی عزت اور شوکت اعلیٰ پیمانہ پر رکھتے تھے۔ یہی نہیں بلکہ اپنی بے مثل ثروت بے مثل تجارت بے مثل دستکاری۔ بے مثل تمدن اور بے مثل طاقت کی بناء پر اقوام عالم میں برتری اور سب سے فوقیت کا درجہ رکھتے تھے۔ کوئی ہندوستانی

خواہ وہ کسی مذہب سے تعلق رکھنے والا ہو غیر مالک میں حقارت کی نظر سے نہیں دیکھا جاتا تھا اور نہ ہندوستان میں کوئی غیر قوم کا آدمی کسی ہندوستانی کو ذلیل دیکھ سکتا تھا۔

برنیر فراسیسی کہتا ہے کہ رعایا کی حفاظت اس طرح کی جاتی ہے جس طرح پادشاہ اپنے خاندان کے افراد اور اہل و عیال کی کرتے ہیں کسی طرح گوارا نہیں کیا جاتا کہ کوئی فوجی یا پولیس یا کوئی اجنبی کسی رعیت پر کسی قسم کی دست درازی کرے۔

حرفی کمیشن جس کے تمام ممبر انگریز تھے اپنی رپورٹ میں لکھتا ہے۔

”ایسے زمانہ میں جبکہ مغربی یورپ میں جو کہ موجودہ طریقِ حرفت کا مولد و منتہا ہے غیر مہذب قبائل آباد تھے۔ ہندوستان اپنے حکمرانوں کی دولت اور اپنے کاریگروں کی اعلیٰ صنعت کے لئے مشہور تھا اور بہت بعد کے وقت میں جبکہ مغرب کے حوصلہ مند تاجر پہلے پہل ہندوستان میں نمودار ہونے لگے یہ ملک زیادہ ترقی یافتہ یورپین اقوام سے کسی طرح گھٹا ہوا نہیں تھا۔“

(علم المعیشہ)

سر تھا مس منرو (برطانوی قبضہ سے قبل ہندوستانی حالت کا نقشہ کھینچے ہوئے) کہتا ہے۔ ہندوستانیوں کا طریقہ کاشتکاری بے مثل صنعت و حرفت ان کی صنعت و کاشتکاری کے معاملہ میں اعلیٰ استعداد، ہر قریہ میں ایسے مدارس کی موجودگی جس میں نوشت و خواند اور حساب کی تعلیم ہوتی ہو، شخص میں مہمان نوازی اور خیرات کر نیکامبارک جذبہ موجود ہو۔ اور رب سے زیادہ یہ کہ صنفِ نانک پر پورا اعتماد کیا جاتا ہو اس کی عزت، عصمت اور عفت کا پوری طرح لحاظ رکھا جاتا ہو۔ یہ ایسے اوصاف ہیں جنکے ہوتے ہوئے ہم اس قوم کو غیر مہذب اور غیر تمدن نہیں کہہ سکتے۔ ایسے صفات کی موجودگی میں ہندوستان کو یورپی اقوام سے کسی طرح کمتر قرار نہیں دیا جاسکتا۔ اگر انگلستان و ہندوستان کے درمیان تہذیب و تمدن کی تجارت کی جائے تو مجھے یقین کامل ہے کہ ہندوستان سے تمدن کی جو کچھ درآمد انگلستان میں ہوگی اس سے انگریزوں کو بہت فائدہ پہونچے گا۔“

لارڈ ولیم بنٹک (مشہور وائسرائے ہند و گورنر مدراس) ۱۸۵۸ء میں کمیٹی کے سامنے بیان دیتے ہوئے کہتا ہے۔

بہت سی باتوں میں اسلامی حکومتیں انگریزی راج سے کہیں بہتر تھیں۔ مسلمان اس ملک میں آباد ہو گئے جسے انھوں نے فتح کیا تھا۔ وہ ہندوستانی باشندوں میں گھل مل گئے۔ ان میں بیاہ شادی کر۔ نے لگے۔ مسلمانوں نے ہندوستانی قوموں کو ہر قسم کے حقوق دیئے۔ فاتح اور مفتوح کے مذاق یکجہی اور ہمدردی میں یکسانیت تھی۔ کوئی فرقہ نہ تھا۔ بخلاف اسکے انگریزی پالیسی اس کے برعکس ہے۔ اب سرد مہری، خود غرضی، بے پرواہی ہے۔ جس میں ایک طرف حکومت کا آہنی پنجہ حکمران ہے۔ اور دوسری طرف ہر چیز پر اپنا قبضہ ہے۔ اور ہندوستانیوں کو کوئی دخل نہیں ہے؟ (ہندوستان میں عیسائیوں کی حکومت از میجر باسو جلد ۱ ص ۴۴)

(روشن مستقبل ۲۵، ۲۶ و انصار دیوبند مورخہ ۱۶ جون ۱۹۲۵ء)

پنڈت سند رلال اپنی کتاب ”بھارت میں انگریزی راج“ میں فرماتے ہیں۔ ”اکبر جہانگیر۔ شاہجہاں اور ان کے بعد اورنگ زیب کے تمام جانشینوں کے زمانہ میں ہندو اور مسلمان یکساں حیثیت رکھتے تھے۔ دونوں مذاہب کی مساویانہ توقیر کی جاتی تھی۔ اور مذہب کے لئے کسی کے ساتھ کسی قسم کی جانبداری نہ کی جاتی تھی۔ ہر بادشاہ کی طرف سے بیشمار ہندو مندوب کو جاگیریں اور معافیاں دی گئی تھیں الخ۔“

مگر جب سے انگریزی راج شروع ہوا اسی وقت سے ہندوستانیوں کی قومی توہین اور تذلیل اور نسلی اور وطنی امتیاز اور رنگت اور یور وپین اور نیٹور (دسی) کا ذلیل کرنے والا فرقہ شروع ہوا جو کہ طاقت اور قوت کے ساتھ ساتھ بڑھتا ہوا انتہائی درجہ کو پہونچ گیا باوجودیکہ انگریز پر دس سے بطور مہمان تجارت کے لئے آئے تھے اور شہنشاہان ہندوستان کے رحم و کرم سے تجارت کی اجازت حاصل کر کے فرمانات شاہی کے سایہ میں روز افزوں ترقی کرتے رہے اور پھر شہنشاہان اسلام پر ڈورے ڈال کر دیوانی (ریونیو) کی ملازمت حاصل کیے

انتظامی امور میں ذیل ہوئے اور پھر غداریاں کرتے ہوئے تمام نظام سلطنت کو رفتہ رفتہ ملیاٹ کر کے تقریباً سو برس میں ۱۷۶۵ء سے ۱۸۶۲ء تک میں ہندوستان کے بادشاہ بن گئے۔ ۱۷۶۵ء کے کچھ بعد ہی سے ہندوستانی افسروں کو آہستہ آہستہ خلاف معاہدہ نکالنا شروع کیا اور جن عہدوں کو کوئی انگریز قبول کر سکتا تھا اوپر انگریزوں کو مقرر کیا۔

سرجان شور کہتا ہے ۱۸۳۳ء میں انگریزی قانون اور نظام پر بحث کرتے ہوئے "ہر وہ عہد عزت اور منصب جس کو قبول کرنے کے لئے ادنیٰ سے ادنیٰ انگریز کو آمادہ کیا جاسکتا ہے۔

ہندوستانیوں کے لئے بند کر دیا گیا ہے" (حکومت خود اختیاری ص ۲)

اور جو چھوٹے عہدے تھے اور تنخواہوں کی ان میں زیادہ مقدار نہیں ہو سکتی تھی ان سے بھی مسلمانوں کو نکال کر ہندوؤں کو مقرر کیا۔ یورپینوں اور انگریزوں کو ان کے عہدوں پر نسبت سابق کی کئی گنا زیادہ تنخواہیں دیں۔ فوجی عہدوں کے ذمہ دار مناصب سے ہندوستانیوں کو بالکل خارج کر دیا اور حیلہ یہ کیا گیا کہ بغیر افواج پر قبضہ کرنے کے مالیات کا وصول کرنا ممکن نہیں ہے اس طرح تمام فوجی قوت بھی ہاتھ میں لے لی۔ لارڈ کارنوالس نے ایسی اسکیم بندوبست اراضی کی بنائی کہ تمام عملہ پرانے نظام کا درہم برہم ہو گیا۔ ہندوستانی حکومت کے ارکان نان شبینہ کے محتاج ہو گئے اور تمام طاقت یورپین لوگوں کے ہاتھ میں چلی گئی۔ ملک کی صنعت اور تجارت کو فنا کے گھاٹ اوتا دیا اور اس کی جگہ یورپین تجارت اور دستکاری کو ٹھوس دیا گیا۔

جو ہندوستانی تجارت اور دستکاری سے بسر اوقات کرتے تھے وہ فاقوں میں مبتلا ہو گئے زمین کے لگان اور مالگنداری میں اس قدر اضافہ کر دیا کہ کاشتکار آبادی تباہ و برباد ہو گئی۔ وصولی لگان اور قرضہ اور سود کے ایسے قوانین بنائے اور نافذ کر دئے کہ کاشتکار اور زمیندار اپنے ذاتی سرمایوں گھر کے زیورات۔ کاشتکاری کے آلات اور جانوروں تک کے فروخت کرنے اور جائیدادوں کو رہن رکھنے اور بیچنے کے لئے مجبور ہو گئے۔ الحاصل کوئی طریقہ ہندوستانیوں کو عزت اور خوشحالی سے بسر کرنے کا باقی نہیں رکھا۔ جو سرمایہ ہندوستانیوں کے پاس مال و

دولت کا صدیوں سے چلا آتا تھا اس کو جائز اور ناجائز طریقوں اور من مانے قوانین وغیرہ سے اپنے قبضہ میں لا کر انگلستان میں منتقل کر دیا۔

سر میکمل لوئس جج عدالت عالیہ (ہائی کورٹ) مدراس و ممبر کونسل نے اپنے ایک رسالہ میں لندن سے لکھا تھا۔ ”ہم نے ہندوستانیوں کی ذاتوں کو ذلیل کیا۔ ان کے قانون وراثت کو منسوخ کیا بیاہ شادی کے قاعدوں کو بدل دیا۔ مذہبی رسم و رواج کی توہین کی۔ عبادت خانوں کی جاگیریں ضبط کر لیں۔ سرکاری کاغذات میں انھیں کافر لکھا۔ امراء کی ریاستیں ضبط کر لیں۔ لوٹ کھسوٹ سے ملک کو تباہ کیا۔ انھیں تکلیف دیکر مالگذاری وصول کی۔ سب اونچے خاندانوں کو برباد کر کے انھیں آوارہ بنا دینے والے بند و بست قائم کئے“ (رسالہ ہندوستان کی سیاسی ترقی ص ۳۷) (روشن مستقبل ص ۳۷)

لارڈ میکالے لکھتا ہے (ماخوذ از میکالے کا مضمون ہٹنگنز کے متعلق ص ۶۳) (دربارہ قوانین کورٹ۔ ”بات بات پر حلف لئے جاتے تھے دراصل ایک قسم کھانا آبرو دار ہندوستانی کے نزدیک گناہ ہے۔ اس کے علاوہ مشرق میں کسی شریف آدمی کے زنا نہ مکان میں غیر مرد کا گھس جانا یا کسی عورت کو بے پردہ دیکھ لینا ناقابل برداشت ظلم سمجھا جاتا ہے جس کا بدلہ صرف خون سے لیا جاسکتا ہے مگر یہی مصیبتیں تھیں جن کا نشانہ بنگال اور بہار کے شریف گھرانے بنائے جا رہے تھے۔ ہندی رعایا کے بدترین لوگوں کا ایک گروہ ان کے گرد جمع ہو گیا تھا جن میں حلا ف، فتنہ پرداز اور جلسا ز سب ہی تھے اور ان کے ہوا نظارت کا وہ قزاق عملہ تھا جس کے سامنے انگریزی حوالات کے بدترین شخصے بھی ایماندار اور رحمدل معلوم ہوتے ہیں۔ ہندوستانی شرفا جو بڑی عزت کی نظر سے دیکھے جاتے تھے گرفتار ہو کر کلکتہ بھیجے گئے اور قید خانہ میں بند کر دئے گئے۔۔۔۔۔ خریفوں کے زنا خانے وہ چیز ہیں کہ مشرقی سلاطین جو کسی چیز کا احترام نہیں کرتے ان کا احترام کرتے ہیں مگر اب یہی زنا خانے تھے جہاں ناظروں اور امینوں کے گروہ گھس گھس جاتے تھے۔ ایسی مثالیں بھی دیکھی گئی ہیں کہ حرم سرا کی حفاظت میں بعض نے لڑ کر

ڈیوڑھیوں پر جانیں دیدیں۔ سرٹوں کے حملے سے صوبہ میں یہ ہلچل نہیں پیدا ہوئی تھی جو انگریزی قانون کی اس یورش سے ظہور میں آرہی ہے۔ (روشن مستقبل ص ۶۶)

روشن مستقبل ص ۶۶ " مگر تمام دیگر مشکلات سے زیادہ تکلیف دہ چیز یہ تھی کہ عدالتوں میں ہندوستانیوں اور یورپیوں میں امتیاز کیا جاتا تھا۔ جہتک کمپنی کے لوگ اس ملک میں صرف تجارت کرتے تھے تو بوجہ غیر ملکی ہونے کے زیادہ بُرا نہ تھا کہ وہ اپنے ہم قوموں کی حمایت کرتے۔ مگر ملک کا حاکم بن جانے کے بعد یہ لازم تھا کہ مثل پچھلے حکمرانوں کے انصاف کرنے میں قطعی غیر جانبدار رہتے لیکن انھوں نے ایسا نہیں کیا اور نہ صرف اہل ہند اور اہل یورپ میں بلکہ دیسی عیسائیوں اور دوسرے مذہب والے ہندوستانیوں کے درمیان امتیاز کیا۔ چنانچہ ۱۸۳۳ء میں جب جدید جیوری کا قانون نافذ ہوا تو راجہ رام موہن رائے نے اس کے خلاف ہندو مسلمانوں کی طرف سے ایک احتجاجی عرضداشت پُر زور الفاظ میں پارلیمنٹ میں بھیجی اس میں لکھا گیا کہ عدالتوں میں مذہبی امتیاز قائم کر دینے سے ہندوستانیوں میں سخت ناراضی ہے۔ اس قانون کی رو سے معزز ترین ہندوستانی کا مقدمہ ایک دیسی عیسائی حاکم کر سکتا ہے۔ برخلاف اس کے دیسی عیسائی کا مقدمہ ایک معزز ہندوستانی کی عدالت میں نہیں جاسکتا۔ نیز یہ کہ ہندوستانیوں کے مقدمات کے فیصلے کرنے کیلئے جوری بٹھائی جاتی ہے تو اس میں کوئی ہندوستانی اس جوری کا ممبر نہیں ہو سکتا۔ ان امور سے ہندوستانیوں کی انتہائی ذلت اور خواری ہو رہی ہے۔

(سوانح راجہ رام موہن رائے (انگریزی) (انٹیشن ص ۴۴)

سر تھامس منرو اپنی رپورٹ میں لکھتا ہے

وضع قوانین میں ان کا ہندوستانیوں کا کوئی حصہ نہیں اور قوانین کے عملدرآمد میں ان کو بہت کم دخل ہے باستثناء چند نہایت چھوٹے عہدوں کے وہ کسی بڑے عہدہ تک خواہ وہ فوجی ہو یا سول نہیں پہنچتے۔ وہ ہر جگہ ایک ادنیٰ قوم کے فرد سمجھے جاتے ہیں۔ تمام فوجی اور دیوانی

وہ عہدے جو کچھ بھی اہمیت رکھ سکتے ہیں اب یورپیوں کے قبضہ میں ہیں جنکا پس انداز روپیہ
خود ان کے ملک کو چلا جاتا ہے“

(دست صفحہ ۱۶۶ جلد دوم)

(حکومت خود اختیاری ص ۱۱)

سر سید نے اسباب بغاوت ہند میں لکھا ہے۔

”بے عزتی ایسی بد چیز ہے کہ اس نے دل پر زخم ہو جاتا ہے جو اچھا نہیں ہوتا۔ گورنمنٹ
نے ہندوستانیوں کو نہایت بے وقور کر دیا ہے۔ صاحب کا پیشکار صاحب کی بد مزاجی اور سخت
کلامی بلکہ دشنام دہی سے دل میں روتا جاتا ہے اور کہتا جاتا ہے کہ اس نوکری سے تو گھاس کھوئی
بہتر ہے۔ دراصل انگریز اور ہندوستانی مثل آگ اور سوکھی گھاس کے ہیں یا مثل پتھر کے دو ٹکڑوں
کے ہیں سفید اور کالے جن میں فاصلہ دن بدن زیادہ ہوتا جاتا ہے اور یوں تصور کیا جاتا ہے کہ گویا
ہندوستان میں کوئی جنٹلمین نہیں ہے“ (روشن مستقبل ص ۸)

مسٹر ہولٹ کمزری سنہ ۱۸۳۶ء میں لکھتا ہے۔ (مال اور دیوانی کی یادداشتیں ذکر کرتے ہوئے)
”یہ عمل نہایت حیرت انگیز ہے کہ ہندوستانیوں کے ساتھ ایسے نیک دل انگریزوں کا
برتاؤ بھی حقارت آمیز رہا ہے جو فی الواقع نہایت نیک نیت تھے الخ“ (حکومت خود اختیاری ص ۱۱)
مسٹر لڈ لو اپنی کتاب برٹش انڈیا میں لکھتا ہے۔

”انگریزوں کے ہاتھوں ہندوستان کے فتح ہونے کا نتیجہ یہ ہو گا کہ بجائے ابھر نہ کے
اس کے تمام باشندے ذلیل ترین ہو جائیں گے۔“ (حکومت خود اختیاری ص ۱۹)

خلاصہ کلام یہ کہ مندرجہ بالا شہادتیں اور ان کے علاوہ بے شمار ایسی شہادتیں موجود ہیں جن سے
ثابت ہوتا ہے کہ انگریزوں نے ہندوستانیوں کی اس قدر تذلیل و توہین کی کہ جس کی مثال دنیا
میں نہیں ملتی۔ انھوں نے عدالتوں اور کورٹوں میں توہین کی۔ انھوں نے فیصلوں میں توہین کی۔ آئے
دن ایسے ایسے واقعات رونما ہوئے کہ فوجی اور سول گوروں سے ہندوستانی ذلیل ہوتے یا مارے
جاتے رہے اور کھیر یا فیصلہ کر کے ٹال دیا جاتا تھا کہ مقتول کی تلی بڑھ گئی یا خراب ہو گئی تھی۔ گوروں

کے مقدمات ہندوستانی ججوں کے یہاں فیصل نہ ہو سکتے تھے۔ ریل کے ڈبوں میں ہندوستانی اور یورپین کا تمیز کیا گیا۔ شاہراہوں اور تفریح کے مقامات میں ان کا تمیز کیا گیا۔ شہروں اور عام گزرگاہوں پر ایسے ایسے کتے اور سین بورڈ اور مجسمے نصب کئے گئے جن پر توہین آمیز عبارتیں لکھی گئیں۔ اجلاسوں میں نشستوں میں تمیز کیا گیا۔ جس کو گوارا نہ کرتے ہوئے سرسید آگرہ کے اجلاس سے واپس آگئے تھے۔ عہدوں اور تنخواہوں کا انتہائی تمیز اور توہین کا معاملہ ہمیشہ جاری رہا۔ ۱۸۵۷ء میں وہ وہ مظالم ہندوستانیوں کے ساتھ عمل میں لائے گئے جنکو جانوروں کیساتھ بھی کوئی انسان گوارا نہیں کرتا۔ ہندوستانیوں کی توہین و تذلیل قتل و غارت۔ بربادی اور ہلاکت میں کوئی دقیقہ نہیں چھوڑا گیا۔ بیرون ہند ہندوستانیوں کو وحشی، نیم تعلیم یافتہ، جاہل، غیر مہذب قتل وغیرہ مشہور کیا گیا۔ ان کو غیر قابل حکومت، ناسمجھ، نالائق بتلا کر ناقابل آزادی بتلایا گیا۔ ان کو مذہبی دیوانے، کنگال، لڑاکو دکھلایا گیا۔ ایک ناکتہ امریکی عورت مس میوسے رسوائے عالم کتاب مدد مانڈیا لکھوا کر تمام دنیا اور بالخصوص امریکہ میں بھجوا لیا گیا۔ ساتھ افریقہ، امریکہ، کینیڈا، آسٹریلیا، کینیا، مارشیس، نیوزیلینڈ اور دیگر ممالک یورپیہ و افریقہ وغیرہ میں ہندوستانیوں کو حقوق شہریت سے ممنوع کر دیا گیا۔ اس قسم کی بیشمار توہین و تذلیل کی ایسی کارروائیاں ہمیشہ عمل میں لائی گئیں جنکو معمولی غیرت اور شرافت والا انسان بھی برداشت نہیں کر سکتا تھا اور جن سے ہر شریف النفس انسان کے دل زخموں سے چور چور ہو گئے تھے۔

انگریزوں نے ہندوستانیوں کے اعلیٰ کیرکٹر اور بہترین اخلاق | ہندوستان قدیم زمانہ سے روحانی پیشواؤں و عادات کوٹا کر ذلیل ترین کیرکٹر اور اخلاق کو شائع کر دیا اور پھیلایا | کا مرکز رہا ہے اور انھیں کا اثر تھا کہ انگریزی عروج تک یہاں کے عام باشندے اعلیٰ ترین کیرکٹر اور اخلاق کے عادی تھے۔ مگر تھا مس مزد جو کہ شہنشاہ جہانگیر کے زمانہ میں آیا تھا ہندوستانیوں کی تہذیب اور تمدن کو دیکھ کر دنگ ہو گیا اسی بنا پر وہ اپنے مقالہ میں جس کو ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں ہندوستانیوں کے اوصاف ذکر کرنے کے بعد کہتا ہے۔ ”ہر شخص میں مہمان نوازی اور خیرات کرنے کا مبارک جذبہ موجود ہو اور

سب سے زیادہ یہ کہ صنف نازک پر پورا اعتماد کیا جاتا ہو اس کی عزت، عصمت، عفت کا لحاظ رکھا جاتا ہو۔ یہ ایسے اوصاف ہیں جن کے ہوتے ہوئے ہم اس قوم کو غیر مہذب اور غیر تمدن نہیں کہہ سکتے۔ ایسی صفات کی موجودگی میں ہندوستان کو یورپی اقوام سے کسی طرح کمتر قرار نہیں دیا جاسکتا۔ اگر انگلستان و ہندوستان کے درمیان تہذیب و تمدن کی تجارت کی جائے۔ تو مجھے یقین کامل ہے کہ ہندوستان سے تمدن کی جو کچھ درآمد انگلستان میں ہوگی اس سے انگریزوں کو بہت فائدہ پہونچے گا۔ یہ الفاظ صاف طور سے بتا رہے ہیں کہ ہندوستانیوں میں اس نے ایسے اخلاق جمیلہ اور اعمال حسنہ کا مشاہدہ کیا تھا جن کے حاصل کرنے کی وہ اہل انگلستان کو ترغیب دیتا ہے اور ان کے حاصل ہونے سے انگریزوں کے لئے بہت فائدہ دیکھتا ہے اس زمانہ میں عام طور سے ہندوستانیوں میں مہمان نوازی، انسانی ہمدردی، غربا اور مصیبت زدوں پر شفقت اور رحم، عہد و پیمان کا تحفظ اور پابندی، خدا ترسی اور سچائی، امانت داری اور سخاوت، وفاداری اور صداقت، دیانت داری اور عدالت، بلند حوصلگی اور شرافت، بیدار مغزی، جفاکشی، چستی اور بیداری، شجاعت اور مردانگی وغیرہ اوصاف جمیلہ بڑے پیمانہ پر پائے جاتے تھے۔ سچ بولنا تو اس قدر ضروری سمجھا جاتا تھا کہ جرائم پیشہ اشخاص بھی اس کے بہت زیادہ پابند ہوتے تھے۔ کرنیل سلیمان جس نے ٹھگلوں کی سرکوبی میں کاربائے نمایاں انجام دیئے تھے کہتا ہے:

”میرے تجربہ میں صد ہا مثالیں ایسی آچکی ہیں کہ ایک آدمی کی دولت، آزادی، اور زندگی جھوٹ سے بچ سکتی تھی مگر وہ جھوٹ ہی نہ بولا۔“ (دادا بھائی جھکومت خود اختیاری صفحہ ۷۷)

اور یہی وجہ تھی کہ تجارتی بھی کھاتے نہایت معتبر شمار کئے جاتے تھے اور ان کی شہادتیں فیصلوں میں نہایت زیادہ قابل اعتبار سمجھی جاتی تھیں۔ سراسر کن پیری (ایک سب کمیٹی کے سامنے بیان دیتے ہوئے) کہتا ہے۔

”تجارتی کھاتوں کی وہ حرمت تھی کہ کسی متنازعہ لین دین کے بارہ میں ان کا پیش ہو جانا

عدالت کے نزدیک ناقابل تردید شہادت سمجھا جاتا تھا۔“ (دادا بھائی جھکومت خود اختیاری صفحہ ۷۷)

آج بھی ان مقاموں کے بسنے والے ہندوستانیوں میں جو موجودہ تمدن اور نظام سے بہت دور ہیں۔ پرانے اخلاق جمیدہ کی نیز جھلک دکھائی دیتی ہے۔ مصنف حکومت خود اختیاری لکھتا ہے ”جو لوگ پہاڑوں پر جاتے ہیں وہ روزانہ دیکھتے ہیں کہ پہاڑیوں میں جھوٹ بولنے اور چوری کرنے کی قابلیت اب تک پیدا نہیں ہوئی۔ جو مال ان کے سپرد کر دیا جاتا ہے اُسے وہ راستہ میں ہاتھ نہیں لگا سکتے۔ اور اگر صحیح مقام کا پتہ نہیں چلتا تو اُسے پولیس کی سپردگی میں دیدیتے ہیں جکی دیانت داری خود مشتبہ ہوتی ہے۔ یہ عادات انکی اس وجہ سے قائم ہیں کہ ان کا اصلی وطن پہاڑوں میں موجودہ تمدن سے دور ہے“

مگر افسوس ہے کہ انگریزی راج نے ہندوستانیوں کی ان تمام خوبیوں کو تقریباً مٹا دیا۔ اور ان کے بجائے تمام بد اخلاقیات اور برائیاں پیدا کر دیں۔ لارڈ میکالے کہتا ہے۔

”زمانہ سابق میں جس طرح زور دار اور با اثر لوگوں کو افیون کے پوست پلا کر کاہل، پست ہمت اور بد عقل بنا دیا جاتا تھا۔ ہمارا نظام سلطنت اسی طرح اہل ہند کو بیکار کر دیگا۔“

(حکومت خود اختیاری)

ان برائیوں اور کرکڑی کمزوریوں کے اسباب متعدد ہیں (اول، یہ کہ ابتدا میں جن انگریزوں کی آمد و شد اور جنکے ہاتھ میں اقتدار کی باگ کی مالکیت تھی وہ اصل سے ایسے ہی ذلیل و خوار اخلاق والے تھے۔ اور اکثر ایسے لوگ بھی تھے جو کہ یہاں پر آ کے ایسے ہی بدترین اخلاق و اعمال قصداً اختیار کر لیتے تھے۔ کمپنی کے ذمہ دار لوگ ایسوں ہی کو اپنی اغراض کے لئے چنا کرتے تھے۔ چنانچہ مدراس کے بڑے پادری صاحب نے ۱۶۷۶ء میں کمپنی کے ڈائریکٹروں کو مندرجہ ذیل الفاظ لکھے تھے۔

”آپ کے ملازموں کی بد اعمالیوں سے ہندوستانیوں کی نظروں میں آپ کے خدا کی جتنی بے عزتی ہوتی ہے اور آپ کا مذہب جتنا بدنام ہو رہا ہے اس کی کیفیت اگر آپ کو معلوم ہو جائے تو آپ کے آنسوؤں کی ندیاں بہ جائیں جو لوگ آتے ہیں

ان میں بعض تو قاتل ہیں بعض آدمیوں کو بھگا لیجانے کا کام کرتے ہیں اور بعض انگلستان میں بیویاں چھوڑ کر آتے ہیں اور یہاں پھر شادیاں کر لیتے ہیں۔“

برٹش انڈیا کے قدیم کاغذات انڈیا ہیرلڈ (روشن مستقبل ص ۳)

سنہ ۱۸۵۷ء میں جبکہ کمپنی نے ہندوستان میں تجارت کرنے کی اجازت حاصل کرنے کے لئے گورنمنٹ انگلستان کو درخواست دے رکھی تھی اور منظوری کا مسئلہ زیر غور تھا تب گورنمنٹ کی طرف سے کمپنی والوں کو لکھا گیا تھا کہ تم اپنی مہم میں سر ایڈورڈ ڈائیکل بورڈن کو نوکر رکھ لو تو اس کے جواب میں کمپنی کا عجیب و غریب حسب ذیل رد و لیونشن بھیجا گیا۔

”کسی ذمہ داری کے کام پر جنٹلمین کو نہ رکھا جائے اور گورنمنٹ سے درخواست کی جائے کہ ہمیں اپنے کاروبار کے لئے اپنے ہی قسم کے لوگوں کا انتخاب کرنے کی اجازت دی جائے کہیں ایسا نہ ہو کہ شرفاء کو نوکر رکھنے سے (کمپنی کے) عوام الناس رحمہم شہ میں پڑ کر روپیہ واپس لینے لگیں۔“ (تاریخ برٹش انڈیا مصنف جیمس مل ص ۲۳)

روشن مستقبل ص ۳۵

مذکورہ بالا دونوں شہادتوں سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ انگلستان کے چمٹے ہوئے بدعواں بدکار غنڈے اور لوفر جرائم پیشہ لوگ ہندوستان بھیجے جاتے تھے ایسے لوگوں کے اقتدار اور ان کی کثرت سے جو کچھ نتائج قبیح پیدا ہوں گے وہ ظاہر و باہر ہیں۔ علاوہ انہیں جو انگریز انگلستان میں جرائم پیشہ نہیں بھیجے تھے ان لوگوں کی صحبت اور مال دار بننے کی شدت حرص اور طرح اور سزا سے بے خوفی کی بنا پر یہاں بدترین جرائم پیشہ بن جاتے تھے۔ وارن ہسٹنگس (جو کہ ہندوستان کا مشہور گورنر اور ہندوستان میں برطانوی سلطنت کی بنیاد رکھنے والوں میں سے نمبر اول شمار کیا جاتا ہے) کہتا ہے۔

”انگریز ہندوستان میں آکر بالکل نیا انسان بن جاتا ہے جن جرائم کی وہ اپنے ملک میں کبھی جرائم کر ہی نہیں سکتا ہندوستان میں ان کے ارتکاب کے واسطے

انگریز کا نام جواز کا حکم رکھتا ہے اور اس کو سزا کا خیال تک نہیں ہو سکتا۔

(علم المعیشہ برنی ص ۵۸۹)

یہ سٹنگس صاحب وہی ہیں جنہوں نے انتہائی وحشیت اور بربریت سے روہیلہ قوم اور ان کی حکومت کو محض تھوڑی سی لالچ میں نواب اودھ سے ساز باز کر کے برباد کر ڈالا۔ جن کی ملعون بد اعمالیوں کا پول اس مقدمہ کی مسل سے کھلتا ہے جو اپر انگلستان میں قائم کیا گیا تھا مگر ایسے وحشی درندے بھی اس زمانہ کے انگریزوں کی بد اعمالیوں کے شاکی ہیں جس سے پتہ چلتا ہے کہ کیسے کیسے لوگ یہاں آئے اور انہوں نے کیسی کیسی زہریلی گیس ہندوستان میں پھیلانی۔ ٹامس سڈ ہنسہم کہتا ہے۔

”میں ہمیشہ سے دیکھتا ہوں کہ بمقابلہ اور قوموں کے انگریز ممالک غیر میں سب سے

زیادہ چیرہ دستی کرتے ہیں اور ہندوستان میں بھی یہی واقعہ پیش آرہا ہے۔“

(علم المعیشہ برنی ص ۵۸۹)

ہسپانیوں وغیرہ کے شرناک مظالم امریکہ وغیرہ میں تو مشہور ہیں ہی مگر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انگریزوں نے جو مظالم اور ملعون بد اعمالیاں ہندوستان میں کی ہیں وہ ڈچوں، پرتگیزیوں، ہسپانیوں وغیرہ کے مظالم سے بدرجہا زائد اور تنگ انسانیت تھے اور ان کا کیرکڑ سب سے زیادہ گرا ہوا تھا۔ ایسے کیرکڑ والوں کی وجہ سے جو کچھ بربادی اخلاق اور اعمال کی اور جب قدر ان کی وجہ سے ملک کی ابتری پیدا ہو وہ ظاہر باہر ہے۔

ان بد اعمال اور بد اخلاق نجس کیرکڑ والے انگریزوں نے حسب طبع اپنے گرد اگر ایسے ہی جرائم پیشہ بد اطوار لوگوں کو جمع کر لیا اور ان کے ذریعہ سے لوٹ مار غارتگری اور انسانیت سوز مظالم کا بازار گرم کر دیا۔

کندہم جنس باہم جنس پروانہ : کبوتر با کبوتر باز با باز

مٹری ہل کہتا ہے۔

جس زمانہ میں کمپنی کی ملازمت محض تجارتی تھی اور کمپنی کے ملازمان ملک کے حالات سے ناواقف تھے تو وہ اکثر چھوٹے ملازموں سے جو بنے کہلاتے تھے کام لیا کرتے تھے۔ (در روشن مستقبل ص ۵۱)

مسٹر برک ان بنیوں کے متعلق مندرجہ ذیل کلمات لکھتا ہے۔

”بنیا یا دیوان انگریز کے گھر کا منتظم ہوتا ہے۔ وہ ان تمام چال بازیوں فریب اور عیاریوں سے واقف ہوتا ہے۔ جو مظالم کی سزا سے بچنے کے لئے ایک غلام استعمال کرتا ہے۔ بنیا لوٹتا ہے۔ استحصال بالجبر کرتا ہے۔ غارت گری کرتا ہے اور پھر اس میں سے جس قدر مناسب سمجھتا ہے اپنے صاحب کو بھی دیدیتا ہے۔ ان بنیوں نے بڑے بڑے گھراولٹ دیئے ہیں۔ ملک کو برباد کر دیا ہے اور سرکاری مالگذاری کو سخت نقصان پہونچایا ہے“

خود حکام وقت (انگریز) ان کے ذریعہ سے ذاتی نفع حاصل کرتے تھے چنانچہ بہت سے علاقے بنیوں کے نام ٹھیکے پردے جاتے تھے لیکن اصلی ٹھیکہ دار کوئی بااختیار انگریز ہوتا تھا جو خود پردہ میں رہتا تھا۔ چنانچہ انھیں انگریز ٹھیکہ داروں کی بدولت پرانے پرانے شریف اور خاندانی ہندو اور مسلمان اپنی اپنی زمینداریوں سے جبراً اور ملک کے دستور کے خلاف بے دخل اور محروم کر دیئے گئے۔

اس وقت کے قانون کی رو سے ایک شخص کو ایک لاکھ سے زیادہ مال گزاری کا ٹھیکہ دینا جائز نہ تھا مگر بڑے بڑے صاحب لوگوں کے بنئے قانون سے آزاد تھے۔ خود دارن، سٹنگز، گورنر جنرل کا بنیا کنستو بابو تیرہ لاکھ کا ٹھیکیدار تھا۔ برک مقدّمہ سٹنگز جلد اول ص ۱۳۹

ایک دوسرا بنیا گنگا گو بند بھی دارن، سٹنگز کا آلہ کار تھا اور اس کی نسبت دارالعوام میں جولائی ۱۸۵۷ء میں ایک حساب دکھایا گیا تھا جس کی رو سے گنگا گو بند سٹنگز کی

کمانی تین کروڑ بیس لاکھ روپے کے قریب پہنچتی تھی (برک مقدمہ ہٹنگز جلد اول ص ۲۱۳) اسی طرح گورنر کے دیوان راجندر کی نسبت بیان کیا گیا تھا کہ وہ ساٹھ روپے ماہوار کا ملازم تھا مگر اس نے ساڑھے بارہ کروڑ کے قریب ترکہ چھوڑا۔ کہنی کے ایجنٹ روپ کٹن کے پاس اتنی دولت تھی کہ اس نے ماں کے مرنے پر نوے لاکھ روپیہ صرف کیا۔ یہی وہ بنے تھے جنکو خاک سے اٹھا کر انگریزوں نے آسمان پر پہنچا دیا۔ پہلے ٹھیکوں کے ذریعہ بڑی جائیدادوں پر قابض ہوئے اور پھر دوا می بندوبست کے بعد مالک بن گئے۔ آگے چل کر سود غیر محدود کر دیا گیا۔ اور قرضوں میں اراضیاں اور جائیدادیں نیلام ہونے کا قانون نافذ کیا گیا۔ ان قوانین سے قدیم شریفوں اور سیٹھوں کے گھرانے برباد ہو گئے اور بڑے بڑے علاقے ان نئے سرمایہ داروں کے ہاتھوں میں پہنچ گئے۔ پرانے زمینداروں پر ان بنیوں نے جو جو ظلم کئے اور جن جن فریبوں کے ساتھ انھیں لوٹا اس کا اندازہ صرف دیہی سنگہ کی مثال سے ہو سکتا ہے۔ دیہی سنگہ بھی کلکتہ کی حکومت کے محبوب بنیوں میں سے تھا۔ چنانچہ بنگال کے بڑے بڑے علاقے اسی کو ٹھیکہ پر دیئے گئے تھے۔ دیہی سنگہ آبرو دار لوگوں کو ہتھکڑیاں پہنا کر حوالات میں رکھتا اور اضافہ کا اقرار کراتا تھا۔ اس نے مالگندہی کے علاوہ نئے نئے محصول اور ابواب ایجاد کر لئے تھے۔ اور جب زمیندار پر بقایا ٹوٹی تو اس کی زمینداری سے دامنوں نیلام کر اگر خود مول لے لیتا اور یہ قیمت بھی اسی روپیہ سے ادا کرتا جو انھیں زمینداروں سے پیشگی وصول کر چکا ہوتا۔ اس بنے نے اکثر معافیاں چار چار آنہ بیگہ کے حساب سے مول لپی تھیں۔ نتیجہ یہ ہوا کہ علاقے کے علاقے ویران ہو گئے۔ اور بقول مسٹر برک زمیندار گھر بار اور نوکر چاکر سب چھوڑ کر نکلے اور بھاگنے سے پہلے اپنی آنکھوں دیکھ لیا کہ وہ اوقاف نیلام ہو رہے ہیں جو انھوں نے یا ان کے بزرگوں نے خدا کی راہ میں اسلئے دے رکھے تھے کہ ان کی آمدنی سے بیواؤں، یتیموں، لنگڑے، لالوں اور اپاہجوں کی

امداد کی جائے۔ وہ جائدادیں بھی جو انھوں نے کفن و دفن اور مرنے کی رسموں کے لئے علاحدہ کر رکھی تھیں فروخت کر دی گئیں۔ افسوس کہ جان کنی کے وقت سکون اور اطمینان سے گزر جانے کا سہارا بھی اس ظالم ہاتھ نے قطع کر دیا۔ اُن کیسا ظالم ہاتھ تھا جس کا ظلم چتا کی آگ سے زیادہ جلانے والا، قبر سے زیادہ حریم اور موت سے زیادہ بے رحم تھا۔
(روشن مستقبل ص ۵۲، ۵۳، ۵۴ از برک کی تقریر جلد اول ص ۲۱۵-۲۲)

سرولیم وڈربرن لکھتا ہے۔

”بالعموم ہمارے اعلیٰ عہدہ داروں کو اپنے خلاف مزاج سچی باتیں ناگوار معلوم ہوتی ہیں اور اس وجہ سے وہ لوگوں کے معتمد علیہ اشخاص کو اپنے پاس پھٹکنے نہیں دیتے اور اپنی مراعات و کرم ان لوگوں کے لئے مخصوص رکھتے ہیں جو ذلیل ترین خوشامد اور ہندوستانیوں کے مفاد کے لئے سخت خطرناک جماعت ہے۔

حکومت خود اختیاری سے از تقاریر و تقریر وڈربرن ص ۲۲۱

پھر یہی نہیں ہوا کہ ایسے جرائم پیشہ بد اخلاق اور بد اعمال لوگ ایک مرتبہ آکر ملک میں بس گئے بلکہ ایسے لوگوں کی آمد کا دوامی طور پر تانتا باندھ دیا گیا۔ ہر سال ایک جماعت اپنی حرص و آز پوری کر کے اور چند سال یہاں لوٹ مار غارتگری و حشاشہ درندگی عمل میں لا کر لوٹی تھی اور دوسری جماعت ویسی ہی آدھکتی تھی۔ اس قسم کے لوگوں کی شکایت میں کرناٹک کے بد قسمت نواب نے ڈائریکٹر ان کمپنی کو حسب ذیل مضمون کا خط لکھا تھا۔

”آپ کے نوکروں کا اس ملک میں کوئی کاروبار تو ہے نہیں۔ نہ آپ انھیں محقول تنخواہیں دیتے ہیں پھر بھی چند ہی سال میں وہ کئی کئی لاکھ اشرفیاں کما کر واپس جاتے ہیں۔ اتنی قلیل مدت میں بغیر کسی ظاہری ذرائع کے یہ بے حساب کمائی کہاں سے آتی ہے ہم اور آپ دونوں سمجھتے ہیں؟“

(روشن مستقبل ص ۳۸ از تصانیف برک جلد ۳ ص ۱۹۴)

دوسری جگہ برک کہتا ہے۔

”تاتاریوں کی یورش سے بیشک ہندوستانیوں کو نقصان پہنچتا تھا مگر ہماری حفاظت ہندوستان کو تباہ کئے ڈالتی ہے۔ نو عمر لوٹڈے ملک پر حکومت کرتے ہیں۔ جہاں کے باشندوں سے نہ ان کا میل جول ہے اور نہ ان سے ہمدردی ہے دولت کی ہوس اور تیز مزاجی جتنی کہ کسی جوان میں ہو سکتی ہے وہ ان لوگوں میں بھری ہوتی ہے۔ اور ملک میں ان کی آمد کا تانتا لگا ہوا ہے۔ ایک کھیپ لوٹتی ہے تو دوسری پہونچ جاتی ہے۔ ہندوستانی رعایا کے سامنے مستقبل کی صرف ایک مایوس کن صورت ہے اور وہ یہ ہے کہ ایک غیر محدود زمانہ تک ان موسمی شکاری پرندوں کے نئے غول اسی طرح آتے جاتے رہیں گے جن کی بھوک ہر مرتبہ اور تیز ہوتی رہے گی۔ در ان حالیکہ جس چیز کے وہ بھوکے ہیں وہ کیا ب ہوتی جائیگی؟“

در روشن مستقبل^{۴۹} از تصانیف برک جلد ۳ (۱۹۰۶ء)

خلاصہ یہ کہ ایسے بد کردار انگریزوں کے اقتدار، ان کے گوشہ گوشہ ملک میں پھیل جانے، اور آزادانہ طور پر ایسی بد اعمالیاں کرنے سے ملک کی ثروت اور دولت تو برباد ہونی ہی تھی۔ ان لوگوں کے اخلاق اور اعمال بھی بہت زیادہ بگڑ گئے جو انگریزوں کے حاشیہ نشین اور کارکن تھے۔ وہ انگریزوں کی حمایت حاصل کر کے ہر قسم کے خطروں سے اپنے آپ کو محفوظ پاتے تھے اور من مانی کارروائیاں کرتے تھے۔ نیز عام ہندوستانیوں پر یہ اثر پڑا کہ جو عاداتیں اور اخلاق پہلے سے بری سمجھی جاتی تھیں ان کی بُرائی ان کے دلوں سے جاتی رہی۔ کیوں نہ ہو۔ الناس علی دین ملوکھو۔ اس لئے عام طور پر جیل سازی، بد اخلاقی، بد عہدی، ظلم و ستم پھیل گئے۔

قالی اللہ المشتکی۔

(دوم) یہ کہ انگریزوں کی بے آئینی اور یا آئینی (جسکے وہ ہی خود وضع کرنے والے تھے) لوٹ اور غارت گری، دولت اور ذرائع۔ دولت کی برباد کردگی کی بنا پر لاکھوں اور کروڑوں افراد اور

خاندان فاقہ مست اور کنگال ہو گئے۔ اس لئے جان بچانے اور دنیاوی زندگی سنبھالنے کے لئے لوگ ہر قسم کے جرائم اختیار کرنے پر مجبور ہو گئے۔ اور ان اخلاق اور عادات میں مبتلا ہو گئے جو کہ شرافت انسانی کے لئے ننگ و عار ہیں اور جن کو وہ مذہبی یا اخلاقی حیثیت سے برا سمجھتے تھے ملعون غلامی اور ہلاک کر دینے والے فقر و فاقہ نے ان کو ایسی عادتوں کے اختیار کرنے پر مجبور کر دیا۔ سر جان شو جس کا تعلق بنگال سول سروس سے تھا قانون اور نظام انگریزی پر بحث کرتے ہوئے ۱۸۳۳ء میں کہتا ہے۔

”لیکن ہندوستان کا عہد زریں گزر چکا ہے۔ جو دولت کبھی اس کے پاس تھی اسکا جزو اعظم (بڑا حصہ) ملک کے باہر کھینچ کر بھجوا گیا ہے۔ اور اس کے قدرتی عمل اس بد عملی کے ناپاک نظام نے معطل کر دیئے ہیں۔ جس نے لاکھوں نفوس کی منفعت کو چند افراد کے فائدے کی خاطر قربان کر دیا ہے۔

برطانیہ نے جو طرز حکومت قائم کیا ہے اس کے تحت میں ملک اور باشندگان ملک رفتہ رفتہ محتاج ہوتے جاتے ہیں اور یہی سبب ہے کہ ان پرانے تاجروں پر جلد تباہی آگئی۔ انگریزی حکومت کی پیس ڈالنے والی زیادہ ستانی نے ملک اور اہل ملک کو اتنا مفلس کر دیا ہے کہ اس کی نظیر ملنا مشکل ہے۔“ (حکومت خود اختیاری ۲۶-۲۷)

مسٹر سیول میرٹ ممبر کوئٹل ۱۸۳۳ء میں لکھتا ہے۔

برطانیہ کا دور حکومت مہربان و مقبول بتایا جاتا ہے۔ مگر اس عہد میں ملک جس حالت کو پہنچ گیا ہے۔ اگر اس کا مقابلہ ایسی حکمرانوں کے عہد سے کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ اس وقت لوگ خوش حال تھے۔۔۔۔۔ یہ ملک فلاکت کی انتہائی پستی تک پہنچ گیا ہے۔“ (حکومت خود اختیاری ص ۲۵)

افلاس اور غربت کے انتہائی درجہ پر پہنچ جانے کے بعد طبعی طور پر انسان ایسے اخلاق اور اعمال کا مرتکب ہو جاتا ہے جو کہ نہ صرف شرافت اور اعلیٰ معیار کے مخالف ہوں بلکہ وہ عموماً

انسانیت سے گذر کر درندگی اور وحشت اور بربریت کے بدترین مظاہروں پر بھی آمادہ ہو جاتا ہے۔ وہ چوری کرنے، اچکے پن کو عمل میں لانے، ڈاکے ڈالنے، لوگوں کو قتل کرنے ٹھگی اور دھوکا بازی کو اختیار کرنے۔ بے حیائی اور فواحش کے کرنے اور کرانے اور اس قسم کے دیگر نجس اور مکروہ اعمال کا بیشتر ارتکاب کرنے لگتا ہے۔ انگریزوں نے عموماً ہندوستانیوں کے ساتھ کسی ہمدی کا کبھی خیال نہیں کیا۔ پردیسی اور غیر قوم تھے روپیہ کمانے اور ہندوستان کو لوٹ کر اپنا خزانہ بھرنیکا نصب العین دن و رات ان کے سامنے رہتا تھا ان کو کوئی التفات ہندوستانیوں کی یہودی کی طرف نہ تھا۔ ان کی بلا سے ہندوستانی جنیں یا مریں ان کا کیر کڑ بنے یا بگڑے ان کو تو اپنا آٹو سیدھا کرنا تھا۔

سرجان سلیمان (اپنی شہادت میں) کہتا ہے۔

"ملک کے تمام ذمہ داری کے عہدوں سے ہندوستانیوں کے خارج ہونے کا قدرتی نتیجہ یہ ہوا کہ اعلیٰ انتظامی قابلیت کے نشوونما کرنے کے مواقع جاتے رہے اور جو کچھ بھی ان کی قابلیت تھی وہ رفتہ رفتہ زائل ہو گئی اسی کے ساتھ ان کے مالی تنزل نے ان کے کیر کڑ کو اس درجہ تک گرا دیا جس پر مظلوم اور محکوم قومیں پہونچ جاتی ہیں"

(حکومت خود اختیاری ص ۵۱)

لارڈ منٹو وائسرائے ہند نے ۱۸۷۷ء میں ایک طویل یادداشت لکھ کر کورٹ آف ڈائریکٹران کو بھیجی جس میں یہ دکھایا کہ علم کا زور بروز زوال ہو رہا ہے۔ ہندو مسلمانوں کو مذہبی تعلیم نہ ہونے سے دروغ حلفی اور جعل سازی کے جرائم بڑھ رہے ہیں اور سفارش کی کہ متعدد کلج قائم کئے جائیں اور تعلیم پر زیادہ روپیہ خرچ کیا جائے" (روشن مستقبل ص ۲۲)

رسوم ایہ کہ حکومت کے تمام ذمہ دار عہدوں سے ہندوستانیوں کو یک قلم خارج کر کے تمام بڑے عہدوں پر انگریزوں نے انگریزوں ہی کو مقرر کیا بلکہ حسب تصریح سرجان شورادنی سے اونے جس عہدے کو انگریز قبول کر سکتا تھا اس پر انگریز ہی کو مقرر کیا ہاں جو عہد بہت

چھوٹے تھے ان کے مسلمان ملازمین کو نکال کر ہندوؤں کو مقرر کیا کیونکہ وہ انگریزوں کی پوری چاٹوسی کرتے تھے اور انگریزوں کی خواہشات کو پوری کرنے میں کسی بد اخلاقی اور بد عملی سے دریغ نہیں کرتے تھے خواہ وہ کیسی ہی اور کتنی ہی ہندوستانی قوم کے لئے مضر کیوں نہ ہو۔ جن کے کچھ واقعات ہم نے پہلے اُن بنیوں کے جو کہ صاحب لوگوں کے مقرب ہوتے ہیں وہ اول میں بطور نمونہ ذکر کر دیئے ہیں۔ حالانکہ شہنشاہ دہلی سے جو فرامین انگریزوں نے حاصل کئے تھے اور جن کے ذریعہ سے دیوانی کے اختیارات ان کو ملے تھے ان میں شرط تھی کہ وہ ان شاہی نظامات کی جو کہ پہلے سے چلے آتے تھے پوری طرح حفاظت کریں گے۔ مگر انگریزوں نے ان نظامات کی بہت تھوڑے دنوں تک مراعات کی اور پھر رفتہ رفتہ ان کو توڑنا شروع کر دیا کیونکہ ان کے باقی رکھنے میں انگریزوں کی وہ لالچ اور طمع پوری نہیں ہوتی تھی جس کو وہ اپنا نصب العین بنائے ہوئے تھے۔ اور جس کے لئے وہ تمام ہندوستان کو لوٹ کھسوٹ کر انگلستان کے خزانوں کو پُر کر سکتے اور اپنے افراد کی ملعون خواہشات کو پوری کر سکتے تھے۔

ڈبلیو ڈبلیو ہنٹر اپنی کتاب ”ہمارے ہندوستانی مسلمان“ میں ص ۲۲۵ پر لکھتا ہے۔

”بنگال کو انگریزوں نے حاصل کیا تو شہنشاہ دہلی کے دیوان ہونے کی حیثیت سے پھر یہ عہدہ کسی بہت بڑی رشوت سے نہیں بلکہ تلوار کے زور سے۔ قانوناً ہم صرف شہنشاہ دہلی کے دیوان تھے یعنی چیف ریونیو افسر دستارچی سن کی دستاویزات میں ۱۲۔ اگست ۱۷۶۵ء کا فرمان یا ایسٹ انڈیا کمپنی کی سہ ماہی رپورٹ ۱۷۸۳ء رپورٹ ۱۷۸۴ء سے لیکر ۱۷۸۵ء تک“

اسی بنا پر مسلمانوں کا دعویٰ ہے کہ ہم کو اسی اسلامی طریقہ پر کاربند رہنا چاہئے جس کے انتظام کا ہم نے اس وقت ذمہ لیا تھا۔ جہاں تک میرا خیال ہے اس میں طرفین کا باہمی سمجھوتہ فی الواقع یہی تھا۔“

پھر صفحہ ۲۲۸ پر اسی کتاب میں لکھتا ہے۔

”سوسب سے بڑی ناانصافی وہ ہے جس کا مسلمان اصرار انگریزی حکومت کو مجرم ٹھہراتے ہیں۔ ان کا یہ دعویٰ ہے کہ ہم نے مسلمان شہنشاہ سے بنگال کی دیوانی اس شرط پر لی تھی کہ ہم اسلامی نظام کو برقرار رکھیں گے۔ لیکن جوں ہی ہم نے اپنے آپ کو طاقتور پایا اس وعدے کو فراموش کر دیا۔ ہمارا جواب یہ ہے کہ جب ہم نے بنگال میں مسلمانوں کے نظام دیوانی کا مطالعہ کیا تو اس قدر ایک طرفہ اس قدر ناکارہ اور اصول انسانیت کے خلاف پایا کہ اگر ہم اس کو برقرار رکھتے تو ہندو کے لئے باعث تنگ ہوتے۔“

بہر حال انگریز بحیثیت ملازمت شہنشاہی فرمانوں اور معاہدوں اور شروط کے ذریعہ مالیات کے ناظم بنائے گئے تھے جن میں اسلامی نظام کو برقرار رکھنا مشروط تھا۔ مگر انھوں نے رفتہ رفتہ سب کو توڑ ڈالا۔ اور تمام عہدوں سے ہندوستانیوں کو نکال کر انگریزوں اور خوشامدی ہندوؤں سے بھر دیا۔ اور نیا نظام ایسا بنایا جس کا خرچ بہت زیادہ تھا۔ اور انگریزوں کے لئے ہندوستانیوں کے خون چوسنے کا بہت زیادہ سامان ہاتھ آتا تھا۔ مگر انگریز عیاری یہ تھی کہ خلاف واقعیت پورے نظام کو یکطرفہ، اصول انسانیت کے خلاف، ناکارہ تہذیب کے لئے باعث تنگ قرار دیا جا رہا ہے (جیسا کہ ڈاکٹر ہنٹر اور بہت سے دوسرے انگریز پروپیگنڈا کرتے رہے ہیں) حالانکہ یہ بات انگریزی نظام میں پائی جاتی ہے۔ پورے نظام کو ایسا کہنا برعکس ہندو نام زنگی کا فور کا مصداق ہے۔ پورا نا نظام جب تک رہا ہندوستان با اتفاق پھیلتا اور پھولتا اور ترقی پذیر رہا۔ اور جب سے یہ نیا نظام انگریزی قائم ہوا ہندوستان روز بروز بربادی کے بھینٹ چڑھتا رہا اور بالآخر ہلاکت کے انتہائی مرحلہ پر پہنچ گیا۔ جیسا کہ سر جان شور، سیول میرٹ، ڈبلو جی پیٹر، وڈر برن وغیرہ کے اقوال بتا رہے ہیں۔

مسٹر فلپ فرانسس جو کہ بنگال کونسل کا ممبر تھا لکھتا ہے۔

”ایک انگریز کو یہ معلوم ہو کر تکلیف ہونی چاہئے کہ جب سے کمپنی کو دیوانی ملی ہے اہل

ملک کی حالت پہلے سے بدتر ہو گئی ہے اور یہ کمپنی کی تجارت وغیرہ کا نتیجہ ہے۔ میرے خیال میں یہی اسباب ہیں جنکی وجہ سے یہ ملک ایک شخصی اور مطلق العنان حکومت کے زیر سایہ تو سرسبز ہوتا رہا مگر جب انگریزوں کے تصرف میں آیا تو تباہی کے کنارے پہنچ گیا۔

(حکومت خود اختیاری ص ۹۰ ازان پمپلی انڈیا ص ۳۳)

ڈبلو ڈبلو ہنٹر لکھتا ہے (ہمارے ہندوستانی مسلمان) صفحہ ۲۲۶

”انگریزوں نے چند ایک سال تو مسلمان عہدہ داروں کو بجال رکھا لیکن جب اصلاح کا وقت آیا تو اس قدر احتیاط سے قدم اٹھائے کہ اس پر ہندوئی کا لگان ہونے لگتا ہے۔ بایں ہمہ سب سے کاری ضرب جو ہنر پرانے طریق پر لگائی وہ اس قدر برفریب تھی کہ اس کا اندازہ پیش از وقت نہ مسلمانوں کو ہو سکا نہ انگریزوں کو میرا مطلب ان تبدیلیوں سے ہے جو لارڈ ڈکارنوالس نے رائج کیں اور جن سے ۱۸۵۳ء کا دوائی بندوبست مرتب ہوا۔ اس بندوبست سے ان مسلمان افسروں کا کاروبار زبردستی ہمارے ہاتھ میں آ گیا جو حکومت اور ٹیکس جمع کرنے والوں کے درمیان واسطہ کا کام دیتے تھے اور جن کے سپاہیوں کو مالگذا ری جمع کرنے کا جائز حق پہنچتا تھا۔“

بہر حال انگریزوں نے عروج اور قوت پاتے ہی تمام ہندوستانیوں کو ذمہ دار عہدوں سے خارج کر دیا جیسا کہ صاحب حکومت خود اختیاری لکھتا ہے ”ہندوستان میں انگریزی عملداری کی ایک خصوصیت یہ رہی ہے کہ ہندوستانی ابتداء سے بڑے عہدوں سے قطعاً خارج کر دیئے گئے قوانین بنانے میں اور ملک کے درمیان انصاف کرنے میں ان کا کوئی اختیار باقی نہیں ہے۔ عملداری کی اس خصوصیت کے مضر اثرات کا اندازہ بخملہ دیگر انگریزوں کے سرطامس منرو کو بخوبی ہوا جس کا اظہار انھوں نے اپنی رپورٹ میں حرب ذیل الفاظ میں کیا ہے۔

ہے اور قوانین کے عملدرآمد میں ان کو بہت

کم دخل ہے۔ پر استثناء چند نہایت چھوٹے عہدوں کے کسی بڑے عہدہ تک خواہ وہ فوجی ہو یا سول نہیں پہنچتے وہ ہر جگہ ایک ادنیٰ قوم کے فرد سمجھے جاتے ہیں۔۔۔۔۔ تمام فوجی اور دیوانی عہدے جو کچھ بھی اہمیت رکھ سکتے ہیں اب یورپیوں کے قبضہ میں ہیں جن کا پس انداز روپیہ خود ان کے ملک کو چلا جاتا ہے۔

اس طرح ذمہ دار عہدوں سے نکل جانے کی بنا پر ہندوستانیوں کے کیرکٹر اور اخلاق پر نہایت مضر اور ہلاکت آفریں اثر پڑا اور وہ بدترین اخلاق میں مبتلا ہو گئے۔ چنانچہ سر تھامس منرو ^{۱۸۳۳ء} میں لکھتا ہے۔

”اگر برطانیہ کسی بیرونی سلطنت کا مفتوحہ ملک ہو جاتا اور اس کے باشندے اپنے ملک کے انتظامات سے خارج کر دئے جاتے تو ان کے تمام علوم اور تمام علم ادب خواہ وہ مذہبی ہوں یا دنیوی انھیں ایک یا دو نسلوں کے بعد کینہ، چالاک، (دغا باز) اور بے ایمان قوم ہو جانے سے نہ بچا سکتا تھا۔“ (حکومت خود اختیاری ص ۱۹)

لارڈ میکالے کہتا ہے۔

”زمانہ سابق میں جس طرح زور دار اور با اثر لوگوں کو ایفون کے پوسٹ پلا کر کاہل، پست ہمت اور بد عقل بنادیا جاتا تھا۔ ہمارا نظام سلطنت اسی طرح اہل ہند کو بیکار کر دے گا۔“ (حکومت خود اختیاری ص ۱۹)

مسٹر لٹو اپنی کتاب برٹش انڈیا میں لکھتا ہے۔

”انگریزوں کے ہاتھوں ہندوستان کے فتح ہونے کا نتیجہ یہ ہو گا کہ بجائے ادب کرنے کے اس کے تمام باشندے ذلیل ترین ہو جائیں گے۔“ (حکومت خود اختیاری ص ۱۹)

چنانچہ یہی نتیجہ ہوا کہ انگریزی حکومت کی صد سالہ حکومت نے ہندوستانیوں کو اخلاقی اور کیرکٹری حیثیت سے انتہائی پستی میں ڈال دیا۔ سر تھامس منرو کہتا ہے۔

”انگریزی صوبجات کے رہنے والے فی الواقع ہندوستان میں حد سے زیادہ

سرطاس منرو اسی پچاسی نظام کے متعلق مندرجہ ذیل الفاظ لکھتا ہے۔

ہر موضع مع اپنے بارہ پوروں کے مثل ایک چھوٹی سی ریاست کے ہے جس میں اس کے
مقدم ٹپیل یا راڈی بطور اس کے سردار کے ہیں۔ اور ہندوستان اسی قسم کی ریاستوں کا ایک
بڑا مجموعہ ہے۔ جنگ کے زمانہ میں باشندوں کی نظر اپنے گاؤں کے سردار کی طرف ہوتی ہے جب تک
کہ ان کا موضع محفوظ اور سالم ہے گاؤں کے باشندے سلطنتوں کے ٹوٹنے اور تقسیم ہونے کے
بارہ میں اپنے آپ کو تکلیف نہیں دیتے وہ اس امر کی پرواہ نہیں کرتے کہ ملک کس کے ہاتھ میں
منتقل ہوتا ہے۔ ہر صورت میں اندرونی نظام غیر مبدل رہتا ہے۔ ان تمام حالات میں گاؤں کا
سردار بدستور اپنے گاؤں کا کلکٹر مجسٹریٹ اور کاشتکاروں کا سردار رہتا ہے؛ (حکومت خود مختاری)
ثانی الذکر یعنی پادشاہوں کی طرف سے جو طریقہ انصاف کا جاری تھا، اس کی کیفیت یہ تھی
کہ پادشاہوں کی طرف سے ایسی عدالتیں قائم کی گئی تھیں جو کہ برائے نام شاہی تھیں مگر ان پر بادشاہ
کا اثر نہیں تھا۔ ان میں مسلمانوں کے معاملات قرآن شریف اور فقہ اسلامی (لا) کی رو سے اور
ہندوؤں کے معاملات دھرم شاستر کی رو سے طے ہوتے تھے اور ان کی طاقت کی یہ کیفیت
تھی کہ ذاتی امور میں بادشاہ بھی مفتیوں کے فتووں اور شرعی فیصلوں کے تابع ہوتے تھے۔ اس
مضمون کو انگلستان کے مشہور مقرر اڈمنڈ ہرک نے پارلیمنٹ کی ایک تقریر میں خوب واضح
کیا تھا۔ جس کے چند الفاظ حسب ذیل ہیں۔

”جناب والا میں ایشیا کی حکومتوں کی نسبت جرات کے ساتھ کہہ سکتا ہوں کہ ان میں
کے کسی کو خود سری کے اختیارات حاصل نہ تھے اور اگر کسی کو تھے تو وہ انھیں کسی دوسرے کو
سپرد نہ کر سکتا تھا۔ میں پھر زور الفاظ میں کہہ سکتا ہوں کہ مشرقی ممالک کی حکومتیں خود
مختارانہ اختیارات کا نام تک نہیں جانتیں۔ ایشیا کا بڑا حصہ مسلمان حکمرانوں کے
تحت میں ہے۔ اور اسلامی حکومت کے معنی ہی قانونی حکومت کے ہیں۔ عیسائی
بادشاہوں کے مقابلہ میں مسلمانوں کے قانون میں بدرجہا زیادہ مضبوطیاں ہیں۔“

ان کا ۱۔ اپنے قانون کی نسبت یہ عقیدہ ہے کہ وہ خدا کی طرف سے ہے۔ اس لئے رعایا سے لیکر بادشاہ تک سب کے سب یکسانیت کے ساتھ قانون اور مذہب دونوں کے پابند ہیں۔ اگر کوئی شخص قرآن کی ایک آیت بھی اس مضمون کی دکھادے کہ اس کی رو سے کسی کو خود مختارانہ اختیارات حاصل ہیں تو میں تسلیم کروں گا کہ میں نے اس کا اور ایشیا کو حالات کا میکا مطالعہ کیا ہے۔ قرآن شریف میں ایک لفظ بھی اس بارہ میں نہیں ہے۔

برخلاف اس کے اس قانون کا ہر حرف ظالموں کے خلاف گرج رہا ہے۔ اس قانون کی شرح کرنے والے علماء یا قاضیوں کا طبقہ موجود ہے۔ جو اس کا محافظ قرار دیا گیا ہے اور جو بادشاہ کی ناراضی سے محفوظ ہے اور جسے بادشاہ ہاتھ نہیں لگا سکتا اور ان کے بادشاہوں تک کو حقیقی اعلیٰ طاقت حاصل نہیں ہے بلکہ وہاں کی حکومت ایک حد تک جمہوری ہے۔ (روشن مستقبل ۲۰۶۱۹ از تقاریر ایڈمنڈ برک جلد اول ص ۱۰۴، ۱۰۵)

برخلاف اس کے اب بجائے مواضعات کے صدر مقامات میں جو گالوں سے تیس چالیس میں یا کم و بیش فاصلہ پر ہوتے ہیں جا کر انصاف ہوتا ہے۔ اور پھر انصاف ہونے کا انحصار اس امر پر ہوتا ہے کہ مدعی اور مدعی علیہ کے پاس کافی روپیہ اور اثر ہو۔ جو شخص جائز و ناجائز طریقوں سے روپیہ کما کر عدالتوں میں اور حکام کے یہاں حاضری دیتا رہتا ہے۔ وہ تمام گالوں پر غالب ہوتا ہے پھر متوسط لوگوں کی آمدنی چونکہ بہت زیادہ گھٹ گئی ہے اور گھٹتی جا رہی ہے اس لئے وہ عدالتی کارروائیوں کے اخراجات نہیں اٹھا سکتے۔ اب کلکٹر صاحب کے ہاتھ میں سب اختیارات ہیں۔ وہ گالوں سے فاصلہ پر بہت دور رہتے ہیں۔ ہندوستانیوں اور بالخصوص غیر انگریزی تعلیم یافتہ اور دیہاتیوں اور قصبائیوں سے خلط ملط اپنی کسر شان اور خود داری کے خلاف اور اپنی ہتک سمجھتے ہیں۔ کسی کالے اور نیٹو سے بات کرنا انگریزی عورت اور شان و جلال کے بالکل متافی جانتے ہیں۔ اس لئے وہ ہندوستانیوں کے چال و چلن سے واقف نہیں ہیں۔ گالوں کا بدترین شخص حکام رسی کر کے اپنا اثر اور رسوخ قائم کر لیتا ہے اور کلکٹر صاحب پر دانہ تقرر وغیرہ

حاصل کر کے لوگوں کے حقوق پر دست درازی کرتا ہے۔ کاش یہ حالت حکام اور عدالتوں تک ہی محدود رہتی تب بھی ضرر اور نقصان برداشت کیا جاسکتا۔ مگر افسوس ہے کہ یہ عدالتیں تمام ملک کے لئے مرکز اور نمونہ بن گئیں ہیں۔ مثلاً ہر روز ملک کے بہترین دل و دماغ رکھنے والے اشخاص کسی نہ کسی حیثیت سے انھیں عدالتوں کی طرف کھینچے چلے جاتے ہیں۔ جو ممالک اس وقت برسر عروج ہیں وہاں کے لوگوں کے دماغ صنعت و حرقت، تجارت اور زراعت اور دولت کے ذریعہ سے دولت پیدا کرنے کے طریقوں میں مصروف رہتے ہیں۔ برخلاف اسکے ہندوستان کے لوگ جب صبح کو اٹھتے ہیں تو ان میں سے کچھ لوگ تو حاکم اور عمال، بیرسٹر اور وکیل، مدعی مدعا علیہ، عرضی نویس اور محرر، گواہ اور دلال کی شکل میں کچھریوں کا رخ کرتے ہیں اور جو لوگ پیچھے رہ جاتے ہیں وہ تمام دن مقدمات کے نتیجوں کے انتظار میں رہتے ہیں اور رات کو بہشکوں اور چوپالوں میں بیٹھ کر بقایا لگان اور اضافہ لگان، بٹوارہ اور داخل خارج کے چرچوں میں مصروف رہتے ہیں اور ان معاملات میں کامیابی حاصل کرنے کے لئے سازشیں کرنے اور جھوٹی شہادتیں مرتب کرنے میں مصروف رہ کر بدترین بد اخلاقیوں کے مرتکب ہوتے ہیں۔

لارڈ میکالے لکھتا ہے۔

بہت کم انگریز ایسے ہوں گے جو اس امر کو تسلیم نہ کریں گے کہ انگریزی قانون باوجود حال کی ترقیوں کے نہ تو سستا ہے اور نہ اس کی رو سے فیصلے جلد ہوتے ہیں۔ پھر بھی ہمارے ملک یعنی انگلستان میں اس کا نشو و نما ہو گیا۔ بعض امور میں وہ ہمارے محسوسات کے مطابق ڈھال دیا گیا اور بعض امور میں ہمارے محسوسات رفتہ رفتہ اس کے مطابق ڈھل گئے ہیں۔ ہمیں اس کے بدترین نقص کو برداشت کرنی بھی عادت ہو گئی ہے اور اس لئے اگرچہ ہم اس کی شکایت کئے جاتے ہیں تاہم اسکی ہم پر ایسی ہیبت طاری نہیں ہوتی جیسی کہ ایک معمولی سی نئی تکلیف دہ چیز کی ہوتی ہو مگر ہندوستان میں بالکل مختلف حالت پیدا ہو گئی ہے۔ انگریزی قانون جو انگلستان

سے لایا گیا ہے اس میں وہ تمام برائیاں ہی موجود نہیں ہیں جن سے ہم انگلستان میں تکلیف اٹھا رہے تھے بلکہ ان سے کہیں زیادہ ہیں۔ اور وہ ایسی برائیاں ہیں جنکے مقابلہ میں انگلستان کی بدترین برائیاں بیچ ہیں۔ وہ قانون جو کہ انگلستان میں دیر طلب ہے اس ملک میں اس سے کہیں زیادہ دیر طلب ہے جہاں کہ ہرج کو اور ہر بیرسٹر کو ایک مترجم کی امداد درکار ہوتی ہے۔ اس ملک میں یہ قانون کہیں زیادہ گراں ہے جس میں کہ مشیران قانونی ایک دور دراز ملک سے لائے جاتے ہیں۔ ہندوستان میں ہر انگریز کا معاوضہ گورنر جنرل اور کمانڈر انچیف سے لیکر ایک سائیس یا گھڑی ساز تک کا انگلستان کی شرح سے کہیں زیادہ ادا کیا جاتا ہے۔ ان وجوہ سے کلکتہ میں وکلاء کی جو فیس ادا کی جاتی ہے وہ انگلستان کی فیس سے سہ چند ہوتی ہے۔ ہندوستان کے لوگ انگریزوں کے مقابلہ میں اگرچہ بہت غریب ہیں تاہم جو تکلیف وہ تاخیر اور خرچ انگریزی قانون کی وجہ سے پیش آتا ہے وہ اس کو ان نقایص کے مقابلہ میں جو اس قانون کے غیر ملکی ہونے کی وجہ سے موجود ہیں زیادہ اہم نہیں سمجھتے، ان کی فطرت، ان کی عزت، ان کو مذہب ان کی عورتوں کی عفت کے قوی محسوسات کو اس بدعت کا مقابلہ کرنا پڑا۔ مال کی کارروائیوں میں پہلا قدم جو اٹھایا گیا وہ یہ تھا کہ مال گزاری کی بقایا میں لوگ گرفتار کئے جانے لگے۔ دران حالیکہ ایک معزز ہندوستانی کے لئے گرفتاری محض نظر بندی نہ تھی بلکہ بدترین ذاتی بے عزتی تھی۔ ہر مقدمہ کی ہر منزل پر حلف لئے جانے لگے دران حالیکہ معزز ہندوستانیوں کے نزدیک یورپ کے فرقہ کو یکسر

سے (جو قسم کو محبوب سمجھتا ہے) یہ طریقہ زیادہ تکلیف دہ تھا۔ مشرقی ممالک میں معزز گھروں کے زنانہ خانہ میں غیر آدمی کا داخل ہونا یا عورتوں کے چہرہ کو دیکھ لینا ایسی ناقابل برداشت زیادتی سمجھی جاتی ہے اور اس کو موت سے بھی زیادہ خوفناک

خیال کیا جاتا ہے اور جس کا انتقام صرف خونریزی سے لیا جاسکتا ہے۔ بنگال۔ بہار اور اڑیسہ کے نہایت معزز خاندانوں کو اس قسم کی بے عزتیوں کا سامنا ہوا۔ اگر ہمارے ملک میں دفعتاً ایک ایسا قانون نافذ کر دیا جائے جو ہمارے لئے ایسا ہی نیا ہو جیسا کہ ہمارا قانون ہماری ایشیائی رعایا کے لئے ہے تو یہ خیال کرنے کی بات ہے کہ ہمارے ملک کی اس وقت کیا حالت ہو جائے گی۔ اگر ہمارے ملک میں یہ قانون نافذ ہو کہ کسی کے قسم کھالینے سے جس کا قرضہ ہم پر ہے اسے یہ حق ہو جائے گا کہ وہ معزز اور مقدس ترین اشخاص اور پردہ نشین خواتین کی ہتک کر سکے۔ ایک انفس کے بید لگائے جاسکیں۔ ایک پادری کو کٹھرے میں ٹھونکا جاسکے۔ بشریف عورتوں کیساتھ اس طریقے سے سلوک کیا جاسکے کہ جس کا نتیجہ واٹ ٹائلر جیسا بلوہ ہو (النگھستان میں رچرڈ کے عہد حکومت سے قبل کاشتکاروں پر بہت سختیاں ہوتی تھیں۔ ۱۸۳۸ء میں ہر بالغ مرد اور عورت پر ایک نیا ٹیکس لگایا گیا تھا جس کی مقدار ایک شلنگ فی کس تھی اس پر کاشتکاروں نے ایک عظیم الشان بلوہ کیا۔ اس بلوہ کا سردار واٹ ٹائلر تھا) تو اس وقت ملک کی جو حالت ہو جائیگی اس کا تصور کرینے دل کا پنتا ہے۔ ایسٹ انڈیا کمپنی کے عہد حکومت میں سپریم کورٹ (عدالت عالیہ) نے جب اپنے قانون کو اپنے تمام مقبوضات ہند میں وسوت دینے کی کوشش کی تو قریب قریب اسی قسم کی کیفیت یہاں پیدا ہو گئی۔ اس سے ہر اس خوف کا عہد شروع ہو گیا۔ اور وہ خوف اس خیال سے کہ خدا جانے اس کی تہ میں اور کیا کیا مصائب پوشیدہ ہیں بہت زیادہ ہو جاتا تھا۔ یعنی جو مصیبتیں لوگوں پر پڑ رہی تھیں وہ آئندہ پیش آنے والی مصیبتوں کے خوف کے مقابلہ میں کم تھیں۔ کوئی شخص یہ نہیں جانتا تھا کہ یہ عجیب و غریب عدالت آگے چلے اور کیا رنگ لائے گی چونکہ ہندوستان کے لوگ سمندر کے نام سے ڈرتے تھے اس لئے وہ خوف ندوہ

ہو کر کہتے تھے کہ یہ عدالت کا لے پانی کے اُس پار سے آئی ہے۔ اس عدالت کے ججوں میں سے ایک بھی ایسا نہ تھا کہ وہ ان کرڈروں اشخاص کے رسم و رواج سے جن پر وہ بے قید حکومت کرتے تھے واقفیت رکھتا ہو۔ مقدمات کی مسلیں اس خط میں لکھی جاتی تھیں جس سے ہندوستانی قطعاً ناواقف تھے اور فیصلے اس زبان میں صادر کئے جاتے تھے جس سے لوگ بالکل نا آشنا تھے۔ ان عدالتوں کے گرد ہندوستانی آبادی کے بدترین لوگ جمع ہو گئے۔ یہ لوگ چغندر جھوٹے گواہ مقدمہ ساز۔ دغا باز اور سب سے بڑھ کر قرقی کرنے والے لوگوں کا وہ گروہ تھا جس کے مقابلہ میں انگلستان کے بدترین بتی باز نہایت یتیمانہ اور رقیق القلب معلوم ہوتے ہیں۔۔۔۔۔۔ یہ انگریزی مشیران قانونی جس سرعت کے ساتھ تمام ملک میں پھیلے اس سرعت کے ساتھ حملہ آور بھی نہ پھیلے تھے۔ زمانہ سابق کے تمام ایشیائی اور یورپین ظالموں کی غیر انصافیاں سپریم کورٹ عدالت عالیہ کے انصاف کے مقابلہ میں برکت معلوم ہوتی ہیں۔

د حکومت خود اختیاری ۱۷، ۱۸، ۱۹ از مکالیز

خلاصہ کلام یہ ہے کہ ان عدالتوں اور ان کے قوانین سے ہندوستانیوں کے اخلاق اور اعمال پر نہایت ہی زہریلا اثر پڑا اور ان کے اخلاق انتہائی درجہ میں گرتے چلے گئے اور ہر طرف بد اخلاقیوں اور بد اعمالیوں کا دورہ دورہ ہو گیا۔

انگریزوں نے ہندوستانیوں کو | یہ کھلی ہوئی حقیقت ہے کہ ہر حکومت کے اولین فرائض
جس اہل بنا دیا | اور بنیادی اصولوں میں سے یہ امر ہے کہ وہ رعایا میں

علم کی روشنی زیادہ سے زیادہ پھیلانے اور اس کے ذریعہ سے ان کے اخلاق انسانیہ اور اعمال معاشیہ میں ترقی دے ان کی چہالتوں اور بد کرداریوں کو دور کرے۔ ان کو مہذب اور شائستہ اور متدین بنائے۔ رعایا کے ہر فرقہ اور ہر خاندان کے افراد کو یکساں طور پر

مواقع اور سہولتیں تعلیم پانے کی پیدا کرے۔ چنانچہ زمانہ سابق میں ہندوستان میں ابتدائی تعلیم سے اعلیٰ تعلیم تک اس کا انتظام بغیر کسی فیس اور معاوضہ کے کیا جاتا تھا۔ پادشاہوں، نوابوں، امراء اور اہل ثروت کی طرف سے جائیدادیں تعلیمی مصارف کے لئے وقف کر دی گئی تھیں۔ بطرح صوبہ بنگال میں صوبہ کا چوتھائی حصہ اسی کے لئے وقف تھا۔ جیسا کہ مسٹر جنیس گرانٹ کے تخمینہ سے ظاہر ہوتا ہے۔ سرکاری خزانوں سے ان کی امداد ہوتی تھی۔ صاحب روشن مستقبل لکھتا ہے

اس زمانہ میں کیفیت یہ تھی کہ والیان ملک اور امراء تعلیم کی پوری سرپرستی کرتے تھے اس کے لئے جاگیریں دیتے اور جائیدادیں وقف کرتے تھے۔ دہلی کی مرکزی حکومت ٹوٹ جانے پر بھی صرف اضلاع روہیلکھنڈ میں جو دہلی سے قریب تھے پانچھزار علماء مختلف مدارس میں درس دیتے تھے۔ اور حافظ الملک (نواب روہیلکھنڈ حفظ رحمت خاں مرحوم) کی ریاست سے تنخواہیں پاتے تھے۔ (حیات حافظ رحمت خاں) ^{۲۶۴}

ہر ہر قریہ اور دیہات میں ایسے مدارس موجود تھے جن میں لکھنے، پڑھنے، حساب وغیرہ کی تعلیم ہوتی تھی۔ جیسا کہ سر تھا مس منرو کا مقالہ ہم نقل کر چکے ہیں۔ کپتان الگر، نڈرملٹن اپنے سفرنامہ میں شہنشاہ اورنگ زیب مرحوم کے زمانہ کی حالت بتلاتا ہوا لکھتا ہے کہ صرف شہر ٹھٹھہ سندھ میں چار سو کالج مختلف علوم و فنون کے تھے۔ وہ لفظ کلج کا لکھتا ہے۔ اسکول، پرائمری اسکول یا کتب نہیں لکھتا ہے۔ جبکہ دارالسلطنت دہلی سے ایک ہزار ایل سے زیادہ دوری پر بسنے والے شہر بریلی مقد کلج تھے تو پھر شہر دہلی، آگرہ اور دیگر شہر ہائے یو۔ پی، بہار، بنگال، اڑیسہ، مدراس، بمبئی، سندھ، پنجاب وغیرہ کے بڑے شہروں کے متعلق قیاس کیا جاسکتا ہے کہ وہاں تعلیمی حالت کیا ہوگی۔ مقررہ مقررہ کتاب الخطط میں لکھتا ہے (بزمانہ محمد تغلق مرحوم) صرف شہر دہلی میں ایک ہزار مدرسے تھے۔ مسٹر کیر بارڈی نے میکس مولر کے حوالہ سے لکھا ہے۔

”انگریزی عملداری سے قبل بنگال میں اسی ہزار مدرسے تھے۔ اس طرح چار سو آدمیوں کی آبادی کے لئے ایک مدرسہ کا اوسط ہوتا تھا۔ نیز لڈلوانے تاریخ ہند میں لکھا ہے

کہ ہندوؤں کے ہر موضوع میں جو اپنی قدیم حالت پر رہے بچے بالعموم لکھ پڑھ سکتے ہیں مگر جس جگہ ہم نے مثل بنگال کے پرانا نظام توڑ دیا ہے وہاں سے گانوں کا اسکول غائب ہو گیا ہے۔ (تاریخ باسویہ جلد پنجم ص ۱۲۷ روشن مستقبل ص ۱۲۷)

اسی طرح انڈین ریفارم سوسائٹی نے جو کہ ۱۸۵۳ء میں انگلستان میں قائم تھی اپنے ایک سالہ میں لکھا ہے۔

ہندوؤں کے زمانہ میں ہر موضوع میں ایک مدرسہ ہوتا تھا۔ ہم نے چونکہ دیہاتی کمیٹیوں یا میونسپلٹیوں کو توڑ دیا اس سے ان کے باشندے مدارس سے بھی محروم ہو گئے۔ اور ہم نے ان کی جگہ کوئی چیز قائم نہیں کی۔ (روشن مستقبل ص ۱۲۷)

الحاصل یہ امر سلمات میں سے ہے کہ زمانہ سابق میں لکھے پڑھے لوگ زیادہ ہوتے تھے۔ اس کی تصدیق امور مذکورہ بالا کے علاوہ مشہور ماہر تعلیم ڈاکٹر لٹیز کے قول سے بھی ہوتی ہے۔ لالہ جیٹ نے اپنی کتاب ان ہسپی انڈیا میں انگریزی سرشتہ تعلیم کے افسروں کے حوالہ سے یہ ثابت کیا ہے کہ زمانہ سابق میں ہندوستان میں خواندوں کی تعداد موجودہ زمانہ سے زیادہ تھی (حکومت خود اختیاری مگر انگریزوں کو یہ خطرہ لاحق ہوا کہ تعلیم یافتہ لوگوں کی کثرت اگر ہندوستان میں رہی تو وہ ہماری حکومت کو فنا کر دیں گے۔ اس لئے انھوں نے تعلیم گاہوں کو ملیا میٹ اور تعلیم کو نیست و نابود کر دیا اور تعلیم کی تمام موقوفہ زمینوں کو ۱۸۳۳ء میں سرکاری قبضہ میں لے لیا۔ سر ولیم ڈبلیو پرپرس برٹش انڈیا میں لکھتا ہے

ضمن سوال و جواب میجر جنریل سمتھ کے - سے - بی)

”سوال ۵۶۳ کیا آپ کسی طرح اس بات کی روک کر سکتے ہیں کہ دیسیوں کو اُن کی طاقت کا علم نہ ہو۔“

جواب - میرے خیال میں انسانی تاریخ میں کوئی ایسی نظیر نہیں ملتی کہ محدود و چند اغیار چھ کر وڑ آبادی کے ملک پر حکمرانی کر سکیں جسے آج کل رائے کی بادشاہت کہتے ہیں اس لئے جوں ہی وہ تعلیم یافتہ ہو جائیں گے تو تعلیم کی تاثیر سے اون کے قومی اور

مذہبی تفرقے دور ہو جائیں گے جس کے ذریعہ سے ہم نے اب تک اس ملک کے اپنے
 قبضہ میں رکھا ہوا ہے یعنی مسلمانوں کو ہندوؤں کے خلاف کرنا اور علیٰ ہذا القیاس
 تعلیم کا یہ اثر ضرور ہوگا کہ ان کے دل بڑھ جائیں گے اور انھیں اپنی طاقت سواگاہی
 ہو جائے گی۔ (خوشحال برطانوی ہند ترجمہ اسپرس برٹش انڈیا ۱۹۰۹ء)

اسی بنا پر انگریزوں نے تعلیم اور تعلیم گاہوں کو برباد کیا۔ اور چونکہ الکا نصب العین زیادہ سے
 زیادہ مالی منافع کا حاصل کرنا تھا اس لئے بھی انھوں نے ہندوستانیوں کو تعلیم دینا اپنے مقاصد
 کے خلاف سمجھا۔ بہر حال تھوڑے ہی عرصہ میں جبکہ تعلیم گاہیں مٹ گئیں اور ان کی جگہ دوسرے
 اسکول اور کالج وغیرہ قائم نہ کئے گئے۔ اور پُرانے تعلیمیافتہ لوگ آہستہ آہستہ وفات پا گئے تو
 چاروں طرف ہندوستان میں جہالت اور نادانی کا دور دورہ ہو گیا۔ چنانچہ ۱۸۳۳ء میں
 آئین ایلنڈن اور آئین ایف وارڈن نے ایک متفقہ یادداشت گورنمنٹ پیش کی جس کا
 اقتباس حسب ذیل ہے۔

”انصاف یہ ہے کہ ہم نے دیسیوں کی ذہانت کے چٹے خشک کر دیئے۔ ہماری فتوحات
 کی نوعیت ایسی ہے کہ اس نے نہ صرف ان کی علمی ترقی کی ہمت افزائی کے تمام
 ذرائع کو ہٹا لیا ہے بلکہ حالت یہ ہے کہ قوم کے اصلی علوم بھی گم ہو جانے اور پہلے لوگوں
 کی ذہانت کی پیداوار فراموش ہو جانے کا اندیشہ ہے اس الزام کو دور کرنے کے لئے
 کچھ کرنا چاہئے۔ (روشن مستقبل ۱۸۳۳ء)

ہم اس سے پہلے لارڈ منٹو وائسرائے ہند کی سلامۃ الی یادداشت کا اقتباس ذکر کر چکے ہیں کہ
 انھوں نے کورٹ آف ڈائریکٹران کو بھیجی تھی اور اس میں اقرار کیا تھا کہ علم کا روز بروز زوال ہو رہا ہے
 ہندو مسلمانوں کو مذہبی تعلیم نہ ہونے سے دروغ حلفی اور جلساڑی کے جرائم بڑھ رہے ہیں۔
 اور سفارش کی تھی کہ متحدہ کالج قائم کئے جائیں اور تعلیم پر زیادہ روپیہ خرچ کیا جائے۔
 ہندوستان کو ہمیشہ غلام رکھنے کی ہوس اور اس کو ہمیشہ لوٹتے رہنے کی ملعون خواہش

کی وجہ سے انگریز ہمیشہ یہی پالیسی رکھتے رہے کہ ہندوستانیوں کی ذہانت بالکل برباد کر دی جائے
 ان میں علمی بیداری پیدا نہ ہونے دیجائے۔ اُن کے ہر قسم کے کمالات فنا کر دیئے جائیں اور ان کو
 غلامی کی بدترین خدمت گذاریوں، کاشتکاری وغیرہ ہی میں ہمیشہ مبتلا رکھا جائے تاکہ ہماری برتری
 ہمیشہ قائم رہے اور ہم ہندوستان کے اعلیٰ حاکم بنے رہیں۔ یہی وجہ ہے کہ ۱۸۹۲ء میں جبکہ
 مسٹر ولبرفورس نے پارلیمنٹ میں اس مضمون کی تجویز پیش کی کہ ہندوستان میں پرنسٹنٹ
 مذہب کے عقیدے کی عبادت اور تعلیم کے ذرائع مہیا کئے جائیں اور اس مقصد کے لئے
 وقتاً فوقتاً پادری بھیجے جائیں تو مالکان ایسٹ انڈیا کمپنی نے ان تجاویز کی شدت سے مخالفت
 کی اور یہ کہا کہ

”ایک مذہب کے قائم ہو جانے سے انسانوں کے مقاصد متحد ہو جاتے ہیں اور اگر
 یہ ہو گیا تو ہندوستان میں انگریزوں کی برتری کا خاتمہ ہو جائے گا۔ لوگوں کو اپنے
 مذہب میں لائیکا اصول اس اٹھارہویں صدی میں خلاف مصلحت ہے۔ اگر چند لاکھ
 عیسائی بھی وہاں ہو گئے تو اس سے سخت مصیبت آجائے گی۔ امریکہ میں سرگاہیں
 اور کالج قائم ہونے کا نتیجہ یہ ہوا تھا کہ وہ ملک ہمارے ہاتھ سے نکل گیا۔ اسی طرح
 جب نو جوان پادری اندرون ہند میں پھیلیں گے تو کمپنی کے فوائد کا خاتمہ ہو جائیگا۔
 جس ہندوستانی کو تعلیم حاصل کرنی ہو وہ انگلستان چلا آئے۔“

(روشن مستقبل^{۱۲۵} از تاریخ تعلیم مہاجر با سو ص ۳۰)

تعلیم گاہوں اور علم کا فنا کر دینا اور فنا ہو جانا کوئی معمولی مسئلہ نہ تھا اس لئے مالکان ایسٹ انڈیا
 کمپنی اور عہدہ داران کمپنی کے ہر قسم کے خلاف کے باوجود بھی آوازیں اٹھتی رہیں اور چیخ پکار ہوتی
 رہی۔ بہت سے مصنف مزاج انگریز ہندوستانیوں کی موافقت بھی کرتے رہے جس کے
 نتیجہ میں ۱۸۳۲ء میں تعلیمی ضروریات انجام دینے اور اس کے پروگرام وغیرہ کے لئے ایک کمیٹی
 بنائی گئی جس کا اجلاس ۱ مارچ ۱۸۳۵ء میں منعقد ہوا اور لارڈ میکالے اس کے صدر بنائے گئے

کمیٹی اور اس کے صدر نے ہندوستانیوں کے لئے تعلیم گاہیں بنانے اور تعلیم کو زیادہ سے زیادہ
 کرنے کی ضرورت کو تسلیم کیا۔ مگر ہر قدم اور ہر شعبہ میں ایسے امور کو لازم قرار دیا جس سے نہ
 تعلیم عام ہو سکے اور نہ ہندوستانیوں کو اعلیٰ علوم میں کامیابی ہو سکے اور نہ ان کا کیرکڑ اعلیٰ
 درجات حاصل کر سکے نہ ایسی چیزیں اور سہولتیں اس میں رکھی گئیں کہ وہ ایک آزاد قوم کے ممبر
 شمار کئے جاسکیں۔ تمام فنون و علوم کی تعلیم انگریزی زبان میں لازمی قرار دی گئی۔ ظاہر ہے کہ ست
 ہزار سال کی وہ زبان جس سے ہندوستانیوں کو کوئی مناسبت نہیں جبکہ فنون اور علوم کو عادی
 ہو کر ہندوستانی بچوں کے لئے ذریعہ تعلیم بنائی جائے گی تو ان کے اذہان پر ان فنون میں مہارت
 پیدا کرنے کے لئے کس قدر ثقیل بوجھ پڑے گا۔ اگر یہ فنون ان کی مادری زبان میں پڑھائے
 جاتے اور انگریزی زبان بحیثیت زبان ثانوی درجہ پر تسلیم کی جاتی تو ان کو ان فنون میں کس قدر زیادہ
 اور کس قدر جلد مہارت تامہ حاصل ہو جاتی۔ پھر جو فنون داخل درس کئے گئے وہ ایسے اور اتنے
 ہرگز نہ تھے جن سے وہ ماہر ہو کر صنایع اور ترقیات معاشیہ و حربیہ وغیرہ کے ایسے درجوں پر
 پہنچ سکیں جن پر یورپین اقوام جرمنی، برطانیہ، روس، جاپان وغیرہ پہنچیں۔ فضول اور زائد
 از حاجت کتابیں اور فنون ایسے بھر دیئے گئے جنہیں دماغ کمزور اور بیکار ہو جاتا رہا اور کوئی معتد
 کمال حاصل نہیں ہوتا تھا۔ نصاب میں وہ کتابیں سائنس اور طبیعیات کی داخل کی گئیں جن کی
 خیالی اور مہوم مگر مزین باتیں نو عمر بچوں کو مذہب اور عقاید دینیہ سے یکقلم منحرف کر کے لاندہب
 اور بے دین بنادیں۔ سب سے بڑا مقصد ان ممبران کمیٹی کا یہ رہا کہ انگریز حکام کو اپنے اپنے
 آفسوں میں کلرک اور ترجمان مہیا ہو جائیں اور انگریزی تہذیب اور انگریزوں کا کچھ
 ہندوستانیوں میں رائج ہو کر ان کو ہندوستانی اخلاق قدیمہ اور روحانیت و مذہبیت سے
 دور اور انگریزی اخلاق خبیثہ اور ان کی ڈپلومیسیوں سے نزدیک کر دے ان میں دنیا طلبی
 اور خود غرضی اور نفاق کی ایسی اسپرٹ آجائے جس کی علمبردار تمام یورپین اقوام سے بڑھ کر
 برطانیہ واقع ہوئی ہے۔ چنانچہ لارڈ میکالے اور اس کی کمیٹی اپنی تعلیمی اغراض و مقاصد اور انکی

اسکیم کی رپورٹ میں مندرجہ ذیل کلمات تحریر کرتی ہے۔

ہمیں ایک ایسی جماعت بنانی چاہئے جو ہم میں اور ہماری کروڑوں لایا کے درمیان مترجم ہو اور یہ ایسی جماعت ہونی چاہئے جو خون اور رنگ کے اعتبار سے تو ہندوستانی ہو مگر مذاق اور رائے الفاظ اور سمجھ کے اعتبار سے انگریز ہو۔“

(روشن مستقبل ص ۱۳۱ از تاریخ التعليم میجر با سومہ)

اسی کے ساتھ ساتھ وہ رائے جولا رڈ میکالے کے قلب کے اندرونی پردوں کے اندر چھپتی تھی وہ دہن تھی جو کہ انھوں نے اپنے والد کو ایک چٹھی میں لکھ کر بھیجی تھی اس کے الفاظ حسب ذیل ہیں۔
”اس تعلیم کا اثر ہندوؤں پر بہت زیادہ ہے۔ کوئی ہندو جو انگریزی داں ہے کبھی اپنے مذہب پر صداقت کے ساتھ قائم نہیں رہتا۔ بعض لوگ مصلحت کے طور پر ہندو رہتے ہیں مگر بہت سے یا تو موحد ہو جاتے ہیں یا مذہب عیسوی اختیار کر لیتے ہیں۔ میرا پختہ عقیدہ ہے کہ اگر تعلیم کے متعلق ہماری تجاویز پر عمل درآمد ہوا تو تیس سال بعد بنگال میں ایک بت پرست بھی باقی نہ رہیگا۔“ (روشن مستقبل ص ۱۳۱ از تاریخ التعليم میجر با سومہ)

چنانچہ ان مقاصد اور اغراض کا ظہور بہت تھوڑے عرصہ میں ہو گیا اور ان کالجوں اور اسکولوں اور یونیورسٹیوں سے جولا رڈ کے فارغ ہو کر نکلنے لگے وہ اپنے اسلاف کے مذہب اور ان کے طریقوں سے بیزار اور متنفر ہوتے تھے اور چونکہ موجودہ مذہب عیسوی میں ایسی معقولیت اور جاذبیت نہ تھی کہ وہ اپنی طرف انکو کھینچ سکے نیز خود انگریز بھی عموماً اس مذہب پر قائم نہیں ہیں ان کی عیسائیت صرف قومیت کے دمج تک ہے عمل اور عقیدہ میں کوئی تاثر نہیں ہے اس لئے وہ الحاد اور لادینیت کی دلدل میں پھنس کر اخلاق حسنا اور خدا ترسی سے بالکل دور ہو جاتے رہے۔
ڈبلو ڈبلو ہنٹر کہتا ہے۔

”ہمارے ان گلو انڈین اسکولوں سے کوئی نوجوان خواہ وہ ہندو ہو یا مسلمان ایسا نہیں نکلتا جو اپنے آبا و اجداد کے مذہب کے انکار کرتا نہ جانتا ہو۔ ایشیا کے پھلنے پھولنے

والے مذاہب جب مغربی سائنس بستہ حقایق کے مقابلہ میں آتے ہیں تو سوکھ

کر کڑی ہو جاتے ہیں“ (ترجمہ رسالہ ہمارے ہندوستانی مسلمان ص ۲۲)

انگریز باوجود اس شورا شعوری اور اتنی تعلیمی جدوجہد کے مظاہروں اور کمیشنوں اور کمیٹیوں اور اسکیموں کے اعلانات اور کالجوں اور یونیورسٹیوں اور اسکولوں کی بلند بانگی کے جیت پیٹیس^{۳۵} برس کے بعد ۱۸۵۷ء میں پہلی مردم شماری ہوئی تو تمام ہندوستان میں خواندہ (یعنی پڑھے لکھے لوگوں کا خواہ اردو ہو یا انگریزی یا فارسی یا ناگری وغیرہ) انسانوں کا فیصدی اوسط (۳۲،۳) پایا گیا۔ وہ انگریزی نظام جو کہ نہایت بلند بانگ دعاوے کے ساتھ ۱۸۳۷ء یا اس کے قریبی زمانہ سے شروع کیا گیا تھا اور اس کے محاسن اور خوبیوں اور انسانی خدمات کے ہمیشہ راگ گائے جاتے تھے سو برس سے زائد مدت میں ہندوستان میں خواندہ لوگوں کی تعداد فیصدی (۳۲،۳) پیدا کر سکا اس سے انگریزوں کی سچائی اور انسان دوستی کی حقیقت معلوم ہوتی ہے۔ حالانکہ بقول مسٹر لڈلو اورڈاکٹر لیٹز و دیگر ماہران تعلیم (حسب تصریحات ان مینی انڈیا) انگریزی حکومت پہلے عام طور پر بکثرت خواندہ تھے۔ پس کم از کم فیصدی آہ خواندوں کا اوسط ہونا چاہئے۔ پھر ۱۸۷۱ء میں اس اوسط کا پایا جانا کیا صریح طور پر دلالت نہیں کرتا کہ انگریزوں نے ہندوستان میں اپنی مشنوار غراض کے لئے علم اور اس کی درگاہوں کو دشمنی کی نظر سے دیکھ کر ہمیشہ برباد ہی کرنیکا سلسلہ رکھا اور جو کچھ کمیشن دکالچ وغیرہ کی حکایات سامنے رکھی جاتی تھیں وہ محض دکھاوے اور طفل تسلی کے لئے تھیں۔ ۱۸۷۱ء سے ۱۹۲۱ء تک پچاس برس کے عرصہ میں خواندہ لوگوں کا اوسط جو کچھ بڑھا وہ صرف ۴ فیصدی ہے کیونکہ ۱۸۷۱ء میں خواندہ لوگوں کی تعداد (۷،۳) فیصدی ہے۔ سوویٹ روس نے صرف پچیس برس کے اندر یعنی ۱۹۱۷ء سے لیکر ۱۹۲۲ء تک ۸ فیصدی تعلیم یافتوں سے اسی فیصدی یا اس سے زائد اپنے ملک روس میں تعلیم یافتہ بنادئے۔ جاپان نے ایک صدی سے کم میں اپنے ملک میں (۹۵) فیصدی سے زیادہ تعلیم یافتہ بنادئے اور ایسی حیرت انگیز ترقی کی کہ یورپ کی حکومتیں اس سے لرزدہ بر اندام ہو گئیں

گر انگریزی حکومت تقریباً پوسنے دو سو برس میں (یعنی ۱۷۵۷ء سے لیکر ۱۹۳۱ء تک میں) فیصدی دس تعلیم یافتہ نہ بنا سکی۔

حسب بیان مسز جان گنتھر ۱۹۳۳ء میں جبکہ امریکہ اور انگلستان میں فیصدی ایک بھی ناخواندہ اور جاہل نہ تھا تو ہندوستان میں فیصدی نوٹھے جاہل محض اور ناخواندہ پائے جاتے ہیں۔
(مدینہ منورہ ۹ جون ۱۹۳۳ء از کامن سنس امریکہ)

حالانکہ سوویٹ روس نے ایسے تعلیم یافتہ بنائے جنہوں نے جرمنی جیسی ترقی یافتہ اور سائنس دان قوم کو شکست دیکر نہ صرف اپنے ملک سے نکال کر باہر کر دیا بلکہ اُن کے پائے تخت میں گھس گئے۔ برخلاف اس کے انگریزوں نے جو تعلیم یافتہ ہندوستان میں بنائے وہ معمولی سے معمولی صنائع پر قادر نہیں ہیں۔ سوائے اس کے کہ دفاتر میں کلرکی کی خدمتیں انجام دیں اور کسی قسم کی قابلیت اون میں نہیں پائی جاتی۔ اور کیوں نہ ہو سائنس رپورٹ کے موافق جبکہ انگلستان میں صرف تعلیم فی کس سالانہ ۲ پونڈ ۵ شلنگ یعنی لے لچر اور امریکہ میں فی کس سالانہ ۵۷ پونڈ تھا تو ہندوستان میں صرف تعلیم فی کس سالانہ ۹ پنس یعنی ۹ پونڈ تھا۔ اور ۱۹۳۳ء میں حسب بیان مسز جان گنتھر جبکہ امریکہ فی کس سالانہ تعلیم پر چار سو ڈالر خرچ کر رہا تھا اور انگلستان فی کس دو سو ڈالر خرچ کر رہا تھا تو ہندوستان میں برطانیہ فی کس سالانہ صرف تین ڈالر خرچ کرتا تھا۔
(امریکی اخبار کامن سنس ۱۹۳۲ء)

جب اس قدر خود غرضی اور کوتاہ اندیشی اور ہندوستان دشمنی سے کام لیا جائے تو بجز اسکے کیا نتیجہ ہوگا۔ انھیں ملعون اغراض کی بنا پر ہمیشہ انگریزوں نے ہندوستان میں تعلیم کی مد میں ایسی ایسی مشکلات اور پیچیدگیاں پیدا کیں جنکی بنا پر یہ ملک انتہائی جہالت میں پھنس کر رہ گیا ۱۹۲۵-۲۶ء میں ہندوستان کی آمدنی میں سے جبکہ ڈیفنس پر فیصدی (۳۹.۵) اور انتظامات ملکی پر (۳۹.۲) خرچ کیا جا رہا تھا تو تعلیم پر صرف (۴.۶) کیا جاتا تھا۔ مدت دراز سے ہندوستان میں جبر تعلیم کا مسئلہ چل رہا ہے مگر سب سے بڑی رکاوٹ اس کے راستہ میں یہی ہے کہ

کہ اس کام کے لئے کافی روپیہ نہیں ملا۔ جب بھی تعلیمات پر سوال اٹھایا گیا تو یہی جواب ہوتا تھا کہ بجٹ میں روپیہ نہیں ہے۔ حالانکہ ساٹھ کروڑ روپیہ سالانہ کے قریب فوج پر اسی طرح بڑی بڑی رقوم پولیس وغیرہ پر صرف کی جاتی رہیں جنکی غرض صرف اس قدر تھی کہ برطانوی حکومت کی سطوت اور جبروت قائم رہے۔ اور اس سے رعایا کا ایک ایک فرد حکام کے چنگل میں پھنسا ہے سر جان سائمن اپنی رپورٹ میں لکھتا ہے۔

ہندوستان کے مشکلات کی جڑ بالیقین فوج ہے۔ مرکزی حکومت ہند کے موجودہ اخراجات کا ساڑھے باسٹھ (۶۲٪) فیصدی ڈیفنس پر صرف ہو جاتا ہے جو دنیا بھر کا نائد صرفہ ہے۔ تمام مملکت برطانیہ کی نسبت دو سے تین گنا تک ہندوستان ڈیفنس پر نائد صرف کرتا ہے۔ یہ بھی قابل لحاظ ہے کہ ۱۹۱۳ء اور ۱۹۲۰ء میں برطانیہ غلطی کے مصارف جنگ ۹۴ فیصدی بڑھے تو آبادیات کے ۳۳ فیصدی۔ مگر ہندستان کے اعداد اس مدت میں دو گنے ہو گئے۔ واقعہ یہ ہے کہ انگریزی افواج کا اخراجات ہندوستان میں بیست گنا ہیں۔ ایک انگریز سپاہی کا صرفہ ہندوستانی سپاہی سے چوگنا پانچ گنا زیادہ ہوتا ہے۔ توپ خانہ اور ہوائی فوج میں ہندوستانی کو کمیشن ملنا ممنوع ہے۔“ (ہندوستان ٹائمز مورخہ ۳۱ ستمبر ۱۹۳۷ء)

برخلاف اس کے انگلستان میں جنگ عظیم کے دوران میں اس امر کی ضرورت محسوس ہوئی کہ ثانوی تعلیم کو جبریہ کر دیا جائے۔ وہ وقت ایسا سخت تھا کہ سلطنت کو فوجی اخراجات کے لئے لاکھوں روپیہ روزانہ کی ضرورت ہوتی تھی۔ مگر عین جنگ کے زمانہ میں ۱۹۱۵ء میں ایک قانون پاس کیا گیا جس کی رو سے انگلستان کے ہر بچہ کے لئے ہائی اسکول تک کی تعلیم جبریہ اور مفت کر دی گئی اور جس طرح بن پڑا اس کے لئے روپیہ فراہم کیا گیا (حکومت خود اختیاری ۱۹۱۵ء)

انھیں وجہ سے سر ڈی ہملٹن نے کہا تھا کہ

”اگر کبھی انگریزوں کو ہندوستان اس طرح چھوڑنا پڑا جس طرح رومن نے انگلستان

چھوڑا تھا تو وہ ایک ایسا ملک چھوڑ جائیں گے جس میں نہ تعلیم ہوگی نہ حفظانِ صحت کا سامان ہوگا اور نہ ہی دولت ہوگی۔ (روزانہ ملت دہلی مورخہ ۲۶ جولائی ۱۹۳۲ء)

انگریزوں نے ہندوستان کو لوٹ کھسوٹ کی شرمناک | انگریزی عروج سے پہلے ہندوستان ہٹ پالیسی سے انتہائی درجہ میں غریب اور مفلس بنا دیا | زیادہ دولت مند اور سرمایہ دار ملک تھا جس کی مثال دنیا میں کسی ملک میں نہیں ملتی تھی۔ اور یہ دولت مندی اس میں قرنہا قرن اور صدیوں سے چلی آتی تھی جس کا تمام عالم میں شہرہ تھا اور جس کی وجہ سے دنیا کی قوموں کی لالچی آنکھیں ہمیشہ اس کی طرف اٹھتی رہتی تھیں۔ اور کیوں نہ ہو قدرت کی فیاضیوں نے اس کی سر زمین میں ایسے اسباب اور سامان ہتیا کر دئے تھے جن سے دولت مندی سرمایہ داری، خوشحالی، فارغ البالی پھوٹ پھوٹ کر چاروں طرف پھیلتی تھی۔ یہاں کے راجاؤں اور بادشاہوں نے ہمیشہ ملک کی دولت اور ثروت میں اضافہ اور زیادتی کی پالیسی جاری رکھی۔ اگر کوئی راجہ یا بادشاہ ظالم بھی ہوتا تھا تو اس کا حاصل کیا ہوا مال ہیر پھیر کر یہاں ہی رہتا تھا۔ اگر کسی بیرونی حملہ آور نے یہاں سے کچھ مال لوٹ کر کسی دوسرے ملک کو کبھی منتقل بھی کیا تھا تو یہاں کے تاجر اور دستکار بہت تھوڑے عرصہ میں اس کو مصنوعات ہند کے عیوض میں موافق مضاعف کے واپس لے آتے تھے۔ ڈاکٹر واکر کہتا ہے۔

”ہندوستان کی دولت، تجارت اور خوش حالی نے سکندر اعظم کے دل پر گہرا اثر کیا اور جب وہ ایران سے ہندوستان کی طرف روانہ ہوا تو اس نے اپنی فوج کو کہا کہ اب تم اس سنہرے ہندوستان کی طرف کوچ کر رہے ہو جہاں نہ ختم ہونے والے خزانے ہیں۔ اور جو کچھ انھوں نے ایران میں دیکھا ہے اس کا ہندوستان کی دولت کے ساتھ کوئی مقابلہ ہی نہیں کر سکتا۔“ (رسالہ تلک جلد اول ص ۷)

پروفیسر ہیرین ”ہسٹریکل اسیرج“ صفحہ (۲۶۸) میں کہتا ہے۔

”ہندوستان پر اے زمانہ میں دولت کے لئے مشہور تھا۔“ (رسالہ تلک جلد اول)

چیمبرس انسائیکلو پیڈیا میں ہے۔

”صدیوں تک ہندوستان اپنی دولتندی کے واسطے مشہور رہا۔“ (رسالہ شکشاۃ) تہا رٹن اپنے سفر نامہ میں لکھتا ہے۔

یورپ کو تہذیب سکھانے والے یونان اور اٹلی جب بالکل جنگلی حالت میں تھے ہندوستان اس زمانہ میں درجہ کمال کو پہنچا ہوا تھا اور دولت کا مرکز تھا۔ یہاں چاروں طرف بڑے بڑے صنعت و حرفت کے کاروبار جاری تھے۔ یہاں کے باشندے دن و رات اپنے اپنے کاروبار میں مشغول رہتے تھے۔ یہاں کی زمین نہایت زرخیز تھی جس سے فصل خوب پیدا ہوتی تھی۔ یہاں بڑے بڑے لایق اور کارگر صنایع موجود تھے جو یہاں کی خام پیداوار سے اتنا نفیس اور عمدہ مال تیار کرتے تھے جسکی دنیا بھر میں مانگ ہوتی تھی۔ مغرب اور مشرق کے تمام ممالک ان اشیاء کو بڑے شوق سے خریدتے تھے۔ یہاں سوت اور کپڑے اس قدر عمدہ اور باریک نفیس و خوبصورت بنتے تھے کہ دنیا میں کوئی ملک بھی انکی برابری نہ کر سکتا تھا۔“ (رسالہ مظلوم کسان ص ۱۳)

فرانس کے مشہور سیاح برنیئر اپنی چٹھی میں مسٹر کالبرٹ کو ہندوستان کی نسبت لکھا تھا کہ۔

”وہ ایسی بے تہاہ خلیج ہے جس میں دنیا بھر کے سونے اور چاندی کا بڑا حصہ ہر طرف سے اکڑ جمع ہو جاتا ہے اور بمشکل ایک طرف سے باہر کو نکلتا ہے۔“ (روشن مستقبل ص ۱۵)

از رسالہ ہندوستان نے اپنی آزادی کے لئے کس طرح جدوجہد کی مصنفہ مسز اینی بسنت) عبداللہ و صاف مورخ لکھتا ہے۔

”حضرت آدم (علیہ السلام) کے زمانہ سے اس وقت تک مشرق سے لیکر مغرب تک اور جنوب سے لیکر شمال تک کوئی ملک ایسا نہیں ہے جس میں باہر کے ملکوں سے سونا اور چاندی اور قیمتی سامان اور جنس آتی ہو اور اس کے بدلے میں کانٹے، جڑی بوٹی، مٹی، سنگریزے اور مختلف قسم کی جڑیں باہر جاتی ہوں اور جہاں سے سامان کی خریداری کے لئے کسی ملک کو کبھی روپیہ نہ گیا ہو۔“ (روشن مستقبل ص ۱۶)

لارڈ میکالے لکھتا ہے۔

”باوجود مسلمان ظالموں اور مرہٹہ لیٹروں کی موجودگی کے مشرقی ممالک میں صوبہ بنگال باغ ارم سمجھا جاتا تھا۔ اس کی آبادی بید و غایت بڑھتی تھی غلہ کی افراط سے دور دراز کے صوبہ جات پرورش پاتے تھے اور لندن اور پیرس کے اعلیٰ خاندانوں کی بی بی یہاں کے کرگہوں کے نازک ترین کپڑے زیب تن کرتی تھیں“ (روشن مستقبل ص ۱۱) میجر باسو لکھتا ہے۔

”رعایا کی خوشحالی اور سرمایہ داری کے اعتبار سے بھی مسلمانوں کا دور حکومت سونے کے حروف سے لکھے جانے کے قابل ہے۔ دولت مند اور آرام و چین کا جو نقشہ شاہجہاں کے وقت میں دیکھنے میں آتا تھا بلاشبہ بے مثل و بے نظیر تھا“ (روشن مستقبل ص ۱۲) بنگال کے جگت سیٹھوں کا کاروبار بینک آف انگلینڈ کے برابر پھیلا ہوا تھا جو کہ انگلستان کا سب سے بڑا بینک ہے۔ اور بقول کپتان الگرہ نڈر ہملٹن سورت کے ایک تاجر مسمیٰ عبد الغفور کا سرمایہ ایسٹ انڈیا کمپنی کے سرمایہ کے برابر تھا۔ انہیں وجہ سے ہندوستان کی دولت کو لارڈ کلائیون نے لازوال دولت کہا تھا (روشن مستقبل ص ۱۱) فاہن چینی اپنے سفرنامہ میں لکھتا ہے۔

”یہاں کی رعایا نہایت خوش حال اور فارغ البال ہے کسی قسم کا مالیہ یا محصول ادا کرنا نہیں پڑتا اور نہ افسروں کی ڈالی ہوئی رکاوٹیں ہی ان لوگوں کے کاروبار میں حائل ہیں جو سرکاری زمین جوتے ہیں وہ پیداوار کا بہت تھوڑا حصہ بطور لگان ادا کرتے ہیں راجہ کسی کو بدنی سزا نہیں دیتے۔“ (رسالہ مظلوم کسان ص ۱۳)

نکو موڈی کا تعلق مشہور انگریز، اپنے سفرنامہ میں لکھتا ہے

”گوگا کے کنارے بڑے بڑے اور نہایت خوبصورت شہر آباد ہیں جنکے ارد گرد دل خوش کرنے والے باغیچے لگے ہوئے ہیں شہروں کے باہر نہایت خوبصورت کھیت

لہا رہے ہیں۔ یہاں گویا سونے کے دریا بہ رہے ہیں موتی اور جواہرات کی بھی کوئی انتہا نہیں؟ (رسالہ مظلوم کسان ص ۱۴۷)
مسٹر ڈوٹاؒ ۱۸۷۶ء میں لکھتا ہے۔

”سراج الدولہ کے انتقال کے بعد جن لوگوں نے بنگال میں ہو کر کوچ کیا ہے ان کو اس بات کی تصدیق کرانا چاہیے کہ اس وقت یہ سلطنت دنیا میں سب سے زیادہ دولت مند آباد اور کاشت کے اعتبار سے بہترین تھی۔ یہاں کے شرفاء اور تاجر دولت اور عیش میں لوٹ لگاتے تھے اور ادنیٰ درجہ کے کسانوں اور کارگیروں پر خوش حالی اور آسائش کی برکتیں نازل ہوتی تھیں“ (روشن مستقبل ص ۴۴)

”۱۸۷۳ء میں تقریباً ایک ہزار قسم کے سکے کم و بیش تمام ملک میں جا بجا رائج پائے گئے خاص کر (۱۳۹) قسم کی طلائی مہریں (اشرفیاں) (۶۱) قسم کے طلائی ہُن جو گپوڈا بھی کہلاتے تھے (۵۵۶) قسم کے نقرئی روپے اور (۲۱۴) قسم کے دوسرے مالک کے سکے۔ صرف احاطہ بمبئی کو لیجئے کہ عدالتہائے دیوانی کی ہدایت کے واسطے جو مروجہ سکون کی فہرست بنائی گئی تھی اس میں (۳۸) طلائی سکوں اور (۱۲۷) نقرئی سکوں کے نام درج ہیں تاکہ ان سکون کی قدر و قیمت معلوم رہے اور انگریزی روپے سے مبادلہ کرنے میں سہولت ہو گویا (۱۶۵) قسم کے طلائی اور نقرئی سکے بخوبی رائج تھے اور تانبے کے سکے الگ تھے“ (معاذاتِ ہند ص ۳۱)
شہنشاہ اکبر کے زمانہ میں سونے کے سکے مندرجہ ذیل وزن کے تھے۔

مہر شاہی جس کی قیمت ایک ہزار روپیہ تھی۔ دوسری اشرفی۔ تیسری اشرفی

۵۰ تولہ

۹۰ تولہ

۱۰۲ تولہ سونا

چوتھی اشرفی۔ پانچویں اشرفی۔ چھٹی اشرفی۔ ساتویں اشرفی۔ آٹھویں اشرفی

۱ تولہ

۲ تولہ

۳ تولہ

۲۰ تولہ

۲۵ تولہ

نویں اشرفی - ، اگرین یعنی ااماشہ (معیشہ الہند ص ۳۱۲)

شہنشاہ جہانگیر کے زمانہ میں حسب ذیل سکے تھے -

مہر شاہی جس کا نام نور شاہی تھا - دوسری اشرفی جس کا نام نور سلطانی تھا -

۱۰۰ تولہ

۵۰ تولہ

تیسری اشرفی جس کا نام نور دولت تھا - چوتھی اشرفی نور کرم - پانچویں اشرفی نور

۲۰ تولہ

۱۰ تولہ

۵ تولہ

چھٹی اشرفی نور جہانی - ساتویں اشرفی نورانی - آٹھویں اشرفی رواجی

۱ تولہ

۶ ماشہ

۳ ماشہ

مندرجہ بالا تفصیل سونے کے سکوں کی تھی چاندی کے سکے بھی جہانگیر کے زمانہ میں نہیں اوزان کے تھے جن کی تفصیل حسب ذیل ہے -

کوکب سعد - کوکب اقبال - کوکب مراد - کوکب بخت - کوکب سعد

۱۰۰ تولہ چاندی

۵۰ تولہ

۲۰ تولہ

۱۰ تولہ

۵ تولہ

جہانگیری - سلطانی - نشاری - خیر قبول - ترجمہ بزرگ جہانگیری

۱ تولہ

۶ ماشہ

۳ ماشہ

۱۰ تولہ

صاحب علم المعیشہ لکھتا ہے -

"ایک زمانہ تھا جب ہندوستان کی دولت کے افسانے اقلیم دنیا میں مشہور تھے اور کہتے ہیں کہ یہی جنس تھی جس نے ایشیا اور یورپ کی جنگجو اور عالی ہمت اقوام کو اس سرزمین کی طرف کشاں کشاں کھینچا تھا - یونانی ، عرب ، ترک ، تاتار آئے اور بے شمار زر و جواہر اور دیگر بیش بہا سامان لگے اکبر اعظم نے ہندوستان کو اپنا گھر قرار دیا اور پھر ہندوستان کی دولت ہندوستان ہی میں رہی - اور نگ زیب سریر آرائی سلطنت ہوا تو اس نے آگرہ اور دہلی کے خزانوں کی پڑتال کرنے کا حکم دیا - چنانچہ چھ ماہ تک کئی ہزار نفوس چاندی کے سکے تولنے میں مصروف رہے اور

معلوم ہوا کہ خزانہ شاہی کا صرف ایک کونہ تولاجا سکا ہے۔ اشرفیوں اور جواہرات کی نوبت نہیں آئی۔ اور نگ زیب فوراً اس مہم کو بند کر کے دکن کی مہم پر چلا گیا۔ (علم العیشت^{۲۵})

مذکورہ بالا شہادتیں اور ان کی جیسی بہت سی شہادتیں تاریخ میں موجود ہیں جن سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ ہندوستان قدیمی زمانہ سے بہت زیادہ دولت مند اور سرمایہ دار ملک تھا۔ روئے زمین پر اس جیسا دولت مند ملک کوئی نہ تھا۔ سونا اور چاندی اور جواہرات اور سچے موتی جس قدر اس ملک میں بکثرت لوگوں کے پاس پائے جاتے تھے۔ دوسرے ملک اس سے تقریباً خالی تھے بعض تاریخیں بتلاتی ہیں کہ ۱۷۷۰ء میں صرافوں کی دوکانوں پر شہروں میں اشرفیوں اور روپیوں کے ڈھیر ایسے لگے ہوتے تھے جیسے منڈیوں میں انانج کے ڈھیر ہوتے ہیں اور یہی وجہ تھی کہ ہمیشہ دوسری قومیں ہندوستان کا قصد کر کے یہاں آتی رہیں۔ یورپین اقوام پرٹگیز، ڈچ، فرینچ، انگریز وغیرہ بھی اسی بنا پر ہندوستان کی راستوں سے یہاں بار بار آتے رہے۔ اور سبہوں نے یہاں سے بہت زیادہ مال و متاع حاصل کیا۔ یہی وجہ تھی کہ پیٹر اعظم پہلا زار روس نے اپنی وصیتوں میں حکومت روس کو وصیت کی تھی کہ وہ ہندوستان کو اپنے قبضہ میں لا کر وہاں سے سونا اور چاندی حاصل کرے۔ اور پھر تمام دنیا پر اس کے سرمایہ کے ذریعہ سے حکومت کرے یہاں کی بسنے والی رعایا نہایت خوش حال اور فارغ البال تھی۔ نہایت آرام اور چین سے زندگی بسر کرتی تھی۔ یہاں کا بادشاہ جشن کے دن سال بھر میں دو دفعہ سونے اور چاندی اور قیمتی فلزات میں تولاجاتا تھا اور جو کچھ وزن میں چڑھتا تھا غریب رعایا میں تقسیم کر دیا جاتا تھا۔ جہانگیر اپنی کتاب (ترک جہانگیری) میں لکھتا ہے۔

”اول میں سونے سے تلاتین من دس سیر چڑھا ہندوستانی حساب سے پھر باقی فلزات اور اقسام خوشبوئیوں اور کیفیات میں بارہ دفعہ تلا۔ اور اسی طرح سال میں دو بار میں اپنا وزن کرتا ہوں کہ ہر بار سونا چاندی اور باقی فلزات (دہاتیں) اور شیم اور عمدہ کپڑوں میں اور اتمام غلہ سے وزن کرتا ہوں۔ اول شروع سال شمسی میں۔

دوبارہ ماہ قمری میں۔ اور نقد اور سامان اپنے تلنے کا الگ تحویداروں کو دیتا ہوں کہ فقرا اور حاجتمندوں کو تقسیم کر دیں۔“

(دیکھو ترجمہ تریک جہا نگیری صفحہ ۴۴، ۴۵، ۹۱، ۹۸، ۱۲۶)

کتاب مذکور سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح شہنشاہ جہا نگیر مرحوم سال میں دو مرتبہ ان اشیاء بارہ بارہ مرتبہ تلتا تھا اور جو کچھ وزن میں چڑھتا تھا فقرا اور محتاجوں میں تقسیم کرتا تھا۔ اس طرح اس کا باپ شہنشاہ اکبر بھی کرتا تھا اور جہا نگیر کے بعد بھی شاہان مغلیہ اس پر عامل رہے۔

روزانہ شام کو جب بادشاہ کی سواری سیر کے لئے ہاتھی پر نکلتی تھی تو دو توڑے ہزار ہزار روپے کے ہاتھی پر بادشاہ کے دائیں اور بائیں رکھے جاتے تھے اور وہ راستہ میں بادشاہ پر چھا ور کئے جاتے تھے۔ ہر شب میں بادشاہ کے سر ہالے ایک توڑا ہزار روپیہ کا رکھا جاتا تھا اور صبح کو رعایا میں تقسیم کر دیا جاتا تھا۔ ظاہر ہے کہ اس قسم کی خیرات اور رعایا پر بغیر بے شمار دولت کے نہیں ہو سکتی۔ مقررہ کتاب الخط جلد ثانی صفحہ ۱۶۴ پر لکھتا ہے کہ

شہنشاہ محمد تعلق مرحوم سالانہ دو لاکھ جوڑے کپڑوں کے رعایا میں تقسیم کرتا تھا دس ہزار گھوڑے علاوہ فوجیوں کے ہر سال رعایا میں تقسیم کیا کرتا تھا۔ روزانہ دو وقتہ بڑے بڑے حکام میں سے بیس ہزار آدمی شاہی مہمان خانہ میں کھایا کرتے تھے شاہی باورچی خانہ میں روزانہ ڈہائی ہزار گائیں اور دو ہزار بکریاں مہمانوں کے لئے ذبح ہوتی تھیں۔ دو سو علماء ہر روز بادشاہ کے ساتھ کھانا کھاتے تھے۔ شہر دہلی میں ستر شفا خانے عام رعایا کے واسطے جاری تھے۔ دو ہزار مسافر خانے اور رباطین مسافروں اور غریب الوطنوں کے لئے بنے ہوئے تھے۔ ایک ہزار مدرسے تھے۔“

انکٹیل ڈیو میران شاہ ۶ میں لکھتا ہے۔

”جب میں مرہٹوں کے ملک میں داخل ہوا تو میں نے خیال کیا کہ میں سادگی اور

سرت کے زمانہ میں ہوں جہاں فطرت اب تک غیر تبدیل تھی اور جنگ اور مصیبت سے کوئی آشنا نہ تھا۔ باشندے خوش، قوی اور بہت زیادہ تندرست تھے مہمان نوازی کے جذبات عام تھے دوستوں، ہمسایوں اور اجنبیوں کے استقبال کے لئے ہر چیز بطریق مساوات تیار تھی۔“

(مدینہ منورہ جلد ۵۲ مورخہ ۲۵ جولائی ۱۹۳۲ء)

مذکورہ بالا جیسی تصریحات سے ہر صوبہ کے متعلق تاریخی کتابیں یورپین اور غیر یورپین مصنفین کی بھری ہوئی ہیں (طوائف کے خوف سے ہم نقل نہیں کر سکتے) یہی وجہ تھی کہ ہندوستان کو پہلے زمانہ میں جنت نشان کے لقب سے مقرب کیا جاتا تھا۔ مگر خدا جانے اس بے شمار دولت اور بے نظیر سرمایہ کو نہ مین کھا گئی یا آسمان اچک لیگیا یا آندھی اڑا لیگئی۔ اب ماہرین اقتصادیات جو اعداد و شمار پیش کرتے ہیں ان میں ہندوستان دنیا کے ادنیٰ سے ادنیٰ سلطنت سے گرا ہوا ہے مگر افسوس کہ ہندوستان اور ہندوستانیوں کی بد نصیبی اور بد قسمتی نے وہ دن دکھایا کہ وہ جنت نشان ملک یورپین اقوام اور بالخصوص برطانی قوم کے ہاتھوں جہنم نشان اور تمام دنیا سے زیادہ مفلوک، فاقہ مست اور محتاج ہو کر رہ گیا جس کا مختصر واقعہ یہ ہے کہ ”اولو العزیز اور جہاز رانی میں پرتگال والے یورپ بھروسے ہوئے تھے اور کوئی دوسری قوم ان سے ہمسری کا دعویٰ نہیں کر سکتی تھی چنانچہ ہندوستان اور یورپ کے درمیان بحری راستہ سب سے پہلے انھیں پرتگیزیوں نے دریافت کیا۔ انھوں نے سمندر میں جہاز چھوڑ کر افریقہ کے ساحل کے برابر چلنا شروع کیا حتیٰ کہ جنوب میں پہنچ کر جو مڑے تو بحر ہند میں آنکے ہوتے ہوئے ایک مشہور پرتگیز کپتان ”واسکو ڈے گاما“ چند جہاز لیکر ۱۴۹۸ء میں ہند کے مغربی ساحل پر آیا اور شہر کالیکٹ میں وارد ہوا۔ وہاں کا راجہ زمرن کہلاتا تھا اس نے واسکو ڈے گاما کو شاہ پرتگال کے نام ایک خط دیا جس میں تحریر تھا کہ میرے ملک میں دارچینی، لونگ، کالی کچ اور ادک کثرت سے ہوتے ہیں۔ میں تمہارے ملک سے سونا چاندی، مونگا اور قمر می فصل چاہتا ہوں اس وقت سے سو برس بعد یعنی ۱۷۵۷ء سے ۱۸۵۷ء تک ہند کی بحری

تجارت بالکل پر تگیزوں کے ہاتھ میں رہی۔ انھوں نے مقام گوا میں ایک مضبوط قلعہ بنالیا تھا۔ آج تک یہ مقام پر تگیزوں کے قبضہ میں چلا آتا ہے۔ یورپ کی باقی قوموں نے جو دیکھا کہ ہندوستان کی تجارت سے پرتگال والے مالا مال ہو گئے ہیں اور انھوں نے اپنے ملک اور شہروں کو رشک جنت بنالیا ہے تو ان کے منہ میں پانی بھر آیا اور شوق ہوا کہ کسی نہ کسی طرح اس تجارت میں شریک ہونا چاہئے۔ پس ہالینڈ، انگلستان، فرانس، ڈنمارک، جرمنی، سویڈن کے تاجروں نے اپنے اپنے جہاز بھیجے شروع کئے۔ مگر کچھ کامیابی ہوئی تو صرف ہالینڈ۔ انگلستان اور فرانس والوں کو باقی کو کچھ نفع نہ ہوا۔ ”علم المعیشہ“ چنانچہ ۱۵۹۹ء میں انگریز ہندوستان میں تجارت کی غرض سے آئے یہاں کی پبلک اور حکام ہمیشہ سے یہاں نوازہ واقع ہوئے تھے انھوں نے انگریزوں کے ساتھ ہندو طریقہ پر مراعاتیں ہر قسم کی کیں صاحب معیشۃ الہند لکھتا ہے۔ صفحہ (۳۱۸) ”برطانوی عہد کی ابتدا بھی کیا ہی عجیب ہوئی جو قوم آج اس طرح ہند پر مسلط اور حکمران ہے وہ آج سے سو اٹھ سو سال پہلے محض تجارت کے خیال سے یہاں پہنچی تھی ۵

خدا کے دین کا موسیٰ سے پوچھئے احوال

کہ آگ لینے کو جاسیں سمیری ملجائے

۲۴ ستمبر ۱۵۹۹ء انگلستان کے حق میں کیسا مبارک دن تھا جبکہ لندن کے چند تاجروں نے آپس میں ملکر تہیہ کیا کہ مشرقی ممالک سے تجارت شروع کرنی چاہئے۔ چنانچہ اس غرض سے باقاعدہ ایک کمپنی قائم ہوئی۔ جس میں لندن کے دو سو سے زیادہ تاجرا درامرا شریک تھے۔ ۲۱ دسمبر ۱۶۰۰ء کو ملکہ الزبتھ نے اس کمپنی کو شاہی منشور کے ذریعہ سے بلا شرکت غیرے ممالک مشرق سے تجارت کرنے کے پورے حقوق عطا فرمائے گویا کمپنی کو مشرقی تجارت کا باضابطہ اجازہ مل گیا کوئی اور انگریزی کمپنی اس میں دخل نہیں پاسکتی تھی۔ سترھویں صدی کے شروع میں کمپنی کی طرف سے کچھ انگریز تاجر ہندوستان پہنچے۔ چنانچہ ۱۶۱۲ء میں اول مغربی

ساحل پر بمقام سورت انھوں نے کاروبار شروع کیا شہنشاہ جہانگیر کا زمانہ تھا نو واردوں نے جن جن رعایات کی بارگاہ سلطانی میں استدعا کی وہ بخوشی عطا ہوئیں ۱۶۱۲ء میں کمپنی نے مشرقی ساحل پر بمقام سولی ٹم کارخانہ کھولا۔ ۱۶۱۴ء میں مقامی راجہ سے مدراس کی زمین لگان پر حاصل کی اور اس کا کچھ حصہ خرید کر وہاں قلعہ تعمیر کیا۔ بنگال میں تجارت کرنے کی اجازت کمپنی نے شہنشاہ شاہجہاں سے ۱۶۳۳ء میں حاصل کی ۱۶۳۴ء میں بمقام ہنگلی ایک کارخانہ قائم ہوا جو ۱۶۹۰ء میں بعض مصلحتوں کی وجہ سے کلکتہ کو منتقل ہو گیا اور اسی کے طفیل سے موجودہ شہر کی بنا پڑی جہاں آج بھی آباد ہے یہ جزیرہ کبھی پرتگال والوں کے قبضہ میں تھا۔ چارلس دوم نے جب ایک پرتگال شہزادی سے شادی کی تو پرتگال کی طرف سے ۱۶۶۲ء میں یہ جزیرہ دہن کے جہیز میں ملا۔ چنانچہ چارلس نے آمدنی کے خیال سے ۱۶۶۴ء میں یہ اراضی ایسٹ انڈیا کمپنی کو ۱۰ پونڈ سالانہ رگٹ پر اٹھادی۔ (آج وہاں دس پونڈ سالانہ کرائے پر ایک جھونپڑی ملنی مشکل ہے) اس طرح ہندوستان کے تینوں باموقع بندرگاہ کلکتہ، بمبئی، مدراس ایسٹ انڈیا کمپنی کے ہاتھ آ گئے اور پھر ملک میں کمپنی جس طرح پھیلی اظہر من الشمس ہے۔

حکومت اور صولت کے نشہ میں یہ بات یاد رکھنی یا تسلیم کرنی دشوار ہے کہ کسی زمانہ میں یورپ بالخصوص انگلستان کے نو وارد تاجروں پر ہندوستان کے فرمانرواؤں نے اپنی بے تعصبی اور دریا دلی سے کیا کیا احسان کئے اور کیسی کیسی رعایات و مراعات روار کھیں جو بعد کو فریق ثانی کی چالاکی اور احسان فراموشی سے خود ان کے حق میں وبال جان بن گئے اور دوسروں کے واسطے خیر اندیشی اپنے حق میں سخت نا عاقبت اندیشی ثابت ہوئی۔ اگرچہ تاریخ ہند کے اس پہلو پر بہت اہتمام اور احتیاط سے پردہ ڈالا گیا ہے۔ مگر گذشتہ تین صدی کی تاریخ ہند کا یہ سب سے بڑا سبق ہے کہ ہندوستانی فرمانرواؤں کے بجا رعایات اور بے محل اعتماد نے ہندوستان کو آنکھوں دیکھتے ہاتھوں سے نکال دیا۔ (معیشتہ الہند ص ۳۱۵)

غرضکہ ایسٹ انڈیا کمپنی اور انگریزوں کو ہندوستان کے پادشاہوں اور فرماں رواؤں نے وہ وہ رعایتیں اپنی بے تعصبی اور دریادلی سے عطا کیں کہ آج یورپ کی تمدن کی مدعی تو اور انسانیت کی خدمتگزاری کی بلند بانگ دعاوی کرنے والی پادشاہتیں کسی دوسری قوم اور نووارد مسافروں کے ساتھ روا نہیں رکھتیں۔ یہ اور ایسی مراعات تو دکنار حقوق شہریت تک بھی دوسروں کو نہیں دیتیں۔ لارڈ کلا یو لکھتا ہے۔

”شہر مرشد آباد مثل لندن کے وسیع، آباد اور خوش حال ہے مگر فرق یہ ہے کہ مرشد آباد میں ایسے ایسے افراد ہیں جو جانداد کے مالک ہونے میں انگلستان کے لوگوں سے بدرجہا بڑھے ہوئے ہیں۔ مرشد آباد میں لاکھوں آدمی رہتے ہیں اور اگر وہ یورپیوں کو تباہ کرنا چاہتے تو محض لاکھوں اور پتھروں سے کر دیتے۔“

روشن مستقبل (۴۴)

چاہئے تو یہ تھا کہ اگر انگریزوں میں تہذیب اور انسانیت و شرافت، عدل و انصاف، مروت اور اخلاق ہوتے تو ہمیشہ ممنون احسان رکھ دائرہ قانون اور انصاف کے ماتحت شکرگزاری کے ساتھ اپنی جائز تجارت میں مشغول رہتے مگر انھوں نے ابتدا ہی سے ان مراعاتوں سے ناجائز فائدہ اٹھایا اور اپنی بربریت اور جہلسازیوں اور چالاکیوں اور غداریوں کو ہمیشہ کام میں لا کر ہر طرح ہندوستان میں لوٹ کھسوٹ کا بازار گرم رکھا۔ اور لوٹ کھسوٹ کو اس قدر دن و رات مختلف پیرایوں سے کام میں لاتے رہے کہ ہندوستان کی دولت مندی ایک کہانی بن کر رہ گئی اور ہندوستان تمام دنیا میں سب سے زیادہ غریب فاقہ زدہ کنگال ملک ہو گیا۔ یہاں کی آبادی کروڑوں کی مقدار میں بھوک کی وجہ سے ایڑیاں رگڑتی ہوئی موت کے گھاٹ اتر گئی یہ سلسلہ ابتدائی تجارت سے لیکر آخری ایام حکومت تک تین سو برس سے زائد عرصہ میں برابر جاری رہا مگر ان کے ذلوں میں ذرا بھی رحم دلی پیدا نہ ہوئی اور ہندوستانیوں کی لاچارگی اور مصیبتوں کا خیال بھی نہیں آیا۔ بے شک سنگدل حملہ آوروں کی عادت رہی ہے کہ وہ فتحیابی پر

اپنی مفتوح قوموں اور ملکوں کو لوٹا کرتے تھے مگر امن قائم ہو جانے اور اطاعت کا دم بھر لینے کے بعد سخت سے سخت سنگدل اور وحشی حملے آور لوٹ کھسوٹ کا خیال بھی اپنے ذہن میں نہیں لاتے تھے مگر انگریز قوم اطاعت اور فرمانبرداری کا دم بھرنے والی ہندوستانی رعایا کے متعلق بھی اسی لوٹ کھسوٹ کی تگ و دو اور فکر اور کوششوں میں مشغول رہی اور نئے نئے انسانیت سوز طریقوں اور قوانین سے ہندوستانی پبلک اور امرار کو برباد کرتی رہی۔ اس کی تفصیل تو بہت طویل ہے مگر ہم معتمد انگریزوں کی شہادتوں سے مختصر طور پر کچھ شہادتیں نقل کرتے ہیں۔ سر ولیم ڈبگلی ممبر پارلیمنٹ اپنی کتاب پراسپرس برٹش انڈیا میں انگریزی اددار کا نقشہ کھینچتے ہوئے کہتا ہے۔

”جو کہی سال ۱۹ء میں جبکہ ہندوستان میں نہایت مہلک قحط پڑا ہوا تھا اور روزانہ لاکھوں آدمی بھوک اور قاقوں سے مرتے تھے، ہمارے طریقہ حکومت ہند میں کھائی دے رہی ہے جہاں تک کہ ہندوستانیوں کا تعلق ہے اور جو کہ غیر معمولی غربت ہندوستانی براعظم میں پھیل رہی ہے وہ ہماری اس طرز حکومت کا نتیجہ ہے جو نیک نیتی سے مگر غلطی سے پہلے سے شروع کی گئی اور اب تک بحال رکھی گئی وہ اصول حکومت تین قسم کے ہیں۔

اول تسلط بذریعہ تجارت۔ ہندوستان کی دولت علانیہ سمیٹنا ننگے طور سے
سلسلہ ۱۸۵۷ء سے ۱۸۵۷ء تک۔

دوم تسلط بذریعہ اطاعت بالجبر۔ ہندوستان انگلینڈ کے لئے ہے آغا
سے انجام تک ۱۸۵۷ء سے ۱۸۵۷ء تک

سوم تسلط بذریعہ پوست خوش معاملگی کا دکھاوا اور زر کے ساتھ ہندوستانی
قوم کو ادنیٰ حالت میں لازمی طور پر قائم رکھنا۔ ۱۸۵۷ء سے ۱۹۰۱ء تک۔“

(خوشحال برطانوی ہند ترجمہ پراسپرس برٹش انڈیا ص ۴۱)

اب ہم ان تینوں اصول حکومت اور تینوں ادوار کے حالات تفصیلیہ مختصر طور پر بیان کرنا ضروری سمجھتے ہیں ان تینوں دوروں اور اصول حکومت میں یہ امر مشترک رہا ہے کہ ہندوستان کی دولت اور سرمایہ کو زیادہ سے زیادہ حاصل کیا جائے اور انگلستان کو پہونچایا جائے۔ اگرچہ طریقہ حصول میں اختلاف نظر آتا ہے۔ پہلے دور کے متعلق سر ولیم ڈگبی لکھتا ہے۔

کپنی کا پہلا دور جو کہ تجارت کا کہلاتا ہے | کہ ننگے طور سے علاقہ ہندوستان کی دولت ابتداء سے ۱۷۵۷ء تک (یعنی جنگ پلاسی کے زمانہ تک) سمیٹ کر انگلستان کو پہونچائی گئی۔ اسکی کیفیت خود کپنی کے ڈائرکٹروں کی مندرجہ ذیل یادداشت سے معلوم ہوتی ہے۔ وہ لکھتے ہیں

”ہمارے خیال میں یہ بڑی دولت جو ہم نے ہندوستانی تجارت سے حاصل کی ہے ظالمانہ اور جابرانہ دستور العمل سے مہیا ہوتی ہے۔ ایسا دستور العمل جسکی نظیر نہ کسی ملک میں ملتی ہے نہ کسی زمانہ میں ملے گی۔“ (تنظیم امر تیسرے جلد ۱۵۶ء ۲۸ اگست ۱۹۲۷ء) یادداشت مذکورہ بالا میں لفظ بڑی دولت کا جو ذکر کیا گیا ہے اس کی مختصر کیفیت اس سے معلوم ہوتی ہے کہ مصنف رسالہ ”ایسٹ انڈیا ٹریڈ“ صفحہ ۳۰ و ۱۶ پر لکھتا ہے۔

”سب سے پہلے ۱۷۵۷ء میں ہندوستان کو جہاز روانہ کئے اور کچھ ایسی مبارک گھڑی سے تجارت شروع کی کہ ہر سفر میں منافع بڑھتا ہی رہا۔ یہاں تک کہ بارہویں سفر میں ہر حصہ دار کو (۳۳ فیصدی نفع ہوا۔ انگلستان کی آمدنی میں بھی دو تہی رات جو گنتی زیادتی ہو گئی۔ ۱۷۶۳ء میں برطانیہ کی سرکار کو کپنی نے (۱۳۰۰۰) تیرہ ہزار پونڈ محصول ادا کیا۔ اور ۱۷۶۲ء میں یہ رقم چالیس ہزار تک پہونچی۔ ہندوستان میں پہلے بیس سال کے اندر یہ لوگ تقریباً ساڑھے پانچ لاکھ پونڈ کا سونا چاندی لائے جس کے بدلے ہندوستان کی مصنوعات خرید کر لے گئے۔ ان اعداد سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ انکا کاروبار شروع ہی میں کس پیمانہ پر پہونچ گیا تھا (حالانکہ کپنی کا مشترک سرمایہ ابتدا میں کل تیس ہزار پونڈ تھا جس کو لندن کے ایک

سو ایک تاجروں نے ملکہ ہندوستانی تجارت کے لئے جمع کر کے ملکہ الزبتھ کے دربار میں محضر پیش کرتے ہوئے اجازت کا معیار بنایا تھا جس پر ۳۱ دسمبر ۱۶۶۲ء میں شاہی منشور کیا گیا تھا بمعیت الہند ۶۶۳

لیکن یہ بڑے بڑے منافع اوٹھانا ناممکن تھا اگر ہندوستانی تاجروں اور ہندوستانی حکومتوں نے ان کو محبت کے ساتھ اپنے دامن میں جگہ نہ دی ہوتی تو دشمن مستقبل ۳۲ بادشاہ انگلستان چارلس اول (جب کا زمانہ حکومت ۱۶۲۵ء لغایت ۱۶۴۹ء ہے) کمپنی سے دس ہزار پونڈ بطور نذرانہ بنام قرض حسنہ طلب کیا تو کمپنی یہ مقدار پیش نہ کر سکی جس سے چارلس اول خوش نہ ہوا اور کمپنی کی حسب خواہش امداد میں اس نے کوتاہی کی۔ پھر کرام دل بادشاہ انگلستان (جس کا عہد حکومت ۱۶۵۰ء سے ۱۶۶۰ء تک رہا اور اسی کے عہد میں انگلستان میں جمہوری طریقہ قائم ہوا) اس کو ساٹھ ہزار پونڈ بطور نذرانہ بنام قرض حسنہ پیش کیا۔ کیونکہ اس نے کمپنی کی دل کھول کر امداد کی تھی۔

صاحب معیشت الہند لکھتا ہے۔

”غرض کہ کرام دل کی حمایت نے ایسٹ انڈیا کمپنی کو آخری وقت میں تباہی سے بچا لیا اور مردہ تن میں روح پھونک دی۔ کمپنی کا سرمایہ ضرورت اور توقع سے بڑھ گیا کاروبار کی گرم بازاری شروع ہو گئی کمپنی نے اپنی حیثیت کے موافق کرام دل کا بہت شکریہ ادا کیا۔ تقریباً ساٹھ ہزار پونڈ قرض حسنہ کے نام سے بطور نذرانہ پیش کئے تاہم کمپنی کرام دل کی بہت شکر گزار تھی“ (معیشت الہند ۶۶۴)

پھر چارلس دوم ۱۶۶۰ء سے فرمانروائے انگلستان ہوا اس نے کمپنی کی امداد میں بہ نسبت سابق پادشاہوں کے بہت زیادہ حصہ لیا۔ صاحب معاشیات ہند ۶۶۵ پر لکھتا ہے۔

”کرام دل نے آخری زمانہ میں کمپنی کی مردہ تن میں جان ڈالی تو چارلس دوم نے اس کو جوان رعنا بنادیا۔ بادشاہ کی موافقت اور حمایت سے کمپنی کے کاروبار کو خوب

فروغ ہوا۔ چنانچہ چارلس دوم کا عہد کمپنی کی تاریخ میں ایک مستقل دور شمار ہوتا ہے۔ کمپنی نے بھی احسان شناسی اور شکر گزاری میں کوئی کمی نہیں کی۔ دل کھول کر نذرانے پیش کئے اور مختلف مواقع پر قرض حسنہ کے نام سے معقول رقیس داخل کیں۔ چنانچہ تخمینہ کیا جاتا ہے کہ تین چار لاکھ پونڈ چارلس کو کمپنی سے وصول ہوئے۔“

مذکورہ بالا شہادتوں سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ وہ کمپنی جس کا سرمایہ ابتدائی سالہ میں کل تیس ہزار پونڈ تھا تقریباً ساٹھ برس تجارت کرنے کے بعد اس قدر دولت مند ہو جاتی ہے کہ بادشاہ انگلستان کو بطور نذرانہ تین چار لاکھ پونڈ پیش کرتی ہے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ اس نے اس مدت میں ہندوستان کی اس عجیب و غریب تجارت سے خدا جانے کتنے کروڑ پونڈ حاصل کر لئے ہوں گے۔ جب لاکھوں پونڈ بطور نذرانہ پیش کرتی ہے۔ حالانکہ اس زمانہ میں کمپنی کو پرتگیزی، ہالینڈی ڈچوں، فرانسیسیوں، جرمنوں وغیرہ سے مقابلہ کرنا پڑا اور ایسی مشکلات کا سامنا کرنا پڑا کہ بارہا اپنے کاروبار تجارت بلکہ اپنے وجود کو بھی قتل کے گھاٹ اتر جانے کا خطرہ نظر آنے لگا اگر چارلس اول اور کیرام دل اور چارلس دوم اپنے اپنے زمانہ میں کمپنی کے سنبھالنے میں حصہ نہ لیتے تو وہ یقیناً صفحہ ہستی سے مٹ جاتی۔

اس زمانہ میں کمپنی کے علاوہ دوسری جماعتیں انگریزوں کی بھی انفرادی یا اجتماعی ہندوستان میں تجارت کرتی تھیں اس لئے کمپنی کو خوب کھل کر کے لوٹ کھسوٹ اور من مانی کارروائیوں میں پوری آزادی نہ تھی، آپس میں مخالفتیں اور روک ٹوک رہا کرتی تھی۔ بالآخر شاہ عالم دوم کی سبہوں کی ایک ہی جماعت بنادی گئی۔ جو کہ زیر سرستی حکومت انگلستان تجارت میں پیش قدمی اور انہماک کرتی رہی اور حکم ہو گیا کہ کوئی انگریز انفرادی یا اجتماعی علاوہ ایسٹ انڈیا کمپنی کے تجارتی کاروبار ہندوستان میں نہ کرے۔

چنانچہ شاہ عالم دوم نے کمپنی کو نیا مگر زوردار قدم اٹھایا اسی لئے سرولیم ڈبلیو شاہ عالم ہی سے پہلا دور بتلاتا ہے۔ حالانکہ اس وقت تک کروڑوں

اشریاں یہاں سے انگلستان کو لیجا چکی تھی مگر سن ۱۸۵۷ء سے تجارتی لوٹ کھسوٹ نئے اور
 پر زور طریقہ پر جاری ہوئی اور سن ۱۸۵۷ء تک خالص تجارتی طور پر جاری رہی۔ اس وقت بینکنگ
 بالکل اور ڈچ تقریباً ختم ہو چکے تھے۔ اب کمپنی بالکل کھلی اور اس قدر نفع کمایا کہ اس کی کوئی حد
 اور نہایت ہی باقی نہ رہی۔

ڈائریکٹروں کی یادداشت میں جو ظالمانہ اور جابرانہ دستور العمل سے اس تجارت کے مہیا
 ہونے اور اس کی کسی ملک اور کسی زمانہ میں نظیر نہ ملنے کا تذکرہ کیا گیا ہے۔ اس کی حقیقت
 مندرجہ ذیل شہادتوں سے معلوم ہوتی ہے۔ ہم پہلے ایسی شہادتیں پیش کر چکے ہیں کہ کمپنی کے
 کارکن ہمیشہ ہی کوشش کرتے تھے کہ کوئی جنٹلمین اور شریف آدمی ہندوستان میں کمپنی کا ملازم ہو کر
 نہ آئے کیونکہ وہ شریفانہ طریقہ تمام لین دین اور معاملات میں اختیار کرے گا تو وہ جابرانہ لوٹ
 کھسوٹ جو کہ بے اندازہ منافع حاصل کرنے کے لئے ہم عمل میں لاتے اور شرکاء کمپنی کو سالانہ پہنچا
 رہتے ہیں وہ بند ہو جائے گی تو خطرہ ہے کہ وہ اپنے اپنے سرمایہ کو واپس لیں اور کمپنی ٹوٹ
 جائے اس لئے تمام کارکنان کمپنی جرائم پیشہ ڈاکو، قاتل، چور، جھلساز، بد معاش غیر شریف لوگوں کو
 جمع کرتے تھے اور ایسے ہی لوگوں کو وہاں سے بلاتے تھے اور انتہائی بربریت اور جبر و ظلم
 عمل میں لاتے تھے۔ چنانچہ ہم مسٹر جیمس مل کا مقالہ تاریخ برٹش انڈیا صفحہ ۲۳ سے نقل کر چکے ہیں کہ
 سن ۱۸۵۷ء جبکہ کمپنی نے ہندوستان میں تجارت کرنے کی اجازت حاصل کرنے کیلئے درخواست
 دے رکھی تھی اور منظوری کا مسئلہ زیر غور تھا تو گورنمنٹ انگلستان کی طرف سے کمپنی والوں کو لکھا
 گیا کہ تم اپنی مہم میں سراپڈ وریڈ مائیکل بورون کو نوکر رکھ لو تو اس کے جواب میں ایک عجیب و غریب
 رد و لیونشن کی نقل بھیجی گئی جس کا مطلب حسب ذیل تھا۔

”کسی ذمہ داری کے کام پر جنٹلمین کو نہ رکھا جائے اور گورنمنٹ سے درخواست
 کیجائے کہ ہمیں اپنے کاروبار کے لئے اپنے ہی قسم کے لوگوں کا انتخاب کرنیکی
 اجازت دی جائے۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ شرفاء کو نوکر رکھنے سے کمپنی کے عوام انسا

حصہ دارشعبہ میں پڑ کر روپیہ واپس لینے لگیں۔

الغرض کمپنی کی بناوٹ ایسے ہی لوگوں سے تھی اور چونکہ اس وقت کمپنی کا مقصد اصلی اور نصب العین تجارتی منافع تھا۔ اس کے حصہ داروں کی مجلس منتظمہ (کورٹ آف ڈائریکٹرس) سب سے پہلے اپنے سالانہ منافع پر نظر رکھتی تھی۔ لہذا کمپنی کے وہ ملازم جو ہندوستان میں خرید و فروخت پر مقرر تھے چھوٹی چھوٹی تنخواہیں پاتے تھے۔ فیکٹری کے صدر کو تین سو پونڈ سالانہ ملے تھے۔ جو کہ سب سے اونچی تنخواہ تھی۔ محضروں اور دوسرے ملازمین کو دس سے لیکر چالیس پونڈ سالانہ تک دے جاتے تھے اور قیام و طعام کمپنی کے ذمہ ہوتا تھا۔ چونکہ اس زمانہ میں پونڈ دس روپیہ کو چلتا تھا اس لئے کمپنی کے عام ملازمین کو آٹھ روپیہ ماہوار اور کھانے سے لیکر تینتیس^(۳۳) روپے ماہوار اور کھانا تک ملتا تھا۔ اور ملازمت کے ساتھ تجارت کا نفع ایک غیر معین چیز تھی۔ اس کے لئے وہ لوگ چھ ماہ کا سفر کر کے یہاں آتے تھے۔ ان تنخواہوں پر بھلے مانس اور شریف لوگ تو کاہے کو اپنے گھر بار چھوڑ کر آتے۔ چنانچہ ملک کے نکلے اور شریر جرائم پیشہ لوگ جنکو وہاں روٹی ملتی مشکل تھی بالخصوص اس وجہ سے کہ اس زمانہ میں انگلستان میں قحط بہت زیادہ پڑتا تھا اور ہندوستان میں بہت زیادہ ارزانی تھی ہندوستان کیلئے ٹوٹ پڑے جنکی وجہ سے کمپنی کی فیکٹریاں بد اعمالیوں کے اڈے بن گئیں۔ ان لوگوں نے ہر قسم کے مظالم اور وحشیانہ کارروائیاں بے سخاشا جاری کیں۔ اور ہر طریقہ پر روپیہ پیدا کرنے میں جدوجہد عمل میں لاتے رہے۔ چنانچہ نواب کرناٹک کا مندرجہ ذیل مقالہ ہم پہلے نقل کر آئے ہیں۔ جو کہ انھوں نے کمپنی کے ڈائریکٹروں کو لکھا تھا۔

”آپ کے نوکروں کا اس ملک میں کوئی کاروبار تو ہے نہیں۔ نہ آپ انھیں معقول تنخواہیں دیتے ہیں۔ پھر بھی چند ہی سال میں وہ کئی کئی لاکھ اشرفیاں کما کر واپس جاتے ہیں۔ اتنی قلیل مدت میں بغیر کسی ظاہری ذرائع کے یہ بے حساب کمائی کہاں سے آتی ہے ہم اور آپ دونوں سمجھ سکتے ہیں“

انہیں جیسے لوگوں کے متعلق دارن ہٹنگس نے مندرجہ ذیل مقالہ لکھا تھا جس کو ہم پہلے نقل کر آئے ہیں۔

”انگریز ہندوستان میں آکر بالکل نیا انسان بن جاتا ہے۔ جن جرائم کی وہ اپنے ملک میں کبھی جرات کر ہی نہیں سکتا۔ ہندوستان میں ان کے از نکاب کے لئے انگریز کا نام جواز کا حکم رکھتا ہے اور اس کو سزا کا خیال تک نہیں ہو سکتا۔ سرٹامس سڈ، منسہم کہتا ہے۔

”میں ہمیشہ سے دیکھتا ہوں کہ بمقابلہ اور قوموں کے انگریز ممالک غیر میں سب سے زیادہ چیرہ دستی کرتے ہیں۔ اور ہندوستان میں بھی یہی واقعہ پیش آرہا ہے۔“
مدرس کے بڑے پادری صاحب کی اس تحریر کو جو انھوں نے ان انگریز جرائم پیشہ رذیل اور شریر لوگوں سے تنگ آکر کمپنی کے ڈائریکٹروں کو ۱۶۷۶ء میں لکھی تھی ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں جو کہ حسب ذیل تھی۔

”آپ کے ملازموں کی بد اعمالیوں سے ہندوستانیوں کی نظریں آپ کے خدا کی جتنی بے عزتی ہوتی ہے اور آپ کا مذہب جتنا بدنام ہو رہا ہے اس کی کیفیت اگر آپ کو معلوم ہو جائے تو آپ کے آنسوؤں کی ندیاں بہ جائیں۔ جو لوگ آتے ہیں ان میں بعض تو قاتل ہوتے ہیں۔ بعض آدمیوں کو بھگالجانے کا کام کرنے والے اور بعض انگلستان میں بیویاں چھوڑ کر آتے ہیں اور یہاں پھر شادیاں کر لیتے ہیں“
غرض کہ کمپنی نے تمام کارکن ایسے ہی دنی الطبع اور غیر شریف قصد جمع کئے تھے جن کو کسی شرمناک اور انسانیت سوز کارروائی سے رکاوٹ نہ تھی اور اپنے مقاصد ملعونہ لوٹ کھسوٹ اور زندگشی میں نہایت آزادی سے بلا خوف و خطر ہر قسم کی کارروائی کرتے تھے۔ مشے نمونہ از خرواہ کرناٹک کا ایک تاریخی واقعہ ملاحظہ ہو۔

ان کے روپیہ کمانے کے مختلف قسم کے طریقے تھے ان میں سے ایک قرضہ دینا بھی تھا

مگر جس نوعیت کے یہ قرضے ہوتے تھے ان کی نظیر دنیا میں ملنی مشکل ہے۔ چنانچہ مسٹر برک نے ایک قرضہ کی نسبت لکھا ہے۔

”نواب کرناٹک کو روپیہ کی ضرورت ہوئی۔ کیونکہ فوج کی تنخواہ تقسیم نہ ہوتی تھی جس وہ فساد برپا کرتی رہتی تھی۔ مگر اس کو نسل نے دوستانہ طور پر سمجھایا کہ ان شوریدہ فوجیوں کو دباؤ دے۔ نواب نے جواب دیا کہ روپیہ سے مجھے رہیوں کیا کروں۔ اسپر انگریزی حکومت نے چند ساہوکاروں کو آمادہ کر دیا کہ نواب کو چار لاکھ اشرفی (پیکو ڈا) قرض دیدیں۔ یہ ساہوکار مسٹر ٹیلر، مسٹر میچنڈی، مسٹر کال تھے۔ یہ راضی تو ہو گئے۔ مگر اس شرط پر کہ مگر اس کی انگریزی حکومت نواب کی ضمانت کرے چنانچہ ضمانت کر لی گئی اور پانچ لاکھ پانچ سو روپے قرض خواہوں کو سپرد کر دیئے جائیں جلی مالگنداری سے وہ اپنا سود وصول کرتے رہیں۔ اس کے مطابق نواب سے معاہدہ ہو گیا اور اس نے فوراً ان سپاہیوں کو علاحدہ کر کے اعلان کر دیا کہ ان کی چڑھاد تنخواہیں ادا کر دی جائیں مگر ان انگریز ساہوکاروں کے پاس سے قرضہ کار روپیہ نہ آیا۔ بڑے تقاضوں کے بعد جواب آیا تو یہ تھا کہ نقد روپیہ اس وقت نہیں ہے۔ چار ماہ کے اندر ادا کر دیا جائیگا۔ سر دست ہم آپ کو رقعہ لکھے دیتے ہیں کہ اس میٹا کے اندر روپیہ دیدیں گے۔ نواب نے افسردہ کو بلا کر حال بتایا اور کہا کہ فوجیوں کو سمجھا بجھا کر مطمئن کر دو کہ چار مہینہ بعد تنخواہ مل جائے گی مگر چار مہینے کی جگہ پورے دو سال گزر گئے اور فوجیوں کی بقایا پوری ادا نہ ہوئی۔ جس کی وجہ سے نواب کو مزید دو سال کی تنخواہیں دینا پڑیں۔ مگر ساہوکاروں کی اس قدر نادہندی کے باوجود نواب کی ریاست کی مالگنداری قرضہ کے سود میں اسی دن سے جس دن کہ رقعہ لکھا گیا تھا جانے لگی۔ گویا انھیں اضلاع کی مالگنداری سے موعودہ رقم باٹا دی گئی۔ غالباً دنیا میں یہ ایک ہی مثال ہوگی کہ روپیہ کی ادائیگی سے قبل قرض خواہوں کو

جائداد پر قبضہ مل جائے۔ اور اس سے وہ اپنے سود کار و پیہ وصول کرنا شروع کر دیں اور پھر اٹا قرضداروں کے نام غیر ادا شدہ رقم کا رقعہ لکھیں اور مرہونہ جائیداد سے وصول کر کے دو سال بعد قرضداروں کو روپیہ دیں۔

(روشن مستقبل ص ۳۹ از تصانیف برک جلد ۲۹ ص ۲۱۰)

یہی وہ کمیاب بنانے کے نسخے تھے جن سے تھوڑے ہی دنوں میں انگریز ساہوکار اور تاجر اور ان کا ملک مالا مال ہونے لگا۔ ابھی کرناٹک کی مرہونہ جائیداد سے کمائی کرنے کا سلسلہ جاری ہی تھا کہ بنگال کے خزانوں کے دروازے ان پر کھل گئے۔ بھر حال ۱۷۵۷ء تک کہنی کا یہ شرافت اور انسانیت سوز طریقہ تجارت جابرانہ اور ظالمانہ طور کا جاری رہا۔ جس سے ہنہا عظیم الشان دولت ہندوستان سے چوس لی گئی۔

اس کے بعد دوسرا دور شروع ہوتا ہے جس کی ابتداء جنگ بنگال یعنی نواب سر لاج الدولہ کی پلاسی کی لڑائی سے ہوتی ہے۔ سر ولیم ڈبلیو اس کے متعلق مندرجہ ذیل الفاظ لکھتا ہے کہپنی کا دوسرا دور جو کہ حیرت انگیز ہے دوم تسلط بندریہ اطاعت بالجبر۔ ہندوستان انگلینڈ کے لئے ہے آغاز سے انجام تک ۱۷۵۷ء سے ۱۷۸۳ء تک۔ اس کی تفصیل ہنہا ہی دروانگریز اور ہشتناک ہے اور اس قدر طویل ہے کہ اس کے لئے دفتروں کی ضرورت ہے۔ ہم اس مقام پر نمونہ کے طور پر چند شہادتیں پیش کریں گے جن سے حقیقت ظاہر ہو جائیگی مگر ان شہادتوں سے پہلے واقعہ کی تفصیل پر مختصر روشنی ڈالنی ضروری معلوم ہوتی ہے۔

”کلکتہ میں بیٹھکر انگریزوں نے ایک سازش کا سلسلہ شروع کیا جس میں میر جعفر اور امی چند شریک تھے۔ انگریز مورخ واقعات لکھتے نہیں بلکہ تصنیف کرتے ہیں۔ اس سازش کو اس بددلی کا نتیجہ بتلاتے ہیں جو بنگال کے ہندو محکوم کو مسلمان حاکم سے پیدا ہوئی تھی۔ اس الزام کی تردید ہمارے بحث سے خارج ہے۔ بہر کیف سازش مکمل ہوتے ہی جنگ چھیڑ دی گئی اور پلاسی کے میدان میں دونوں لشکر بالمقابل آ گئے۔ سر لاج الدولہ کے

چالیس ہزار پیادے اور پندرہ ہزار سوار انگریزوں کے صرف تین ہزار سپاہ کے مقابلہ میں تھے۔ لیکن انگریزوں کی قوت کا مدار تعداد پر نہیں بلکہ نظم اور دوسری چیزوں پر تھا۔ یہ دوسری چیزیں کیا تھیں۔ یہ فریب اور نمک حرامی دغا اور سازش تھیں جن میں سراج الدولہ گھرا ہوا تھا اور باوجود نام نہاد کثیر جمعیت کے درحقیقت اکیلا اور بے یار و مددگار تھا چنانچہ صبح کے آٹھ بجے سے دن کے بارہ بجے تک کل چار گھنٹہ میں اس تاریخی جنگ کا فیصلہ سراج الدولہ کے خلاف ہو گیا۔

انگریزوں کی طرف سے سراج الدولہ کے وزیر میر جعفر کو نمک حرامی کے صلہ میں مشابہ کی مسند دی گئی۔ اس جنگ کی اہمیت کا اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ انگریزی فوج میں سے صرف بتیس سپاہی اور فواب کی فوج میں پانچ سو آدمی کام آئے۔ یہ تعداد جلیانوالہ باغ اور بلوہ کانپور کے مقتولین سے زیادہ نہ تھی۔ لیکن اس جنگ نے ایک وسیع اور شاداب ملک کی قسمت کا فیصلہ کر دیا۔ فورٹ ولیم میں سونے کا مینہ برسنے لگا۔ میر جعفر کی طرف سے تین لاکھ پونڈ یعنی تیس لاکھ روپیہ کلایو کو نذر دیا گیا اور کلکتہ کا جنوبی علاقہ اسے جاگیر میں دیا گیا جس کی آمدنی دس لاکھ روپیہ سالانہ تھی۔ اسی طرح ساٹھ ہزار پونڈ یعنی چھ لاکھ روپیہ کونسل کے ممبروں کو پیش کیا گیا۔ یہ تو ذاتی انعامات تھے۔ کمپنی کے ہر حشرچہ اور تاوان کے مطالبات ان سے الگ تھے جن کو اس وقت پورا کرنے کی گنجائش خزانہ میں نہ رہی تھی اس لئے صرف نصف کی ادائیگی ہوئی۔ چوبیس پرگنہ کا علاقہ کمپنی کی جاگیر ٹھہرا بقول میکالے۔

”کمپنی اور اس کے نوکروں پر موسلا دھار بارش شروع ہو گئی۔ اسی لاکھ روپیہ دریائے راستہ مرشدآباد سے کلکتہ روانہ کر دیا گیا۔ سو سے زیادہ کشتیاں تھیں۔ جھنڈیاں اڑ رہی تھیں۔ اور باجا بجاتا تھا۔ چند ماہ پہلے جو کلکتہ دیرا تھا آج ایسا خوش حال ہو گیا کہ کبھی دیکھنے میں نہ آیا تھا۔ تجارت چمک اٹھی۔ ہر

انگریز کے گھر میں دولت کے آثار دکھائی دینے لگے۔ (سوانح کلاپو مصنفہ میکالے ص ۴۵)
 اس جنگ کی کامیابی سے جو ۱۷۵۷ء میں ہوئی کمپنی کے خالص تجارتی دور کا خاتمہ ہو گیا
 جو ۱۷۵۷ء سے شروع ہو کر پورے ڈیڑھ سو سال تک رہا اور اب ایک وسیع ملک ہاتھ
 میں آ جانے سے تجارت کے ساتھ حکومت کا دور شروع ہوا۔ (روشن مستقبل ص ۴۲، ۴۳)
 علاوہ اس مقدار کے جو میر جعفر سے حاصل کی گئی عام لوٹ کا بازار بھی گرم کیا گیا۔ چنانچہ
 لارڈ کلاپو کہتا ہے (دربارہ لوٹ بنگال)

”تین کروڑ انسانوں کو لوٹ کر کلکتہ میں عظیم الشان دولت بہت جلد جمع کر لی گئی تھی
 ہندوستانی قدیم زمانوں میں معمولی معمولی نظام کی خرابی پر اپنے حاکموں کو
 برطرف کر دیا کرتے تھے مگر انگریزی حکومت سگدل سے سگدل وحشی اور
 مستبد حکومتوں کی طرح ظالم اور سخت تھی۔ مزید براں تمام تمدنی طاقتور ہتھیاروں
 سے مسلح تھی“ (تنظیم امرتسر مورخہ ۲۸ اگست ۱۹۲۷ء)
 یہی لارڈ کلاپو دوسری جگہ کمپنی کے کارکنوں کے متعلق لکھتا ہے۔

”میں صرف یہ کہہ سکتا ہوں کہ اس قدر بد عملی، رشوت خواری اور زیادہستانی
 کا منظر بجز بنگال کے کسی ملک میں دیکھا یا سنا نہیں گیا“
 (حکومت خود اختیاری ص ۱۷۱ سوانح عمری لارڈ کلاپو مصنفہ میلکم)

بروکس ایڈسن کہتا ہے۔ (کتاب قانون تمدن و تنزل)
 ”یہ مالا مال خزانے کروڑوں آدمیوں کی کمائی انگریزوں نے ہتھیا کر لندن اُسی
 طرح بھیج دی جس طرح رومن نے یونان اور پونٹس کے خزانے اٹلی بھیج دیئے تھے۔
 ہندوستانی خزانے کتنے قیمتی تھے کوئی انسان بھی اس کا اندازہ نہیں کر سکتا۔
 لیکن وہ کروڑوں اشرفیاں ہوں گی۔ اتنی دولت اس وقت کی مجموعی یورپین
 دولت سے بہت زیادہ تھی جب میں ۱۷۵۷ء میں انگلستان آیا تو یہاں بڑے

بڑے شہر تھے جہاں کوئی بینک نہ تھا۔ بنگال کی چاندی نے انگلستان پہونچکر نہ صرف دولت میں بیشمار اضافہ کیا بلکہ اس کی رفتار بھی بہت تیز کر دی۔

(تنظیم امرتسر مورخہ ۲۸ اگست ۱۸۴۹ء و حکومت خود اختیاری ازان سپی انڈیا)

سرولیم ڈبلیو لکھتا ہے۔ از کتاب "قانون تہذیب و تنزیل" مصنفہ بروک ایڈمنسن۔

"موجر کہ پلاسی کے بعد ہی بنگالہ کی دولت لٹ لٹ کر لندن پہونچنے لگی اور اس کا اثر فوراً ہی ظاہر ہو گیا۔ کیونکہ ماہران فن سب اس امر پر متفق ہیں کہ صنعت و حرفت کا انقلاب ۱۸۶۰ء سے شروع ہوا۔ بقول بنیر کے ۱۸۶۰ء سے پہلے لنکا شایر میں سوت کا تنے کے جو چرخے رائج تھے وہ ایسے ہی سیدھے سادے ہوتے تھے

جیسے ہندوستانی چرخے۔ ایجاد بجائے خود ایک بے جان چیز ہے۔ بہت سی ایجادات صدیوں تک دبی پڑی رہیں اور جیتک انھیں حرکت دینے والی قوت پیدا نہ ہو گئی وہ دنیا کے سامنے نہ آ سکیں۔ یہ قوت ہمیشہ روپیہ سر فراہم ہوتی ہے۔ صنعت و حرفت میں انگلستان کی برتری کرناٹک اور بنگالہ کے خزانوں کا فیض ہے جو اس وقت انگریزوں کے فائدے کیلئے حاضر تھے پلاسی کی جنگ فتح ہونے سے پہلے جبکہ سونے کا دریا انگلستان کی طرف بہنا شروع نہ ہوا تھا ہماری صنعت و حرفت کا بازار ٹھنڈا تھا۔ چرخوں کے لحاظ سے سوت کا تنے اور کپڑا بننے میں لنکا شایر کو ہندوستان پر کوئی فوقیت حاصل نہ تھی البتہ وہ دستکاری جس نے ہندوستانی کپڑے کو صناعی کا عجوبہ بنا رکھا تھا لنکا شایر کیا مغرب میں کہیں بھی موجود نہ تھی۔ جو حال روئی کا تھا وہی حال لوہے کا بھی تھا کان کنی اور آہن گری دونوں کام انگلستان میں بہت معمولی رفتار سے چل رہے تھے۔

(انڈسٹریل رپورٹ مالوی ۱۸۳۳ء)

میجر وینگیٹ کہتا ہے۔

”ایسٹ انڈیا کے ڈائرکٹروں کے سرسری اندازہ کے ساتھ بڑی آسانی سے دعوے کیا جاسکتا ہے کہ جنگ پلاسی اور جنگ وائٹو کے درمیانی زمانہ میں ہندوستان سے انگلستان کو پندرہ ارب روپیہ جاچکا تھا؟“
 لارڈ میکالے دربارہ لوٹ بنگال لکھتا ہے۔

”اس طریقے سے بے شمار دولت بہت جلد کلکتہ میں جمع ہوگئی دریاں حالیکہ تین کروڑ انسان عدد درجہ برباد کر دیئے گئے۔ بیشک ان لوگوں کو مظالم میں رہنے کی عادت تھی مگر وہ مظالم اس قسم کے نہ تھے کہ اپنی کے لوگوں کی چھوٹی انگلی انھیں سراج الدولہ کے پٹھے سے زیادہ موٹی معلوم ہوتی تھی۔ پرانے زمانہ کے حکام کے زمانہ میں ان کے ہاتھ میں ایک علاج تھا وہ یہ کہ جب ظالم ناقابل برداشت ہو جاتا تو وہ بغاوت کے حکومت توڑ دیتے تھے مگر انگریزی حکومت ہلائے نہیں ہل سکتی تھی۔ یہ حکومت خیر کی سی حد درجہ ظالمانہ حکومت ہونے کے ساتھ جدید تہذیب کے آلات کی طاقت سے مضبوط تھی۔“ (حکومت خود اختیاری از مضامین میکالے نسبت لارڈ کلائیو سے) سر ولیم ڈبلیو کہتا ہے۔

قبل اس کے کہ جنگ پلاسی فتح ہوئی اور ہندوستان کے خزانے بہہ بہہ کر انگلستان میں آنے شروع ہوئے ہمارے ملک انگلستان کا جوار بھاٹا نہایت نیچا تھا۔ خود انگلستان کی صنعتی ترقی بنگال کے بیشمار دولت کے ذخیروں اور کرناٹک کے خزانوں کی بدولت ہوئی۔ (روشن مستقبل ص ۴۴)

لارڈ میکالے لکھتا ہے۔

”دولت کے دریا یہاں سے انگلستان کو بہتے چلے جاتے تھے۔“

(روشن مستقبل ص ۴۴)

سر جان شور جس کا تعلق بنگال سول سروس سے تھا قانون ۱۸۳۳ء پر بحث کرتے ہوئے لکھتا ہے۔

”لیکن ہندوستان کا جہد زریں (منہرا زمانہ) گذر چکا ہے۔ جو دولت کبھی اس کے پاس تھی اس کا جزو و غنیم ملک کے باہر کھینچ کر بھیج دیا گیا ہے۔“ (حکومت خود اختیاری)
 اس زمانہ میں کمپنی نے ایک اور عجیب و غریب نئی تجارت کی بنا ڈالی اور وہ گدیوں کی تجارت تھی محمد علی کوکریٹانک میں اور میر جعفر کو بنگال میں تخت دلانے سے یہ تجربہ ہوا تھا کہ سلطنت کے ہر انتقال سے انگریزی خزانہ مالا مال ہو جاتا ہے۔ چنانچہ میر جعفر کو ہٹا کر میر قاسم کو مسند پر بٹھایا گیا۔ میر قاسم نے بغاوت کی تو پھر میر جعفر سے سودا کر لیا گیا۔ اس کے بعد نجم الدولہ سے سودا کیا گیا۔ اس سوداگری سے انگریزوں نے جو نفع حاصل کیا اس کی مقدار پانچ کروڑ کے قریب ہوتی ہے۔ تفصیل حسب ذیل ہے۔

۱۷۵۷ء میں میر جعفر کی تخت نشینی پر ۳۰۶۱۰۰۰۰ کروڑ

۱۷۶۱ء میں میر قاسم کی تخت نشینی پر ۲۶۲۰۰۰۰ لاکھ

۱۷۶۳ء میں میر جعفر کی دوسری تخت نشینی پر ۱۲۱۸۲۹۹۰ کروڑ

۱۷۶۵ء میں نجم الدولہ کی تخت نشینی پر ۱۹۰۰۰۰۰ لاکھ

۳۳۰۰۰۰۰ کروڑ

اسی قسم کے طریقوں سے ۱۷۵۷ء تک جو رقم کمپنی اور اس کے ملازمین کے پاس پہونچی اس کی میزان ساڑھے اونتیس کروڑ روپیہ کے قریب ہوتی ہے جس میں فوجی اخراجات، تاوان نذرانے اور مالگنداری کی بچت بھی شامل ہے۔ ”روشن مستقبل“ کمپنی کی لوٹ کھسوٹ اور زور کشی کا سلسلہ اسی طرح برابر جاری رہا اور تقریباً بیس برس کے بعد مسٹر برک نے ہسٹنگز کے مقدمہ کے دوران میں اس کل رقم کا جو اس وقت تک یہاں سے انگلستان پہونچ چکی تھی چالیس کروڑ کے قریب اندازہ کیا تھا۔ ”روشن مستقبل“ از تقاریر برک مقدمہ ہسٹنگز جلد اول (۱)

حکومت اور اس نئے اور عجیب طریقہ کی لوٹ کھسوٹ کی تجارت کے ساتھ ایک اور عجیب طریقہ

حاصل کیا گیا کہ فرخ سیر بادشاہ دہلی کی لڑکی جل گئی اس کا علاج دہلی کے اطباء کے قابو میں نہیں آیا تو ڈاکٹر ہملٹن کو کمپنی نے پیش کیا اتفاق ایسا پیش آیا کہ ڈاکٹر ہملٹن مذکور کا علاج کامیاب رہا اور لڑکی تندرست ہو گئی۔ فرخ سیر بہت خوش ہوا اس نے حسب عادت پاوشاہان ہند اس کو زرو جواہر سے مالا مال کرنا چاہا۔ ڈاکٹر ہملٹن نے اس کے لینے سے انکار کر دیا اور اس کے عیوض میں یہ استدعا کی کہ کمپنی کو اس ٹیکس سے جو تجارت پر لیا جاتا ہے مستثنیٰ کر دیا جائے۔ اہل دربار شاہی اس کے زہریلے نتائج تک نہ پہنچ سکے۔ اور پاوشاہ سے فرمان اس قسم کا جاری کر دیا کہ کمپنی کے تمام کارکن تجارتی ٹیکس سے مستثنیٰ رکھے جائیں۔ یہ حکم جاری ہونا تھا کہ انگریزوں نے تمام ملک میں اودھم مچا دی اور ہر قسم کی تجارت میں گرم بازاری شروع کر دی اور کروڑوں کا سودا کرنے لگے۔ ہندوستانی تاجروں کے تمام کاروبار بند ہو گئے اور طرح طرح سے انگریزوں نے ہر قسم کی تجارت پر قبضہ کر لیا۔ اس وقت کی کیفیت کا نقشہ مندرجہ ذیل تاریخی تحریر سے معلوم ہو گا۔

”پلاسی کی لڑائی کے بعد بنگال کی حکومت اب برائے نام میر جعفر کی رہ گئی اور سلطنت پر دروہست قبضہ کمپنی کا ہو گیا۔ اس طرح ذمہ داری لو اب کی رہی اور اختیارات کمپنی کے ہاتھ میں چلے گئے۔ اس صورت حال میں کمپنی کو ناجائز مالی فائدے اٹھانے کا خوب موقع ملا جو اس کا اصلی مقصد تھا اور اس تا در موقعہ کے بلانے سے کمپنی کے سینوں میں حرص و آرز کے جذبات بہت مشتعل ہو گئے۔ زرخشی اور اقارتی دلوٹ کی لگن بے لگام ہو گئی۔ اس سے قبل ڈاکٹر ہملٹن فرخ سیر کا معالج رہ کر انگریزی مال کو تمام محصولوں سے مستثنیٰ کرا چکا تھا۔ حالات سب سازگار جمع ہو گئے تھے۔ اس لئے کمپنی کے ملازموں نے نجی تجارت شروع کر دی۔ اور ایسی شروع کی کہ بنگال میں شاید ہی کوئی بڑی منڈی ہو جہاں گھی، پان، بانس، چانول، بھس وغیرہ کی خرید و فروخت انگریز نہ کرتے ہوں۔ دیسی سوداگر جنھیں سرکاری محصول

بھی دینا پڑتے تھے کمپنی کے مال کا کیا مقابلہ کر سکتے تھے انگریز تاجروں سے خود
نواب ڈرتا تھا۔ اس لئے اس کی پولیس اور اس کی کچھریاں ان کو سزا نہ دے سکتی
تھیں۔ نتیجہ یہ ہوا کہ تجارت کے نام سے لوٹ شروع ہو گئی۔ انگریز سوداگر جس مال
پر ہاتھ رکھ دیتے اس کو خریدار آنکھ اٹھا کر نہ دیکھ سکتا تھا۔ اس لئے یہ لوگ اس مال
کو من مانی قیمت پر خرید لیتے تھے اور اپنا مال نکالنا ہوتا تو جب تک کہ اس کی نکاسی
نہ ہو جاتی دوسرے سوداگر دوکان بند رکھنے پر مجبور ہوتے تھے۔ اس کے علاوہ جس
ہندوستانی تاجر کو محصول سے بچنا ہوتا تو وہ کسی انگریزی گماشتہ کی مٹھی
گرم کر کے اس سے ایک دستک حاصل کر لیتا جس سے کسی محصول کی مجال نہ تھی کہ
مال پر محصول مانگ سکتا۔ اس کی وجہ سے کمپنی کے ادنیٰ ادنیٰ محرر دیسی سوداگروں
کے ہاتھ دستکیں بیچ بیچ کر دو دو تین تین ہزار روپیہ ماہوار پیدا کر لیتے تھے۔ خود
نواب بے دست و پا تھے۔ زیادہ سے زیادہ کر سکتے تھے تو یہ کہ ظالم ملازموں
کی شکایت انھیں کے بے رحم افسروں سے کرتے چنانچہ میر قاسم نے حکام کمپنی
سے حسب ذیل فریاد کی۔

”ہر پرگنہ، گاؤں اور منڈی میں انگریزی گماشتہ نمک، چھالی، گھی، چانول
بھس، بانس، مچھلی، تنباکو وغیرہ کی خرید و فروخت کرتے ہیں۔ رعایا کا مال زبردستی
اٹھا لیجاتے ہیں اور چوتھائی قیمت بھی نہیں دیتے اور ان کے ظلم و جبر کا ایک طریقہ
یہ بھی ہے کہ اپنے مال کے بدلے ایک کی جگہ پانچ زبردستی لے لیتے ہیں۔ ان
بے عنوانیوں کی بدولت اور نیز محصولوں کی معافی کے سبب مجھے پچیس لاکھ روپے
سالانہ کا نقصان ہوتا ہے“ (روشن مستقبل ص ۱۸۱ از تاریخ دت ص ۱۲)

مگر ایسی شکایتوں کا اثر ہی کیا ہوتا دولت کی چٹانے کمپنی کے لوگوں کو رحم و
انصاف کے جذبات سے خالی کر دیا تھا بالآخر مجبور ہو کر میر قاسم نے دیسی دواگر

بھی محصول سے معاف کر دیا۔ اس پر انگریز بگڑ گئے اور ایسے بگڑے کہ میر قاسم کو
 بنگال چھوڑ کر شمالی ہند کی طرف جانا پڑا اور پھر وہاں سے شجاع الدولہ والی اودھ
 اور شاہ عالم کی مدد لیکر بنگال کا رخ کیا تو انگریزوں سے شکستہ اع میں بکسر کے
 مقام پر شکست کھائی اس سے اگلے سال ۱۷۵۷ء میں الہ آباد کا مشہور صلحنامہ ہوا
 جس کی رو سے کمپنی کو بادشاہ دہلی کی طرف سے بنگالہ کا دیوان یعنی مالگزاری وصول
 کرنے والا افسر مقرر کر دیا گیا اور اس کے بدلے میں بادشاہ کا نذرانہ مقرر ہو گیا
 نواب بنگال کے ذاتی مصارف اور انتظامی محکموں کے اخراجات کے لئے ایک
 رقم معین کر دی گئی۔ اور قرار پایا کہ ان دو مصارف کی منہائی کے بعد جو بچے وہ
 کمپنی کا ہو۔ اس معاہدہ کے وقت تک تو انگریزی عمل و قتل بے ضابطہ طور پر
 تھا۔ اب شاہی فرمان کی رو سے انگریزی قبضہ کے جواز کی سند مل گئی۔

(روشن مستقبل ص ۲۶، ۲۷)

اس کے بعد کمپنی کے لئے ایک اور نیا طریقہ لوٹ کھسوٹ کا ہاتھ آ گیا کہ زمین کا بست
 اور اس کا لگان، اس کا ٹھیکہ اور نیلام اس کی مالگزاری کا اضافہ یہ سب نئے ذرائع پیدا
 ہو گئے۔ دیوانی ملنے کے بعد ہی اضافہ مالگزاری کیا گیا۔ اور پہلے لگان پر فیصدی نوے
 یا اس سے زائد اضافہ کیا گیا۔ جس سے کاشتکار بالکل تباہ ہو گئے۔ اور کمپنی کے یہاں
 سونے کی بارش ہونے لگی۔ الحاصل اس تمام دور میں جس کی ابتدا جنگ پلاسی ۱۷۵۷ء
 ہوئی ہے جابرانہ طور پر طرح طرح سے دولت اور سرمایہ کی لوٹ جاری ہوئی اور پیشاور
 خزانے ہر طرف سے لٹ لٹ کر لندن میں پہنچنے لگے کمپنی ایک طرف تو قسم قسم کی تجارت
 سے خوب ہاتھ پاؤں پھیلا کر لوٹی تھی دوسری طرف حکومت کے ذریعہ سے خوب من مانی لوٹ
 کھسوٹ کرتی تھی۔ بکسر کی فتح کے بعد لارڈ ویلیزلی کے عہد میں ایسٹ انڈیا کمپنی گورکھ پور روہیلہ
 جنوبی دوا آب کے علاقوں پر قابض ہو گئی۔ اور اسی عہد میں کرناٹک کے نواب کو معزول اور

ٹیمپو سلطان کو شہید کر دینے کے بعد وہ تمام علاقے حاصل کرنے گئے جو اب مدراس کے احاطہ میں شامل ہیں اور وہاں کے تمام خزانے لوٹ کر انگلستان میں پہنچا دیئے گئے ان علاقوں کے حاصل کرنے میں جو بددیتی اور بد عہدی کمپنی کی طرف سے عمل میں لائی گئی اس کی تفصیل اس جگہ خارج از بحث ہے) یہ جابرانہ اور غیر آئینی طریقہ ۱۸۳۲ء تک برابر جاری رہا۔ اس کے کمپنی کا اور انگریزوں کا تیسرا دور | بعد تیسرا دور شروع ہوتا ہے جس کو سر ولیم ڈبلیو تسلا بذریعہ پوست پستی خوش معاملگی کا دکھاوا اور زور کے ساتھ ہندوستانی قوم کو ادنیٰ حالت میں لازمی طور پر قائم رکھنا بتلاتا ہے یہ دور ۱۸۳۳ء سے آخر تک قائم رہا یہ دور آئینی دور کہلاتا ہے۔ اس دور میں مطیع اور فرمانبردار رعایا کے لوٹنے اور زائد سے زائد کھسوٹنے کے نئے نئے قوانین طرح طرح کے بنائے گئے جنہیں کوئی دھل ہندوستانیوں کو نہیں ہوتا تھا اور انگریز اپنے مقاصد و اغراض کے ماتحت اپنی آہنی قوت اور مضبوط شکنجے کے بل بوتے پر گھسٹ کر کے بغیر رحمت اور عدل و انصاف کے جو قانون چاہتے تھے بناتے تھے اور خوشنما الفاظ میں شائع کرتے رہتے تھے۔ محکوم رعایا ہند کی خواہشوں اور ضروریوں کا کوئی لحاظ نہیں ہوتا تھا بلکہ ان سے زیادہ سے زیادہ دولت چوستے رہنا اور ان کو دائمی غلامی میں جکڑ بند رکھنا انگریز کا مطمح نظر ہوتا تھا۔ چونکہ تاج برطانیہ پر کمپنی کی دورخی پالیسی تاجرانہ اور ملوکانہ کی شکایتیں بہت زیادہ ظاہر کی گئیں تھیں اور کہا گیا تھا کہ تاجرانہ ہوس اور طمع زہکشی میں کمپنی کے ارکان اس قدر بدمست ہیں کہ ان کو ذرہ برابر بھی رعایا کی بہبودی اور زندگی کی پروا نہیں ہے۔ تاجرانہ ہوس حصول منفعت کیلئے انھوں نے حکومت کو ذریعہ بنالیا ہے جس کی وجہ سے تمام ملک برباد ہوتے ہوتے آخری رمق پر پہنچ گیا ہے پادشاہت کے جذبہ رعایا پروری کا ان میں ذرا بھی وجود نہیں ہے اس وجہ سے تاج برطانیہ نے کمپنی کو ۱۸۳۲ء سے تجارتی حیثیت سے نکال دیا اور حکم کر دیا کہ وہ صرف ملک گیری اور حکومت کے فرائض انجام دے اور علاوہ ایسٹ انڈیا کمپنی کے دوسرے انگریز اور

ان کی کمپنیاں آزادی سے تجارتی خواہشات پوری کریں۔ اس میں اگرچہ ایسٹ انڈیا کمپنی کے اراکین کی چیرہ دستی ہندوستانیوں پر کچھ کم ہو گئی مگر اس کے ملازموں کی بجائے دوسرے انگریز تاجروں اور ان کی کمپنی کی چیرہ دستی پہلے سے زیادہ قائم ہو گئی۔ ادھر ایسٹ انڈیا کمپنی کی چونکہ تجارتی آمدنی کم ہو گئی اس لئے اس کے کارکنوں نے نئے نئے طریقے لوٹ کھسوٹ کے برتنے شروع کر دیئے اور ہوس ملک گیری کی سازشیں روز افزوں ہونے لگیں۔ ہندوستانی راجاؤں کا ہمیشہ سے دستور تھا کہ اگر کوئی راجہ لا ولد ہوتا تھا تو وہ اپنے خاندانی یا غیر خاندانی بچے کو اپنا متبنی قرار دیتا تھا اور وہ ریاست کا بعد میں حقیقی بیٹے کی طرح مالک قرار دیا جاتا تھا۔ اس طرح کی متعدد ریاستیں ہندوستان میں موجود تھیں۔ ہندوستانی بادشاہ اور راجاؤں اور خود کمپنی کے افسر ہمیشہ سے اس کو تسلیم کرتے چلے آتے تھے مگر ہوس ملک میں کمپنی نے یکبارگی اس طریقہ کو ناجائز قرار دیکر غیر معتبر ہونیکا اعلان کر دیا اور تقریباً پندرہ ریاستیں اپنے قبضہ میں کر لیں۔ اسی طرح بلوچ صوبہ، سندھ صوبہ، اودھ، صوبہ پنجاب وغیرہ کو یکے بعد دیگرے اپنے قبضہ میں لے آئے۔ الحاصل اس زمانہ میں ایسے ایسے طریقے عمل میں لائے جانے لگے کہ جن پر ملمع تو بہت خوبصورت ہوتا تھا اور لوٹ کھسوٹ پہلے سے زیادہ ہوتی تھی اور ساتھ ساتھ بسا اوقات بغیر ملمع کے بھی دوسرے دور کی یادگاریں قائم کی جاتی تھیں۔ اسی دور کے متعلق سروولیم ڈبلیو پراسپرس برٹش انڈیا میں لکھتا ہے۔

”مگر اس میں شبہ نہیں کہ آج ہندوستان اس سے زیادہ شرمناک طور پر لوٹا جا رہا ہے جتنا کہ اس سے پہلے کبھی لوٹا گیا تھا۔ ہماری ابتدائی حکومت کی باریک چال اب آہنی زنجیر بن گئی ہے۔ کلایو اور ہسٹنگسن کی لوٹ اس نکاس کے مقابل میں بچ ہے جو روز افزوں ترقی کے ساتھ ایک ملک دوسرے ملک کا خون جان بہا کر مالا مال کر رہا ہے“ (دوشمال برطانوی ہند ترجمہ پراسپرس برٹش انڈیا ص ۳۳)

منٹگمری مارٹن ص ۸۳ میں لکھتا ہے۔

”اگر دولت کا ایسا سلسلہ اور روز افزوں سیلان انگلستان سے ہونے لگے تو ایک دن وہ بھی محتاج ہو جائے۔ پھر خیال فرمائیے کہ ہندوستان پر کتنا سخت اثر ہونا چاہئے جہاں معمولی مزدور کو دو یا تین پینس روزانہ اجرت ملتی ہے“ (حکومت خود اختیاری ص ۴۸)

سر جان سلور نے جو کہ مدراس کے بورڈ آف ریونیو کا صدر رہا تھا لکھا ہے۔
 ”ہمارا طرز حکومت اسپینج سے بہت مشابہت رکھتا ہے۔ وہ گنگا کے دہانے سے تمام نعمتیں چوس لیتا ہے اور ٹیمز کے کنارے پھوڑ دیتا ہے“
 (حکومت خود اختیاری ص ۴۹)

سر جان شور (جس کا تعلق بنگال سروس سے تھا اور بعد میں وائسرائے بھی ہو گیا تھا) ص ۴۸ کے قانون کے متعلق ص ۴۹ میں بحث کرتے ہوئے لکھتا ہے۔

”برطانیہ نے جو طرز حکومت قائم کی ہے اس کے تحت میں ملک اور باشندگان ملک رفتہ رفتہ محتاج ہوتے جاتے ہیں اور یہی سبب ہے کہ ان پر لانے تاجروں پر جلد تباہی آگئی۔ انگریزی حکومت کی پیس ڈالنے والی زیادہ ستانی نے ملک اور اہل ملک کو اتنا مفلس کر دیا ہے کہ اس کی نظیر ملنا مشکل ہے۔ انگریزوں کا بنیادی اصول یہ رہا ہے کہ ہر صورت سے تمام ہندوستانی قوم کو اپنی غرض کا غلام بنا لیا جائے۔ ان پر محصولات اتنے لگا دیئے ہیں کہ ان پر اضافہ کی گنجائش نہیں چھوڑی ہے۔ یکے بعد دیگرے جو صوبہ ہمارے تصرف میں آیا ہے اسکو مزید وصولیابی کا میدان بنا لیا گیا ہے۔ اور ہم نے اس بات پر ہمیشہ فخر کیا ہے کہ دیسی والیان ملک جتنا وصول کرتے تھے اس سے ہماری آمدنی کس قدر زیادہ ہے۔ ہر وہ وعدہ، عزت اور منصب جس کو قبول کرنے کے لئے ادنیٰ سو ادنیٰ انگریز کو آمادہ کیا جاسکتا ہے۔ ہندوستانیوں کے لئے بند کر دیا گیا ہے

مختصر یہ ہے کہ ہندوستان میں جتنی انتہائی سخت اور جابر حکومتیں گزری ہیں ان میں ایک برطانوی حکومت ہے جس کے دور میں حکومت اور ذی ثروت افراد بشرطیکہ وہ بے اندازہ دولت رکھتے ہوں۔ دونوں انصاف کا خون کر سکتے ہیں اور کر چکے ہیں جس کے عہد میں ظلم کی وادری تقریباً ایک ناممکن چیز ہے اور اس کا نتیجہ یہ ہے کہ رعایا ہم سے نفرت کرتی ہے اور ہر طاقت کا خیر مقدم کرنے اور اس کے پرچم کے نیچے جمع ہونے کے لئے تیار ہے بشرطیکہ اس میں اتنی قدرت ہو کہ ہمیں تباہ کر سکے۔
(حکومت خود اختیاری ص ۲)

مسٹر اے جی ولسن اپنے ایک آرٹیکل میں جو کہ ۱۸۸۲ء میں فورٹ نائٹلی ریویو میں شائع ہوا تھا لکھتے ہیں۔

”اس بد قسمت ملک ہندوستان سے ہر سال پورے تین کروڑ پونڈ پینتالیس کروڑ روپیہ) ہم مختلف طریقوں سے کھینچ لیتے ہیں۔ وہاں کے باشندے کی اوسط کمائی پانچ پونڈ سالانہ ہے بلکہ بعض جگہ اس سے بھی کم ہے مگر زیادہ کہیں نہ ہوگی۔ اس حساب سے ساٹھ لاکھ سے زیادہ کسانے والوں کی آمدنی ہمارے خراج میں چلی آتی ہے۔ گویا متعلقین کو شامل کرنے کے بعد تین کروڑ انسانوں کی وجہ کفایت ہم لیلیتے ہیں جس کے یہ معنی ہیں کہ ہندوستان کے کل سرمایہ محاش کا دسواں حصہ ہر سال ہمارے پاس کھینچ آتا ہے۔“ (حکومت خود اختیاری ازان پیپی انڈیا ص ۳۲)

مذکورہ بالا اندازہ اس دولت کا جو کہ ہر سال ہندوستان سے کھینچ کر انگلستان کو پہنچتی رہتی تھی۔ ۱۸۸۲ء کا ہے مگر اس میں ہر سال اضافہ ہی ہوتا رہتا تھا۔ اگرچہ ہندوستان کی حالت روز بروز گرتی جاتی تھی مگر بے رحم اور سنگدل برطانیہ کی وحشیانہ بھوک روپیوں کی ہمیشہ بڑھتی رہی اس لئے ہندوستان فی خراج بھی ہمیشہ بڑھتا رہتا۔ مسٹر ہنڈون (مشہور حسابدان انگلستان کا) ۱۸۹۶ء میں تخمینہ اس مقدار کا چالیس ملین پونڈ سالانہ کرتا ہے۔

یہ مقدار اس سرسری اندازہ کے روپیوں کی ہے جو انگلستان میں آئینی اور غیر آئینی طریقوں سے ۱۹۳۳ء تک پہنچے تھے اور مذکورہ بالا مقدار یعنی ایک سو اٹھارہ ارب اسی کروڑ کی مقدار اس آئینی طریقوں سے پہنچنے والے روپیوں کی ہے جس کو سرولیم ڈبئی اور مسٹر ہنڈسن نے ۱۸۳۲ء سے لیکر ۱۹۲۵ء تک کی ذکر کی ہے۔ مگر وہ مقدار جو کہ غیر آئینی طریقہ پر مختلف طریقوں سے لوٹ کھسوٹ کر کے دو رثانی یعنی ۱۸۷۵ء سے ۱۸۳۲ء تک اور تجارتی طریقوں سے ۱۶۰۸ء سے ۱۸۷۵ء تک دور اول میں گئی ہے اس سے خارج ہے جس کا اندازہ کرنا سخت مشکل ہے۔ البتہ مسٹر بروکس ایڈمن نے اس کے اس حصہ کی مقدار جو کہ دائرہ اور پلاسی کی جنگ وغیرہ کے زمانہ میں حاصل کی گئی تھی محل طریقہ پر یہ بتلائی تھی کہ وہ کروڑوں اشرفیاں ہوں گی۔ اور کہا تھا کہ اس عہد میں یورپ والوں کے پاس سونے چاندی کی مقدار جتنی تھی نسبتاً ہندوستان سے جانے والی دولت کی مقدار زیادہ تھی۔ اس سے بخوبی معلوم ہوتا ہے کہ کس طرح انگریزوں نے ہندوستان کے سونے اور چاندی کے سمندر کو خشک کیا ہے۔

مذکورہ بالا طریقوں میں ایک عجیب و غریب طریقہ زرکشی اور لوٹ کا یہ جاری کیا گیا کہ ۱۷۹۲ء سے ہندوستان کے قومی قرضہ کی مقام کی گئی۔ ابتداء میں ایسٹ انڈیا کمپنی نے تجارت کے لئے اپنی قوم سے کچھ قرضہ لیا تھا جس کی مقدار آئندہ اعداد و شمار میں آئے گی اور جو برابر بڑھتا گیا۔ بقول لالہ لاجپت رائے کے انگریزوں نے ہندوستان کو قبضہ میں کیا ہے تو اس میں لطف یہ ہے کہ روز اول سے آخر دم تک برطانیہ کی گرہ سے ایک کوڑی بھی خرچ نہیں ہوئی اور ہندوستانیوں ہی کے مال اور انھیں کے خون سے ملک قبضہ میں لے لیا گیا۔ اسی پر بس نہیں کی گئی۔ ملک گیری، تجارت کی توسیع، علمی تحقیقات، عرصہ ہر قسم کے مصارف جو انگریزوں کو ایشیا بھر میں اٹھانا پڑے ہندوستان کے خزانے سے ہی پورے کئے گئے۔ ان کے منافع ہمیشہ انگریزوں کی جیب میں جاتے رہے اور خرچ

یا خسارہ ہوتا تھا تو ہندوستان کے سر مرٹھا جاتا تھا۔ مسٹر آرسی دت کہتے ہیں۔
 ”ہندوستان کا سارا قومی قرضہ جو کمپنی کے صد سالہ عہد میں بڑھا وہ صرف
 اس وجہ سے کہ جو مصارف انگلستان میں ہوتے تھے ان کا بار ہندوستان
 پر ڈالا جاتا تھا۔“

ہندوستان کے قومی قرضہ کی یہ نوعیت معلوم کرنے کے بعد دیکھنا چاہئے کہ اس میں سال
 بسال کیا اضافہ ہوتا رہا ہے۔ ذیل کے اعداد ان پی پی انڈیا سے ماخوذ ہیں۔

۱۶۹۲ء	۷۰ لاکھ پونڈ	۱۸۳۶-۳۵ء	۴ کروڑ ۳۵ لاکھ
۱۶۹۹ء	ایک کروڑ پونڈ	۱۸۵۱-۵۰ء	۵ کروڑ ۵۰ لاکھ
۱۸۰۵ء	دو کروڑ دس لاکھ	۱۸۵۷ء	۶ کروڑ ۵۰ لاکھ
۱۸۲۹ء	۳ کروڑ	۱۸۵۸ء	۶ کروڑ ۹۵ لاکھ
۱۸۳۶ء	۳ کروڑ ۳۰ لاکھ	۱۸۶۰ء	۱۰ کروڑ
		۱۸۶۱-۶۰ء	تیس کروڑ ستر لاکھ

ذیل کے اعداد انڈین ایر بک سے لئے گئے۔

۱۹۲۲ء	اڑتالیس کروڑ اٹھاون لاکھ چالیس ہزار
۱۹۲۵ء	اکیادہ کروڑ ستر لاکھ اسی ہزار
۱۹۲۶ء	میں ہندوستان کا غیر ملکی قرضہ ایک ارب پونڈ ہو گیا۔ یعنی پندرہ ارب روپیہ (مدینہ منورہ ۲۵ فروری ۱۹۳۳ء)

اس قرضہ پر ہندوستان کو ہر سال (۸۰) کروڑ روپیہ سود کے طور پر ادا کرنا پڑتا ہے
 اس کے ساتھ ہی (۴۰) کروڑ روپیہ وہ ہے جو ہندوستان کو وزیر ہند کی وساطت سے ادا کرنا
 پڑتا ہے۔ اگر اس میں سے سترہ کروڑ نکال دئے جائیں جو سرکاری قرضوں کے سود کے طور پر
 دئے جاتے ہیں اس لئے کہ یہ رقم بھی ایک ارب پونڈ میں شمار ہو چکی ہے تو بقیہ (۲۳) کروڑ

روپیہ باقی رہ جاتا ہے۔ اس طرح کل سالانہ واجب الادا رقم ایک سو کروڑ روپیہ یا ایک ارب روپیہ بنتی ہے (بیان ایسوسی ایٹڈ چمبر آف کامرس یعنی جمیعۃ الدانہائی تجارتی کمیشن از مدینہ منجور مورخہ ۲۵ فروری ۱۹۳۷ء)

اس قرضہ کی ایک دوسری نوعیت نہایت پر لطف اور عجیب ہے وہ یہ کہ اپنے مفاد ملعونہ کے لئے جو جنگ بھی ایشیا یا افریقہ وغیرہ میں کھی جاتی ہے یا تو وسیع مملکت کی غرض سے ہندوستانی ریاستوں اور صوبوں کو اپنے قبضہ میں لایا جاتا ہے ان میں ہندوستانی سپاہی اور رسد اور اسلحہ استعمال کئے جاتے ہیں ہندوستانیوں کی جانیں ضائع ہوتی ہیں غنیمت یعنی لوٹ اپنے قبضہ میں لائی جاتی ہے اور مصارف جنگ ہندوستان کے ذمہ رکھ کر انڈین نیشنل ڈیٹس کی مقدار میں شامل کر لیا جاتا ہے اور سب سے عجیب تر یہ ہے کہ ۱۸۵۷ء میں تاج برطانیہ ہندوستان کو کمپنی سے چار کروڑ ساٹھ لاکھ پونڈ پر خریدتا ہے اور وہ مقدار بھی ہندوستان ہی کے ذمہ اسی مقدار میں شامل کی جاتی ہے اور اس کا سود اور سود در سود ہندوستان سے ہی دلوا یا جاتا ہے گویا کہ بکری خریدی گئی اور اس سے کہا گیا کہ تو ہی اپنی قیمت ادا کر۔ اسی میں مصارف جنگ نوابان، بنگال و مرہٹہ و نیپال و افغانستان و جنگ ثانی کابل و سوڈان و مصر و تبت و چین و جنوبی افریقہ ٹرانسوال وغیرہ سب داخل ہیں۔ ۱۸۳۲ء سے امید افزا شاہی اعلانات اور فصیح و بلیغ تقریروں کے ساتھ کمپنی کا خاص انتظامیہ و در شروع ہوا۔ مگر اسی کے ساتھ شجر ہند کے تنہ میں کمپنی کے قرضہ کا گھن مستقل طور پر لگا دیا گیا۔ اور عملاً یہ قرار دیا گیا کہ یہ قرضہ کبھی ادا نہ ہوگا۔ واضح ہو کہ ۱۸۳۳ء میں انگلستان کے قانون کی رو سے انتہائی شرح سود پانچ فیصدی تھی اور ہندوستان میں دام دوپٹ کا قانون رائج تھا جس کی رو سے دائن کو خواہ قرضہ پر سو برس کیوں نہ گذر جائیں اصل رقم قرضہ سے زیادہ سود نہ مل سکتا تھا۔ مگر سلطنت برطانیہ نے کمپنی کے تمام تجارتی سرمایہ کی کثیر رقم پر برخلاف انگلستان اور ہندوستان کے رواج کے ساڑھے دس فیصدی سود قرار

دیا اور یہ طے کیا کہ چالیس سال یعنی ۱۸۵۷ء تک قرضہ ادا نہ کیا جائے بلکہ صرف سالانہ سود دیا جائے اور باوجود سال بسال سود دیتے رہنے کے ۱۸۵۷ء کے بعد سو فیصدی زائد رقم دیکر قرضہ سے سبکدوشی حاصل کی جاسکے۔ (حکومت خود اختیاری ص ۱۲)

ظاہر ہے کہ ہر شخص، ہر ریاست، ہر سلطنت کی یہ کوشش ہوتی ہے کہ قرضہ سے سبکدوشی حاصل کیجائے مگر کمپنی کا قرضہ وہ ہے جس کی ادائیگی عملاً ناممکنات سے ہے کتنے نیک خیال وائسرائے ایسے آئے جنہوں نے ملک کے اخراجات میں تخفیف کر کے بجٹ بڑھائی چنانچہ نیکدل وائسرائے سر ولیم بنٹک نے جبکہ زمانہ میں کمپنی سے تجارتی حق لیلیا گیا تھا ملک میں بے شمار اصلاحات اور تخفیفات کیں جو کہ سب ہوم چارجز کے نذر ہوئیں مگر جس نسبت سے صاحب موصوف ہندوستان میں ہر دل عزیز رہنے اُسی نسبت سے انگلستان میں مطعون ہوئے۔ (حکومت خود اختیاری ص ۱۲)

ہندوستان میں ۱۸۵۷ء سے ۱۸۵۸ء تک مسلسل ایسے حکمران رہے جو ہر طرح ملک کی ترقی میں ساغی رہے اور انہوں نے اپنے زمانہ میں کوئی ایسی لڑائی نہ لڑنے دی جس سے ہندوستان پر خرچہ کا بار پڑتا اوسی کے ساتھ زرعی صنعتی اور تجارتی ترقی کے لئے انہوں نے دوامی بندوبست کئے اور ہندوستان کے مال پر محصول میں کمی اور انگلستان کے مال پر بیشی کرنے کی کوشش کی لیکن ایک بھی پیش نہ چلی اور باوجود ایسی صلح کے اور مصالحانہ پالیسی کے ان اٹھارہ سال میں ہندوستان کے قرضہ کا یار آٹھ کروڑ پونڈ سے بڑھ کر سوا چھ کروڑ پونڈ تک پہنچ گیا۔ (حکومت خود اختیاری ص ۱۳)

اسی زمانہ میں انگریزوں کو تو سمیع مملکت کا دلولہ کوئن وکٹوریہ کے اعلان ۱۸۵۷ء کے خلاف پیدا ہوا اور فارورڈ پالیسی (پیش قدمی) کی جدوجہد شروع ہوئی۔ لارڈ ناتھ بروک پر (جو کہ اس زمانہ میں وائسرائے ہند تھے) زور ڈالا گیا کہ وہ اس پالیسی پر عمل کریں۔ وہ اس کو ہندوستان کے لئے مضر سمجھتے تھے بالآخر ان کو مجبور ہو کر ۱۸۵۷ء میں استعفا دیکر انگلستان

واپس ہونا پڑا۔ ان کی جگہ پر لارڈ لٹن کو مقرر کیا گیا۔ انہوں نے پیش قدمی کی تعمیل میں کابل کو مشن بھیجا اور کوئن وکٹوریہ کے اعلان مشہور کے توڑتے اور بد عہدی کے معاملہ کو عملدرآمد کرتے ہوئے کابل کی لڑائی عمل میں لائی گئی۔ جس پر دو کروڑ پونڈ صرف ہوا۔ اس میں انگلستان نے صرف پچاس لاکھ پونڈ دیا اور باقی ڈیڑھ کروڑ پونڈ کا بار ہندوستان پر رکھا گیا جو کہ اس کے قومی قرضہ میں شمار کیا گیا۔

لارڈ سالسبری ۱۸۸۵ء میں جبکہ وہ وزیر ہند تھا لکھتا ہے۔

”ہندوستان سے اتنی کثیر رقم بھیجی جاتی ہے اور اس کا نعم البدل کچھ نہیں دیا جاتا۔ یہ زخم بجائے خود کیا کم ہے لیکن ہندوستان کے بدن پر لگتا ہے تو اور زیادہ گہرا لگتا ہے۔ اگر خون ہی بہا نا ہے تو چھری اس حصہ جسم میں بھونکنا چاہئے جہاں لہو بہت سایا کافی جمع ہو۔ نہ کہ دیہاتی رقبوں میں جو پہلے سے ہی خون کی قلت کی وجہ سے نحیف و ناتواں ہو رہے ہیں۔ اب وقت ہے کہ ہندوستان کے بدن سے یہ لہو بہتا رُک جانا چاہئے“ (حکومت خود اختیاری ص ۴۷)

خلاصہ کلام یہ ہے کہ ہندوستان کے قرضہ اور سود اور سرمایہ کے سیلاب بجا نیا انگلستان کے اعداد و شمار اور اس کی تاریخ سے ظاہر ہے کہ وہ کس قدر خوف ناک ہے۔ ان حالات میں تعجب ہے کہ ہندوستان کے لوگ زندہ کس طرح ہیں۔ یقیناً ان احوال میں خوشحالی اور فارغ البالی جو کہ زمانہ قدیم میں اہل ہندوستان کی امتیازی شان تھی بالکل معدوم ہو گئی۔ اور ان کی زندگی نہایت گہری ہوئی اور کشاکش بلکہ مردگی کی زندگی رہ گئی۔ سر چارلس ایلیٹ چیف کمشنر آسام ۱۸۸۵ء میں لکھتا ہے۔

”میں بلا تامل کہہ سکتا ہوں کہ کاشتکاروں کی نصف تعداد ایسی ہے جو سال بھر تک نہیں جانتی کہ ایک وقت پیٹ بھر کر کھانا کسے کہتے ہیں“ (حکومت خود اختیاری ص ۴۷)

مسٹر اردن ڈپٹی کمشنر رائے بریلی کہتے ہیں۔

”کوئی شک نہیں کہ یہ لوگ (شہروں کے باشندے) خوراک کی قلت سے جو تکلیف اٹھاتے ہیں وہ اس سے کہیں زیادہ ہے جو کسانوں کو برداشت کرنا پڑتی ہے بالخصوص پردہ نشین مسلمان عورتوں اور مفلس شرفاء کو جبکہ وقت بگڑ گیا ہے جو شرم سے بھیک تک نہیں مانگ سکتے اور جن کو کچی کھجی جائداد پر گزار کرنا پڑتی ہے۔ نرخ کی گرانی بری طرح ستاتی ہے؛ (حکومت خود اختیاری) ^{۸۳} مسٹر اے اے برل ممبر پارلیمنٹ ہندوستان کے سفر سے واپس ہو کر ہندوستان کے مزدور پیشہ لوگوں کے متعلق لکھتا ہے۔

”یہ لوگ کمپیوں کی طرح مر رہے ہیں“ (حکومت خود اختیاری ^{۸۳})

ایک امریکن مشنری کا مقالہ لالہ لاجپت رائے نقل کرتے ہیں۔

”جنوبی ہندوستان کے لوگ زندگی بسر نہیں کرتے بلکہ زندگی کے دن پورے کرتے ہیں۔ میں نے ایسے گھر دیکھے ہیں جہاں لوگ مردار گوشت کھا کھا کر رہتے ہیں۔ اور اس زمانہ میں کوئی عام قحط بھی نہیں بتایا جاتا تھا“ (حکومت خود اختیاری) ^{۸۴} مسٹر ڈبلیو ایس بلنٹ کہتا ہے۔

”میں ہندوستانی مالیہ کے اسرار بہترین استادوں سے حاصل کر رہا ہوں اور یہ معلم گورنمنٹ کے سکریٹری اور کمشنر وغیرہ ہیں۔ اس مطالبہ سے میں جس نتیجہ پر پہنچا ہوں وہ یہ ہے کہ اگر ہم اسی طرح ملک کو ترقی دیتے رہے تو ایک دن وہ آئیگا کہ ہندوستانی مجبور ہو کر ایک دوسرے کو کھانے لگیں گے۔ کیونکہ اپنے ہم جنسوں کے سوا دوسری چیز ہی نہ مل سکے گی“ (حکومت خود اختیاری ^{۸۵}) مسٹر سیول میریٹ ممبر کونسل نے ^{۱۹۳۶}ء میں لکھا تھا۔

”برطانیہ کا دور حکومت مہربان اور مقبول بتایا جاتا ہے مگر اس عہد میں ملک جس حالت کو پہنچ گیا ہے اگر اس کا مقابلہ ایسی حکمرانوں کے عہد سے کیا جائے تو معلوم

ہوگا کہ اس وقت لوگ خوشحال تھے۔ یہ ملک فسادات کی انتہائی پستی تک پہنچ گیا ہے۔ (حکومت خود اختیاری ۲۵-۲۸)

مسٹر اے۔ اے۔ برسل ممبر پارلیمنٹ ۱۹۲۵ء میں لکھتا ہے۔

ہندوستان میں دورہ کرنے اور کئی مہینہ یہاں کی حالت اپنی آنکھ سے دیکھنے کے بعد ہندوستان کی آبادی کا بہت بڑا حصہ ایسا ہے جسے اپنی پیدائش سے لیکر اپنی وفات تک کبھی پیٹ بھر کھانے کو نہیں ملتا۔ درانحالیکہ برطانیہ کو حکومت کرتے ہوئے سو برس سے زائد ہو چکے ہیں لیکن جن علاقوں میں برطانوی تعلق بہت زیادہ اور گہرا رہا ہے مثلاً صوبہ جات بمبئی و بنگال میں وہاں صفائی و حفظان صحت کا کوئی قابل ذکر انتظام موجود نہیں چھپی ہوئی بغاوت سارے ملک میں موجود ہے۔ ۲۵ کروڑ سے زائد تعداد اس آبادی کی ہے جسے ساری عمر پیٹ بھر کر چاول بھی نہیں نصیب ہوتے۔ (اخبار سچ لکھنؤ مورخہ ۳ جولائی ۱۹۲۵ء ڈیلی ہیرلڈ

لندن مورخہ ۲۴ مئی ۱۹۲۵ء)

مسٹر سائمن اپنی رپورٹ میں لکھتا ہے۔

(الف) عام آبادی انتہائی افلاس میں ہے۔

(ب) سوشل خدمات مثلاً تعلیم، حفظان صحت، صفائی وغیرہ کا صرف مغربی

معیار سے نہایت گرا ہوا ہے اور بعض شعبوں میں تو بالکل صفر ہے۔

ہندوستان ٹائمز مورخہ ۳۱ ستمبر ۱۹۲۵ء انڈیا رپورٹ سائمن کمیشن)

اتنیج سائمن ہنڈمن (مشہور ماہر اقتصادیات)

”ہندوستان روز بروز کمزور و ناتوان ہوتا جا رہا ہے۔ اور معلوم ہوتا ہے کہ

عوام کی زندگی کا خون آہستہ آہستہ گردن بدن تیز روی کے ساتھ نکلا جا رہا ہے۔“

(اتنیج ہنڈمنس بینک کراپٹ سی آف انڈیا مالیات عام)

ڈاکٹر روڈ فورڈ (۱۹۲۷ء کے متعلق)

”ہرگز زندگی کی کشمکش اندوہ ناک ہے۔“

(دوی۔ ایچ۔ رت فورٹس ماڈرن انڈیا ص ۱۱۱ از مالیات عامہ)

یہی ڈاکٹر روڈ فورڈ (دیہاتیوں کی تکالیف بیان کرتا ہوا) لکھتا ہے۔

”میرے غم و افسوس کا سب سے بڑا سبب یہ ہے کہ میں برطانوی باشندہ ہونے کی حیثیت سے ان کی اس جہانی حالت کا ذمہ دار ہوں جس نے ان کو دہیے مگر تکلیف

وہ طریقہ پر موت کے گھاٹ اتار دیا۔ ہم برطانوی باشندے ان کی اس حالت کے ذمہ دار ہیں جس نے تخفیف مالیہ اور اجراء نہر کی کوئی اسکیم جاری نہیں کی جس سے

قحط کا سدباب ہوتا۔“ (ماڈرن انڈیا از مالیات عامہ)

مسٹر پیٹر فریمین (ممبر پارلیمنٹ و صدر کامن ویلتھ آف انڈیا لیگ) ۱۹۳۷ء میں۔

”برطانیہ عہد و پیمان کے ذریعہ ہندوستان کے پہلے کے لئے حکومت کرنیکا

پابند ہے۔ لیکن کیا ہم نے اس عہد کی پابندی کی ہے۔ میں نے اوپر جو واقعات

و حقائق بیان کئے ہیں وہ اس سوال کا جواب دیں گے۔ بعض اوقات کہا جاتا ہے

کہ اگر ہندوستان کو ہوم رول مل گیا تو عوام جمہور پر مصیبت کا پہاڑ ٹوٹ پڑے گا

ایک سو برس کے برطانوی راج سے جو مصیبت ہندوستان پر نازل ہوئی ہے

اس سے زیادہ مصیبت ناممکن ہے۔ جو قانون ساز مجلس ہم نے قائم کی ہیں

ان میں عوام کی نمائندگی نہیں ہوتی اور ہم نے محصول کا بوجھ سب سے زیادہ غریبوں

ہی کے دوش بکیسی پر رکھا ہے۔ سرکاری رپورٹ میں ہندوستان کے متعلق

یہ الفاظ ہیں۔

”قحط ہندوستان کی فاقہ کشی کی منہ بولتی تصویر ہے“ مسلسل فاقہ کرنیوالوں کی

تعداد چار کروڑ سے لیکر سات کروڑ تک ہے (۱۹۴۵ء بمقام انڈین نیوز لنڈ)

مسٹر بلوچی پیٹر ۱۸۷۳ء میں کہتا ہے (موصوف صوبہ جات متوسط میں ملازم تھا)
 ”ایک ایسی رائے جس پر ہر شخص متفق ہے اگر قابل اعتماد ہو سکتی ہے تو یہ صحیح ہے کہ اہل
 ہند ہماری زیر حکومت بد سے بدتر حالت کو پہنچتے جاتے ہیں۔ یہ اہم مسئلہ ہے
 جس پر حکومت کو توجہ کرنا ضروری ہے“

حکومت خود اختیاری ۱۸۷۳ء از داد بھائی منہ

افسوس کہ ہندوستان کی انتہائی بربادی اور فاقہ کشی اس قدر بد حالی پر پہنچ جانے کے بعد
 بھی برطانیہ کو رحم نہ آیا بلکہ اس کی درندگی اور لوٹ کھسوٹ کی گرم بازاری بڑھتی ہی رہی ہندو
 ذیل اعداد سے معلوم ہوگا کہ کس طرح ٹیکس کی زیادتی ہندوستانی عوام کے ضعیف و ناتوا
 کند ہوں پر جاری رہی۔ ٹیکسوں کی تفصیل بحساب فی کس۔

۱۸۷۱ء میں فی کس	۱	دوپے	۱۳	آٹے	۹	پانی
۱۸۸۱ء	۲	۲	۲	۱۱	۱۱	۱۱
۱۸۹۱ء	۲	۲	۳	۱۱	۱۱	۱۱
۱۹۰۱ء	۲	۲	۱۰	۲	۲	۲
۱۹۱۱ء	۲	۲	۱۳	۱۱	۱۱	۱۱
۱۹۱۳ء	۳	۳	۱	۹	۹	۹
۱۹۲۰ء	۵	۵	۱۱	۰	۰	۰
۱۹۲۲ء	۶	۶	۷	۰	۰	۰
بالفعل نومبر ۱۹۲۳ء	۷	۷	۷	۰	۰	۰

(اخبار روکیل امرتسر جلد ۲۹ ص ۶۳۷ ۲۴ نومبر ۱۹۲۳ء وغیرہ)

باوجودیکہ ہندوستان ۱۸۷۳ء سے پہلے ہی فلاکت کی انتہائی پستی کو بقول سول بیرٹ
 اور سر جان شور وغیرہ پہنچ چکا تھا مگر انگریز منگدلوں کی لالچ کی آگ بھڑکتی ہی رہی اور دولت

حاصل کرنے کی بھوک ہمیشہ روز افزوں ہوتی رہی حتیٰ کہ پہلی جنگ عمومی کے بعد تھیں
دولت کی جدوجہد بہت ہی زیادہ بڑھ گئی جس سے ہندوستانیوں کی بربادی اور مذلت بچ
اور بے نہایت ہو گئی۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔

ہندوستان نہایت زیادہ پیداوار والا اور ستا ملک تھا انگریزوں نے اسکو
قحط اور کال کا مرکز اور نہایت گراں ملک بنا دیا پیداوار بھی بہت کم کر دی جسکی وجہ سے
بہت زیادہ آبادی مر گئی۔

ہندوستان کو قدرت نے نہایت زیادہ زرخیز ملک بنایا ہے۔ اس میں ہر قسم کی اناجوں
کی کاشت اور پیداوار کے طرح طرح کے ذرائع مہیا کر دیئے ہیں جنکی وجہ سے زمانہ قدیم سے
یہاں بافراط غلہ پیدا ہوتا رہتا تھا اور یہاں کے باشندے ہمیشہ خوش حال فارغ البال
رہتے تھے۔ قحط اور کال کا نام تک ملک کے عام باشندے تقریباً نہیں جانتے تھے۔

اس قدر پیداوار ہوتی تھی کہ اس زمانہ کی ارزانی سنکر نہ صرف تعجب ہوتا ہے بلکہ بسا اوقات
گذشتہ تاریخی تصریحات کو اس زمانہ کے لوگ محال اور جھوٹ سمجھنے لگتے ہیں۔ ہم
پہلے مسٹر تھارٹن کا قول نقل کر آئے ہیں کہ وہ کہتا ہے کہ ”یہاں کی زمین نہایت زرخیز
تھی جس سے فصل خوب پیدا ہوتی تھی“ اسی طرح سر تھا مس منرو کی ہندوستانیوں کے طریقہ
کاشتکاری اور ان کی اعلیٰ استعداد کی پرزور تعریف اور ثنا و صفت مذکور ہو چکی ہے۔ ہم
اس سے پہلے لارڈ میکالے کا بہ نسبت صوبہ بنگال یہ مقالہ بھی ہد یہ ناظرین کر چکے ہیں کہ

”باوجود مسلمان ظالموں اور مرہٹہ لٹیروں کے مشرقی ممالک میں بنگال باغ ارم یا نہایت

دولتمند ملک سمجھا جاتا تھا اس کی آبادی بے حد اور بہت زیادہ بڑھتی تھی

غلہ کی افراط سے دور دورہ کے صوبہ جات پرورش پاتے تھے۔ اور لندن

اور پیرس کے اعلیٰ خاندانوں کی بی بیایاں یہاں کے کرگہوں کے نازک کپڑوں

میں ملبوس ہوتی تھیں“

بہر حال انگریزی اقتدار سے پہلے یہاں کی پیداوار غلہ جات کی بہت زیادہ تھی اور نہایت زیادہ ارزانی اور سستے بھاؤ سے تمام اناجوں کے اقسام اور ضروریات زندگی فروخت ہوتی تھیں جس کی وجہ سے تمام باخندگان ہند نہایت خوشحال اور فارغ البال راحت اور آرام کی زندگی بسر کرتے تھے۔ عموماً ان کو اناج اور خور و نوش کی کمی ستانی نہ تھی (۱) چنانچہ سر ایلٹ این۔ ڈاؤسن تاریخ ہند جلد ۳ میں شہنشاہ علاؤ الدین خلجی مرحوم کے زمانہ کا بھاؤ مندرجہ ذیل الفاظ میں لکھتا ہے۔

(نوٹ) یہ بھاؤ اس زمانہ کے اوزان اور سکوں کو موجودہ زمانہ کے اوزان اور سکوں کے حساب سے برابر کر کے لکھا گیا ہے۔ (اخبار ہمدرد دہلی جلد ۵ ص ۲۶)

گیہوں	۱۱۹ سیر	یعنی دو من ۳۹ سیر	بورا کھانڈ	۱۵ سیر
چانول	۱۶۹ سیر	" ۴ من ۱۹ سیر	گھی	۳۳ "
چنا	۱۶۹ "	" ۴ من ۱۹ سیر	لال کھانڈ	۲۴ "
اڑد	۱۶۹ "	" ۴ من ۱۹ سیر	سرسوں کا تیل	۲۶ "
جو	۲۲۴ "	" ۵ من ۲۴ "		

(اخبار انتخاب لاہور میں تاریخ فرشتہ سے ۶۷ سیر ہے اور یہی صحیح ہے)

(۲) شہنشاہ محمد تغلق مرحوم کے زمانہ کا بھاؤ حسب ذیل تھا۔

گیہوں فی من پختہ - مشالی دہان فی من پختہ - چانول فی من پختہ - چنانی من پختہ
 شکر سفید فی من پختہ - مصری فی من پختہ - بیل فریب فی راس - بکری فریب فی راس - بھینس فریب فی راس
 مرغ - بکری کا گوشت - (اخبار خلافت روزانہ بمبئی مورخہ ۲ نومبر ۱۹۲۳ء ص ۱۶)

(نوٹ) اسی زمانہ میں ابن بطوطہ ہندوستان میں آیا ہوا تھا وہ اپنے سفرنامہ میں بنگال کی سیاحت کے متعلق لکھتا ہے کہ بنگال میں گرائی کے زمانہ میں ایک روپیہ کا تین من چانول فروخت ہوتا تھا۔ اور ارزانی کے زمانہ میں ایک روپیہ کا ۱۶ من تک چانول فروخت ہوتا تھا۔ روٹی کا کپڑا ایک روپیہ میں ۳ گز تک تھا۔

(۳) شہنشاہ فیروز تغلق کے زمانہ کا بھاؤ حسب ذیل تھا
 گیہوں فی من پختہ جو فی من پختہ چنا فی من پختہ گھی فی سیر پختہ - شکر فی سیر پختہ
 ۵/ ۳/ ۳/ ۲۶ پیسہ ۳۶ پیسہ

(خلافت ۲ نومبر ۱۹۲۳ء)

(۴) شہنشاہ ابراہیم لودی مرحوم کا زمانہ

غلہ فی روپیہ گھی فی روپیہ کپڑا فی روپیہ
 ۱۰ من ۵ سیر ۱۰ اگر

ایک خاندان عزت کے ساتھ ۵ روپیہ ماہوار میں بسر کر سکتا تھا۔ ایک سوار معہ
 گھوڑا اور سائیس اور سپاہیوں کے آگرہ سے دہلی تک عہد میں سفر کر سکتا تھا۔
 (خلافت ۲ نومبر ۱۹۲۳ء)

(۵) شہنشاہ اکبر مرحوم کے زمانہ کا بھاؤ۔

گیہوں فی من جو فی من شالی دھان فی من چنا فی من مونگ فی من
 ماش فی من موٹہ فی من شکر سفید فی من شکر سرخ فی من گھی فی من
 تیل فی من نمک فی من بکری منہ بہ ۱۰ ۵ ۱۱
 جوار فی من باجرہ فی من دال فی من میدہ فی من دودھ فی من
 گڑ فی من ۶ ۵ ۶ ۱۵

(خلافت ۲ نومبر ۱۹۲۳ء)

اکبر کے دوسرے زمانہ کا بھاؤ

گیہوں فی روپیہ	مونگ فی روپیہ	تیل فی روپیہ	نمک فی روپیہ
۴ من	۳ من	ایک من ۲۴ سیر	۲ من ۳۰ سیر
کھانڈ فی روپیہ	باجرہ فی روپیہ	گھی فی روپیہ	
۱۸ سیر	۳ من	۱۵ سیر	(انتخاب لا جواب ہوا ۳ اگست ۱۹۲۸ء)

شہنشاہ جہانگیر کا زمانہ

(۶)

ٹامس کورائٹ جو کہ ۱۶۱۲ء میں آیا تھا کہتا ہے کہ ایک آنہ روز میں ایک آدمی نہایت آرام سے بسر کر سکتا تھا۔ (خلافت ۲، نومبر ۱۹۲۳ء)

شہنشاہ اورنگ زیب عالمگیر مرحوم کے زمانہ کا بھاؤ

(۷)

شہر ڈھاکہ میں چائول فی روپیہ (۵۸۰) پونڈ بکتا تھا (سفرنامہ کپتان الگرڈ ٹرمپٹن جلد ۲ ص ۲۵) ڈھاکہ میں تمام ضروریات زندگی اس قدر ارزاں دستیاب ہوتی تھیں کہ یقین کرنا مشکل معلوم ہوتا ہے ملک بید آباد تھا۔ (سفرنامہ کپتان الگرڈ ٹرمپٹن جلد ۲ ص ۲۳)

کارومنڈل کے ساحل پر مچھلی سر کی ۲۰ پونڈ آتی تھی۔ // جلد ۱ ص ۳۷

کٹک میں کہن ارکا آدھ سیر آتا تھا اور ۲ میں ایک سو مچھلیاں اتنی بڑی بڑی فروخت ہوتی تھیں کہ ان میں سے صرف دو مچھلیاں ایک آدمی کپیٹ بھرنے کو کافی ہوں۔

(سفرنامہ کپتان الگرڈ ٹرمپٹن جلد ۱ ص ۳۹۲)

نمک ایک کراؤن یعنی عجم کو ایک ٹن یعنی ۲۸ من آتا تھا // // ص ۵۵

گائے کا گوشت تین فاردنگ (کچھ کوڑیوں) میں نصف سیر بکتا تھا // // ص ۱۶۱

آئین اکبری میں جو قیمتوں کے متعلق اعداد و شمار درج ہیں ان سے واضح ہوتا ہے کہ

سولہویں صدی کے آخر میں شمالی ہندوستان میں بالخصوص دارالسلطنت کے آس

پاس ۱۶۱۰-۱۶۱۱ء کے نرخوں کے حساب سے سامان خورد و نوش کم از کم ۷-۸ گنا روغنیات

کم از کم ۱۰-۳ گنا، اور کچھ کم از کم ۵-۶ گنا ارزاں تھا۔ البتہ دھات کا سامان کچھ ایسا ارزاں نہ تھا۔ اور ولایتی چیزیں جسے آج بازار پر پٹے پڑے ہیں مقابلہ نکھیں گراں تھیں عام قیمتوں کا لحاظ کرتے ہوئے اس میں کوئی شک نہیں کہ سولہ کے روپے کی قدر و قیمت ۱۹۱۲ء کے روپے سے کم از کم ۶-۷ گنا زیادہ تھی اور سولہ کے روپے سے کم از کم ۱۰-۱۲ گنا زیادہ۔ گویا اکبر کے عہد میں سولہ روپے ماہانہ آمدنی کا غریب خاندان اس خوش حالی سے بسر کرتا تھا کہ آج پچاس روپے آمدنی والے کو وہ بات نصیب نہیں۔ جو دس روپے کا ملازم تھا وہ آجکل کے سولہ روپے والے سے کم نہ تھا اور جس کو سولتے تھے وہ آجکل کے ہزار روپے والے سے زیادہ آرام اور کھاتا تھا۔ حالانکہ روپے کی نوعیت میں شکل و صورت کے سوا فرق نہیں آیا۔ وہی چاندی کا روپیہ جو جب تھا سوا ب ہے۔ لیکن قدر و قیمت میں زمین آسمان کا فرق آگیا اور یہ فرق بھی سولہ کے بعد سے جبکہ سرکار انگریزی کا باقاعدہ دور دورہ شروع ہوا بہت زیادہ بڑھ گیا۔ اس سے قبل بھی فرق تھا مگر کم۔ قدر زر کی تحفیف ملک کے حق میں بحیثیت مجموعی مضر ہے یا مفید یہ ایک جداگانہ بحث ہے جس کا بیان صرف دولت میں زیادہ بر محل ہوگا۔ یہاں صرف جتنا مقصود تھا کہ اگرچہ بظاہر روپیہ وہی کا وہی رہا لیکن گزشتہ تین صدی اور بالخصوص گزشتہ چھ سال میں یعنی جنگ کے زمانہ سے اس کی قدر و قیمت میں بہت کمی ہو گئی۔ اس تبدیلی کے اسباب اور ان کی تشریح و توجیہ مسئلہ گراں فی اور قدر زر سے متعلق ہے۔ یہاں تفصیل کی گنجائش نہیں۔

(معیشۃ الہند صفحہ ۳۱۵)

یہ مذکورہ بالا حساب صاحب معیشۃ الہند نے ۱۹۲۷ء کی قیمتوں سے کیا ہے جبکہ تمام سامان خورد و نوش وغیرہ بہ نسبت موجودہ زمانہ (۱۹۳۷ء سے لیکر ۱۹۴۷ء تک) چو گنا یا اس سے زائد ارزاں تھا۔ اگر آج کے مقابلہ پر حساب کیا جائے تو یقیناً صرہ ہوا آمدنی والا اکبر کے زمانہ میں آجکل کے دو سولہ روپیہ پانے والے سے اور دس روپیہ ہوا آمدنی

والا اُس زمانہ میں آج کل کے چار سو روپیہ حاصل کرنے والے سے اور سو روپیہ آمدنی والا آج کل کے چار ہزار کی آمدنی والے سے زیادہ آرام اٹھاتا تھا۔ سونے اور چاندی کا فرق بھی نہایت ممتاز نظر آتا ہے۔ اکبر کے زمانہ میں مہر شاہی جس کا وزن ۱۰۲ تولہ ہوتا تھا ایک ہزار روپیہ کی ہوتی تھی یعنی سونا اُس وقت میں دس روپیہ تولہ تھا مگر آج، سو روپیہ تولہ سونا نہیں ملتا۔ بہر حال ہندوستان انگریزی عروج اور اقتدار سے پہلے نہایت ارزاں اور مستانی والا ملک تھا اس میں انابج اور تمام ضروریات زندگی بالخصوص خور و نوش کے اشیاء کی نہایت زیادہ کثرت اور ارزانی تھی۔ یہاں کے باشندے نہایت چین اور آرام کی زندگی بسر کرتے تھے۔ مگر بقول شاعر سے

چلی سمت غیب سے اک ہوا کہ چین سرور کا جل گیا

مگر ایک شاخ نہال غم جسے دل کہیں وہ مہری رہی

انگریزوں کا ملعون اقتدار اور منحوس زمانہ آیا اور حالت پلٹنی شروع ہوئی اور بجائے ارزانی گرائی اور بجائے کثرت قلت اور بجائے آسودگی فرسودگی ظاہر ہونے لگی۔ انگریزی اقتدار سے پہلے انابج منوں کے حساب سے فروخت ہوتا تھا مگر اس کے بعد کم ہوتے ہوتے سیروں اور چھٹانکوں تک نوبت پہنچ گئی۔ عام آبادی قحط اور گرائی کی وجہ سے لاکھوں بلکہ کروڑوں کی مقدار میں موت کے گھاٹ اترنے لگی۔۔۔ چنانچہ خاس کلکتہ میں جو کہ انگریزی اقتدار کا مرکز بن گیا تھا حسب تفصیل ذیل مہنگائی بر طہستی رہی۔

سنہ	فی روپیہ	چالو	گیہوں	سرسوں کا تیل
۱۶۳۸ء میں	۳۰ سیر ۲ من	۲۰ سیر ۲ من	۱۲ من	سیر
۱۶۵۰ء میں	۱۰ سیر ۲ من	۱۰ سیر ۲ من	۱۰ من	سیر
۱۶۵۸ء میں	۳۰ سیر ۱ من	۳۵ سیر ۱ من	۸ ۱/۴ من	سیر
۱۶۸۲ء میں	۵ سیر ۱ من	۵ سیر ۱ من	۴ من	سیر

سرسوں کاتیل	گیہوں	چانول	سے فی روپیہ
سیر ۶	سیر ۳۲	سیر ۳۰	۱۸۲۵ء میں "
سیر ۵	سیر ۱۸	سیر ۱۵	۱۸۵۸ء " "
سیر ۲ ۱/۲	سیر ۱۱	سیر ۱۲	۱۸۸۰ء " "

(ایسٹ انڈیا کمپنی کا غیر مطبوعہ ریکارڈ برٹش میوزیم میں)

جس طرح کلکتہ میں گرانی بڑھتی رہی اسی طرح جہاں جہاں بھی انگریزی اقتدار پہنچتا رہا گرانی تیز ہوتی رہی چنانچہ کمپنی کے آخری زمانہ میں یعنی ۱۸۵۷ء میں خورد و نوش کی اشیاء کا بہاؤ حسب ذیل تھا۔

گیہوں فی روپیہ	چانول فی روپیہ	چنا فی روپیہ
سیر ۳۶ پختہ	۱۸ ۱/۲ سیر پختہ	۵۱ ۱/۲ سیر پختہ یعنی ایک من ۱۱ ۱/۲ سیر
گھی فی روپیہ ۴ سیر	(انتخاب لا جواب لاہور مورخہ ۲۱ اگست ۱۹۲۸ء)	

ملکہ وکٹوریہ کا عہد حکومت ۱۸۵۹ء میں

گیہوں فی روپیہ	چانول فی روپیہ	چنا فی روپیہ	گھی فی روپیہ	دودھ فی روپیہ
سیر ۲۵	سیر ۱۲	سیر ۲۸	سیر ۲	سیر ۹
(اخبار انتخاب لا جواب لاہور مورخہ ۲۱ اگست ۱۹۲۸ء)				

جارج پنجم کا عہد حکومت

گیہوں فی روپیہ	چانول فی روپیہ	گھی فی روپیہ	چنا فی روپیہ	دال فی روپیہ
سیر ۸	سیر ۴	۸ چھانک	سیر ۹	سیر ۴
(اخبار انتخاب لا جواب لاہور مورخہ ۲۱ اگست ۱۹۲۸ء)				

دودھ فی روپیہ ۴ سیر

جارج پنجم کے بعد کا زمانہ اُس سے بھی زیادہ منحوس اور تاریک آیا جس میں ۱۹۴۰ء سے لے کر آج تک چار سیر فی روپیہ بھی گیہوں نہیں مل سکتا بلکہ عموماً فی روپیہ دو سیر پختہ بھی ملنا

مشکل ہوتا ہے۔ یوپی میں گہوں چھپیں روپیہ من اور چانول چالیں روپیہ من اور بنگال میں ساٹھ روپیہ من چانول فروخت ہو رہا ہے۔ چور بازار (بلیک مارکیٹ) کھلا ہوا ہے لا قانونی کا زور ہے۔ کنٹرول کا بھاؤ بھی چار سیر فی روپیہ نہیں ہے اسی طرح تمام ضروریات زندگی، نہایت زیادہ مہنگی ہو گئی ہیں۔ جس کی نظیر کبھی بھی اس ملک ہندوستان میں پائی نہیں گئی۔ سابقہ زمانہ میں قحط کے زمانہ میں بھی اس قدر گرانی نہیں ہوتی تھی انگریزی عہد حکومت میں اس طرح گرانی کے اسباب مختلف ہیں۔ ان میں سے زیادہ تر مؤثر مندرجہ ذیل امور ہیں۔

(الف) یہاں کے نقد اور سونے چاندی سے جن کو لوٹ کھسوٹ کر انگریزوں نے انگلستان پہنچایا۔ وہاں پر ان سے بڑے بڑے بینک کھولے گئے تجارت کی انتہائی گرم بازاری کی گئی۔ بلین اور مشینیں قائم کی گئیں اور ہندوستان سے خام اشیاء کو کھینچ کر انگلستان پہنچایا گیا۔

(ب) جب تک ہندوستان کی صنعت اور تجارت زندہ تھی مامون تجارت کے اصول کو جاری کر کے انگلستان میں ہندوستانی مال پر زیادہ سے زیادہ ٹیکس اور قانونی پابندیاں قائم کی گئیں اور ہندوستانی مال کو انگلستان سے نکال باہر کیا گیا۔ (ج) ہندوستان کی صنعت اور تجارت کو مٹایا گیا جس کی تفصیل آگے آئے گی۔ (د) ہندوستان کی صنعت اور تجارت کے بند اور قریب المرگ ہو جاتے ہی فری ٹریڈ (آزاد تجارت) کی پالیسی کا اعلان کیا گیا اور ہر قسم کے مصنوعات اور تجارتی اشیاء کو نہایت معمولی اور کم سے کم ٹیکس کے ساتھ ہندوستان میں داخل کے ہندوستان کو یورپین بالخصوص انگریزی مال کی منڈی بنا دیا گیا۔ ہر ہر شہر میں ہر ہر منڈی میں ولایتی مال بے شمار ٹھونسا گیا اور ان کی قیمتوں کے اکثر حصوں سے غلہ اور خام اشیاء خرید کر۔۔۔ انگلستان اور دوسرے ملکوں کو بھیجا گیا۔ جس کی بنا پر جوں جوں بدیسی مال ہندوستان میں زیادہ داخل ہوا اسی مقدار پر اناج اور خام اشیاء یہاں سے نکلتی رہیں اور اناج کی مہنگائی بڑھتی رہی۔ مندرجہ ذیل اعداد و شمار کلکتہ کے ملاحظہ ہوں۔

کلکتہ میں چانول سویت فی روپیہ	انگریزی کپڑا
۵ سیر ۱ من	۱۸۰۰ سیر بالکل نہیں آیا۔
۵ سیر ۱ من ۶ ۱/۲ سیر	۱۸۱۴ سیر ۸ لاکھ گز کپڑا آیا
۳۷ سیر ۵ ۱/۲ سیر	۱۸۲۱ سیر ۲ کروڑ گز "
۳۳ سیر ۵ سیر	۱۸۳۵ سیر ۵ کروڑ گز "
۲۲ سیر ۴ ۱/۲ سیر	۱۸۴۵ سیر ۶ کروڑ گز "
۱۴ سیر ۱ سیر	۱۹۲۵ سیر ایک ارب ۵۶ کروڑ گز
۴ ۱/۲ سیر ۱ ۱/۲ سیر	

(۵) ہندوستان سے غلہ نہایت فراوانی اور کثرت سے جہازوں میں بھر بھر کر انگلستان اور دیگر ممالک میں بھیجا گیا چنانچہ اخبار ملت دہلی مورخہ ۱۶ جولائی ۱۹۳۲ء لکھتا ہے کہ رائل اگریکلچر سوسائٹی کی ۱۸۸۳ء کی رپورٹ میں درج ہے کہ ۱۸۸۳ء میں ۱۱ کروڑ ۸۶ لاکھ ۸۳ ہزار ۷ سو ۱۰ من گہیوں ہندوستان سے باہر گیا یعنی فی منٹ دوسو اُنستیس من اوسطاً ہندوستان سے گہیوں نکالا گیا۔۔۔ سرکاری اعداد و شمار کی چوتھی اشاعت میں مندرجہ ذیل اعداد و شمار اوسطاً ہر منٹ میں اناج کے نکلنے کے درج کئے گئے ہیں۔

چانول ہر منٹ میں	گہیوں ہر منٹ میں	ارھر کی دال ہر منٹ میں	مسور کی دال ہر منٹ میں
۱۱۸ من	۶۵ من	۵۰ من	۵۵ من
مونگ پھلی ہر منٹ میں	۵۵ من		

۱۹۱۳ء میں غلہ وغیرہ کی برآمد کے مندرجہ ذیل اعداد شائع کئے گئے

چانول	گہیوں	کپاس	جوٹ	چار
چھ کروڑ پچتر لاکھ من	تین کروڑ پچاس لاکھ من	ڈیڑھ کروڑ من سے کچھ کم	سودا دو کروڑ من	چھتیس لاکھ من سے زیادہ
				(معیشت الہند ص ۹۵)

پنڈت دیپا شنکر دوبے نے رسالہ مظلوم کسان صفحہ ۸۲ میں گہیوں کی بیرونی

برآمد سال وار حسب ذیل دکھلائی ہے ۔

۱۲-۱۹۱۵ء تینیس لاکھ اسی ہزار ٹن گیہوں ۔

۱۴-۱۹۱۵ء انتیس لاکھ دس ہزار ٹن گیہوں ۔

۱۸-۱۹۱۶ء پینتالیس لاکھ دس ہزار ٹن گیہوں ۔ اور چالوئل کی برآمد ۱۹-۱۹۱۸ء میں چھپن

کروڑ پچاس لاکھ من دکھلائی ہے ۔

یہ وہ اعداد و شمار ہیں جو ہندوستان سے غلہ کی برآمد کے گورنمنٹی محکموں نے شائع کئے ہیں ہم برابر دیکھتے ہیں کہ اس قسم کے امور میں بہت زیادہ رازداری اور پردہ پوشی سے کام لیا جاتا ہے ۔ تاکہ تنقید کرنے والے لوگوں کو زیادہ موقعہ اعتراض کرنیکا ہاتھ نہ آئے ۔ بہر حال یہ اعداد و شمار بھی کچھ کم نہیں ہیں ۔ اس قدر اناج کے نکل جانے سے بخوبی واضح ہوتا ہے کہ باشندگان ہند کے لئے کس طرح زندگانی کے لئے پڑ جائیں گے بالخصوص غرباء ہندوستان جو کہ تمام دنیا کی قوموں میں سب سے زیادہ مفلس اور کم آمدنی والے بنادیئے گئے ہیں ۔ (و) آئین اکبری اور دوسری قدیمی تاریخوں سے پتہ چلتا ہے کہ انگریزی عروج سے پہلے ہندوستان کی پیداوار کسی زرخیز سے زرخیز ملک سے کم نہ تھی بلکہ دنیا میں کوئی ملک غذائیات کی پیداواری میں ہندوستان کی برابر نہیں کر سکتا تھا ۔ مگر انگریزی عہد حکومت میں پیداوار نہایت زیادہ گھٹ گئی ہے اور بتدریج گھٹتی چلی جاتی ہے ۔ جس کی معنوی وجہ بادشاہ کی بددیتی اور خود غرضی ہے جو کہ رعایا کی بہبود کا ارادہ نہیں کرتا بلکہ ہر امر میں اس کا مطمح نظر ہندوستانیوں کو لوٹنا اور اپنی قوم اور ملک کو پرورش کرنا اور نفع پہنچانا رہتا ہے روحانی پیشواؤں کی واضح تصریحات پائی جاتی ہیں کہ بادشاہ کی نیک نیتی اور بددیتی کا اثر رعایا کی خوشحالی اور بدحالی پر نہایت زیادہ پڑتا ہے اور ظاہری وجہ کاشتکاری اور زیادتی پیداوار کے ذرائع اور وسائل میں کمی اور ناپیدگی ہے کاشتکار اور زمیندار پر مختلف قسم کی مالیات کا اتنا بوجھ ڈال دیا گیا ہے کہ وہ کہاد، آلات کشاوری، بیل، جانوروں کا چارہ زمین چھوڑے رکھنا، مزدوروں کو زیادہ سے زیادہ لگانا آب پاشی حاصل کرنا اور اس قسم کی دوسری

سہولتوں کو پوری طرح مہیا نہیں کر سکتا۔ خصوصاً حیوانات زراعت کی انتہائی گرانی اور ان کے چارہ کی کمی اور ہنگامی کاشتکاروں کے لئے ہر ہر قدم پر سخت رکاوٹ پیدا کرتی ہے۔ جو بیل فیروز نفلق کے زمانہ میں دو سو روپیہ کو آتا تھا وہ آج دو سو روپیہ میں حاصل نہیں ہوتا۔ مندرجہ ذیل۔۔۔ اعداد و شمار سے پتہ چلتا ہے کہ وہ ہندوستان جو کہ زراعتی صلاحیت کی حیثیت سے تمام دنیا میں امتیازی شان والا شمار کیا جاتا تھا آج کس قدر پستی پر آ گیا ہے :-

۱۹۰۷ء کی پیداوار کی اوسط گہوں کی فی ایکڑ بہ نسبت دیگر ممالک حسب ذیل :-

سلطنت متحدہ انگلستان و آئرلینڈ فی ایکڑ	جرمنی فی ایکڑ	فرانس فی ایکڑ۔۔۔
۲۵ من کے قریب	۲۴ من سے کچھ کم	۱۶ من کے قریب
ریاستہائے متحدہ امریکہ فی ایکڑ۔	ہندوستان فی ایکڑ۔۔۔۔۔	

۱۱ من سے کم

۹ من سے کچھ زیادہ
(معیشت الہند ۱۹۰۷ء)

چانول کی پیداوار فی ایکڑ حسب ذیل ہے۔

ہندوستان

اطالیہ

سپانیہ

۱۴۶۹

۴۳۶۰

۶۲۶۹

جبکہ دنیا کی تمام مملکتیں اپنی اپنی سلطنتوں اور حکومتوں سے زراعت کی ترقی کے لئے بے شمار امدادیں حاصل کر رہی ہیں ہندوستان زراعتی ترقی کے ذرائع میں مثل دیگر تعمیری امور کے نہایت بے بس اور کمزور دکھائی دیتا ہے بقول مسٹر پیٹر فرمین (ممبر پارلیمنٹ و صدر کامن ویلتھ آف انڈیا لیگ) ہندوستانی گورنمنٹ زراعت پر ہندوستان کی آمدنی سے فی صدی صرف ایک خرچ کرتی ہے۔ (دیکھو مدینہ یجنور مورخہ ۲۵ مارچ ۱۹۳۳ء از انڈین نیوز لندن) ظاہر ہے کہ ایسی بے توجہی میں زراعت ترقی کس طرح کر سکتی ہے حالانکہ تنزل زراعت کے بے شمار اسباب چاروں طرف سے بڑھتے چلے جاتے رہے جنہیں سے عام ہندوستانیوں کا روز افزوں افلاس اور اس پر روز افزوں ٹیکس و مال گزاری سب سے بڑا سبب ہے۔ اور یہی وجہ اس کے باعث ہوتے

کہ وہ انگلستان جس میں زمانہائے سابق میں یعنی برطانیہ کے ہندوستان پر قبضہ کرنے سے پہلے بہت زیادہ قحط پڑتا رہتا تھا۔ قحط سے تقریباً محفوظ ہو گیا کیونکہ اس میں بے شمار دولت اور اناج ہندوستان سے کھنچ کھنچ کر پہنچے لگا۔ اور وہ ہندوستان جس میں ہمیشہ غلہ کی افراط اور انتہائی ارزانی رہا کرتی تھی۔ قحط اور کال کا گھبراہٹ کر رہ گیا۔ سنہ یعنی گیارہویں صدی عیسوی سے لے کر سنہ یعنی سترہویں صدی کے ختم تک سات سو برس کے قحط کے دونوں ملکوں کے مقابلہ اعداد و شمار حسب تصریح سر ولیم ڈبلیو صدی وار حسب ذیل ہیں۔

سنہ ایک ایک صدی	انگلستان	ہندوستان	وسعت قحط
گیارہویں صدی سنہ ۱۱۰۰ء سے سنہ ۱۲۰۰ء تک	۲۰ قحط	۲ قحط	ہر دو مقامی
بارہویں صدی سنہ ۱۲۰۰ء سے سنہ ۱۳۰۰ء تک	۱۵ قحط	۱ قحط	دہلی کے گرد و نواح
تیرہویں صدی سنہ ۱۳۰۰ء سے سنہ ۱۴۰۰ء تک	۱۹ قحط	۳ قحط	مقامی
چودھویں صدی سنہ ۱۴۰۰ء سے سنہ ۱۵۰۰ء تک	۱۶ قحط	۳ قحط	مقامی
پندرہویں صدی سنہ ۱۵۰۰ء سے سنہ ۱۶۰۰ء تک	۹ قحط	۲ قحط	مقامی
سولہویں صدی سنہ ۱۶۰۰ء سے سنہ ۱۷۰۰ء تک	۱۵ قحط	۳ قحط	مقامی
سترہویں صدی سنہ ۱۷۰۰ء سے سنہ ۱۸۰۰ء تک	۶ قحط	۳ قحط	غیر معین

سترہویں صدی تک انگلستان کے کل قحط ۱۰۰ اور ہندوستان کے ۱۷ قحط ہوتے ہیں

مگر ہندوستان میں برطانیہ کے آنے اور اقتدار حاصل کرنے کے بعد دونوں ملکوں کی حالت میں

تایاں انقلاب ہو گیا۔ مندرجہ ذیل اعداد و شمار ملاحظہ ہوں۔

اٹھارویں صدی (از سنہ ۱۷۸۰ء تا سنہ ۱۸۰۰ء) انگلستان میں ۱۱ قحط اور ہندوستان میں سنہ ۱۷۸۵ء سے سنہ ۱۸۰۰ء تک ۴ قحط

اور ۱۷۹۹ء سے سنہ ۱۸۰۰ء تک ۱ قحط (کل ۱۱ قحط) } صوبجات شمالی مغربی۔ دہلی و سندھ (مقامی)

{ انیسویں صدی۔ (از سنہ ۱۸۰۰ء تا سنہ ۱۸۹۰ء) انگلستان میں صرف ایک قحط اور ہندوستان میں ۳۱ قحط۔

(جن کی وسعت تمام ہندوستان پر حاوی تھی اور جاپانی نوعیت میں شدید تھے)

ہندوستان میں انیسویں صدی کے اکتیس قحطوں کی تفصیل حسب ذیل ہے۔ جس میں سر ولیم ڈکبی نے ہر چوتھائی صدی کا حساب علیحدہ علیحدہ دکھایا ہے۔

۱۸۰۰ء سے ۱۸۲۵ء تک ۵ قحط	اس چوتھائی صدی میں قحط سے پچاس لاکھ آدمی مر گئے
۱۸۲۶ء سے ۱۸۵۰ء تک ۲ قحط	اس چوتھائی صدی میں قحط سے دس لاکھ آدمی مر گئے
۱۸۵۱ء سے ۱۸۷۵ء تک ۶ قحط	اس چوتھائی صدی میں قحط سے پچاس لاکھ آدمی مر گئے

اور دوسرے مورخ ایک کرڈر لکھتے ہیں۔

۱۸۷۶ء سے ۱۹۰۰ء تک ۸ قحط	اس چوتھائی صدی میں دو کروڑ ساٹھ لاکھ آدمی صرف قحط سے مر گئے۔
-------------------------	--

{ اخبار انیس لودھیانہ مورخہ ۲۴ جون ۱۹۲۵ء - مقابلہ در قحط در میان
ہندوستان و انگلستان - وپراسپرس برٹش انڈیا }

الغرض انگریزی حکومت سے پہلے ہندوستان میں قحط عموماً مقامی ہوتے تھے اور نہایت کم ہوتے تھے اور جلدی جلدی نہیں پڑتے تھے چھ سو برس میں کل قحطوں کی تعداد ہندوستان میں سترہ اٹھارہ سے زائد نہیں ہے۔ مگر انگریزی عہد حکومت میں نہایت وسیع اور بہت زیادہ اور جلد جلد ایک ہی صدی میں اکتیس قحط ایسے ایسے واقع ہوئے جن سے ملک نہایت زیادہ برباد ہو گیا اور یورپ کے بہت سے ملکوں کی آبادی سے زیادہ آدمی بھوک سے مر گئے۔

مسٹر جے۔ کیر ہارڈی - (موسس لیبر پارٹی آف انگلینڈ) اپنی کتاب میں لکھتا ہے کہ :-
”۱۸۶۱ء سے ۱۹۱۱ء تک یعنی پچاس برس کے عرصہ میں بھوک اور فاقہ سے مرنے والوں کی تعداد ہندوستان میں تین کروڑ نفوس کی تھی۔۔۔“
سر ولیم ڈکبی پراسپرس برٹش انڈیا میں لکھتا ہے کہ :-

”ساری دنیا میں جنگوں کی وجہ سے ایک سو سات برس میں یعنی ۱۷۹۳ء سے ۱۹۰۰ء تک پچاس لاکھ کے قریب نقصان جان ہوا ہے، مگر ہندوستان

میں قحطوں سے صرف ۱۸۹۱ء سے ۱۹۰۱ء تک ایک کروڑ نوے لاکھ
سے زیادہ جانیں ضائع ہوئیں۔“

پہلے زمانہ کے قحطوں میں وسعت نہیں ہوتی تھی اور نہ جلدی جلدی پڑتے تھے اور جہاں پڑتے
بھی تھے وہاں جانیں ضائع نہیں ہوتی تھیں لوگوں کے پاس سرمایہ وافر تھا اناج کتنا بھی مہنگا ہو جاتا
تھا خرید کر جان بچا لیتے تھے مگر انگریزی زمانہ میں سرمایہ لٹ کر باہر چلا گیا تھا۔ گراں اناج کے خریدنے
کی قوت لوگوں میں باقی نہیں رہی تھی اس لئے موت کے گھاٹ عام لوگوں کو اترنا پڑتا تھا۔ سرولیم
ڈبلی لکھتا ہے کہ:-

”ان قحطوں اور اموات کا سبب انگریزی مورخ آسمانی اسباب یعنی بارش کو قرار دیتے
ہیں مگر یہ عذر نہایت لنگ ہے۔ بارش کا نہ ہونا قلت فصل اور غلہ کی کمی کا باعث ہو سکتا ہے مگر
اصلی سبب اس ہلاکت کا افلاس ہے کہ لوگ ناداری کی وجہ سے غلہ اپنے گرد و نواح کے ان صوبوں
سے خرید نہیں سکے جن میں غلہ بکثرت پیدا ہوا تھا۔ سخت افلاس کے باعث لوگ ذرا سا بھی بار اٹھا
نہیں سکتے۔“

(خوشحال برطانوی ہند ترجمہ پراسپرس)

مگر حقیقت میں اس صدی یعنی ۱۸۰۱ء سے ۱۹۰۱ء تک میں بارش کی قلت بھی نہیں ہوئی
سرولیم ڈبلی نے قحط کے سالوں کے متعلق اعداد و شمار اور متعدد انگریز ماہرین کی شہادتیں پیش
کرتے ہوئے ثابت کیا ہے کہ ان ایام میں بارش کی کبھی بھی ایسی کمی نہیں ہوئی جس سے قحط پڑتا اور
ایسی ہولناک بربادیاں ہوتیں۔ ماہرین اقتصادیات کا اندازہ ہے کہ ملک کے ہر حصہ میں اگر
اکیس انچ بارش ہو جائے تو فصلیں بغیر آب پاشی کے تیار ہو سکتی ہیں مگر قحط کے سالوں میں بارش
کا اوسط ہر جگہ ہمیشہ میں انچ سے زائد ہی رہا کیا۔ ۱۸۶۶ء میں اٹلیسہ میں قحط پڑا حالانکہ اس سال
بارش وہاں پر چھیا سٹھ انچ ہوئی۔ ۱۸۷۷ء میں بمبئی میں قحط پڑا حالانکہ وہاں پر بارش پچاس انچ
ہوئی ۱۸۷۷ء میں مدراس میں قحط پڑا حالانکہ وہاں پر بارش چھیا سٹھ انچ ہوئی۔ اور یہ بھی
ثابت کیا ہے کہ اناج بازاروں میں بکثرت موجود بھی رہتا رہا مگر صرف افلاس اور انتہائی غربت

ہی باعث ہلاکت ہوئی قحط کے کمیشن کی رپورٹ ہے کہ موافق موسموں میں چودہ کروڑ ٹن غلہ ہندوستان میں سال بھر خرچ کر نیکی بعد چر رہتا تھا بعض انگریز مورخین نے یہ بھی ناکام کوشش کی ہے کہ آبادی کی زیادتی کو باعث قحط و ہلاکت قرار دیں مگر یہ بھی غلط ہے نہ ہندوستان کی آبادی فی مربع میل یورپ کے بہت سے ممالک سے اوسطاً زیادہ تھی اور نہ اس میں آبادی کی افزائش زراعتی زمینوں کی افزائش سے زیادہ ہوئی۔ مندرجہ ذیل نقشہ سے معلوم ہو جائے گا کہ ہندوستان آبادی کی حیثیت سے کیا درجہ رکھتا ہے۔

۱۹۲۱ء میں	۱۹۲۱ء میں	۱۹۱۱ء میں
انگلستان و ویلز	ہالینڈ	بلجیم فی مربع میل
۴۰۵ نفوس	۴۵۴ نفوس	۵۸۹ نفوس
۱۹۲۱ء میں	۱۹۲۱ء میں	۱۹۲۱ء میں
جرمنی	اطالیہ	جاپان فی مربع میل
۲۹۰ نفوس	۲۹۳ نفوس	۳۱۶ نفوس
۱۹۲۱ء میں	۱۹۲۱ء میں	۱۹۲۱ء میں
ہندوستان فی مربع میل	اسٹریا	چین
۲۱۱ نفوس	۳۶۶ نفوس	۲۶۶ نفوس

(نوٹ) اگرچہ بعض خاص خاص حصوں میں ہندوستان میں آبادی فی مربع میل تمام ملکوں سے بہت زیادہ ہے مگر مجموعہ ہندوستان کی آبادی کا اوسط دو سو گیارہ ہی ہے۔

الغرض ہندوستان باعتبار اوسط آبادی ان تمام ملکوں سے بہت کم ہے مگر افلاس اور قحط کی حیثیت سے سب سے زیادہ بڑھا ہوا کر دیا گیا ہے۔ علیٰ ہذا القیاس ہندوستان میں اضافہ آبادی فی صدی سات ہوا ہے مگر اضافہ کاشت فی صدی آٹھ یا اس سے بھی زائد ہوا ہے۔ مندرجہ بالا حقائق کے پیش نظر اس پروپینڈے کی حقیقت بھی کھل جاتی ہے جو کہ بہت سے

انگریز اور ان کے ایجنٹ انگریزی حکومت کی برتری کے حق میں کیا کرتے ہیں کہ انگریزی حکومت سے پہلے ہندوستان میں امن و امان کسی طرف بھی اطراف ہند میں نہ تھا۔ عموماً لڑائیاں ہوا کرتی تھیں جن سے مخلوق تباہ و برباد ہوا کرتی تھی مگر انگریزی حکومت نے تمام ملک میں ہر طرف امن امان ایسا قائم کر دیا جس کی نظیر زمانہ ہائے گذشتہ میں نہیں ملتی، کیونکہ اولاً یہ کہنا ہی غلط ہے کہ انگریزی حکومت کے زمانہ میں ہمیشہ اطراف ملک میں امن و امان رہا۔ ۱۷۵۷ء یعنی جنگ پلاسی سے لے کر ۱۷۵۷ء تک کا ایک صدی کا زمانہ داخلی ہندوستان میں تمام لڑائیوں اور جنگ سے بھرا ہوا ہے جن میں عموماً ہندوستانی زیادہ تر ہلاک ہوتے رہے اور ہندوستانی ہی سر پایہ لوٹا جاتا رہا اسی صدی میں نواب سراج الدولہ والی مرشد آباد بنگال کی لڑائی۔ میر قاسم نواب اودہ وغیرہ کی پٹنہ اور بکسر کی لڑائی روہیلکھنڈ کی طویل و عریض۔ کرناٹک اور دکن کی لڑائیاں۔ سلطان ٹیپو مرحوم کی لڑائیاں۔ مرہٹوں سے لڑائیاں۔ نیپال اور بھوٹان کی لڑائیاں۔ پنجاب اور اودھ اور سندھ بمبئی وغیرہ کی لڑائیاں ہیں جن میں بے شمار جانیں ضائع ہوئیں۔ اور آخر ۱۷۵۷ء کی مشہور انقلابی لڑائی ہے جس سے تمام ہندوستان انتہائی بربادی کے گھاٹ پر اتار دیا گیا تھا۔ اس کے بعد بیرون ہند کی لڑائیوں کا سلسلہ جاری ہوا جس میں افغانستان پر چار مرتبہ حملوں میں لاکھوں ہندوستانی مارے گئے مغربی اور شمالی سرحد کے آزاد قبائل سے صوات، بنیر، چترال، بتون، کچوای، آفریدیوں، سعودیوں، ہندیوں، وزیریوں وغیرہ سے یکے بعد دیگرے مختلف اوقات میں بار بار لڑائیاں ہوئیں اور لاکھوں نفوس کام آئے۔ نیز بلوچستان کی لڑائیاں، برہما جنوبی اور شمالی، تبت وغیرہ اطراف ہند کی لڑائیاں، پھر بیرون ہند، چین، شمالی لینڈ، سوڈان، مشرقی افریقہ، جنوبی افریقہ، مصر وغیرہ کی لڑائیاں، اور آخر میں ۱۹۱۷ء کی جنگ عظیم اول جس میں ہندوستانی جانیں بے حد بے نہایت ضائع ہوئیں۔ یعنی عراق (ماسو پوٹامیس)، عدن، فلسطین، شام (سوریہ)، چناق قلعه، سمرنا، ایشیائے کوچک، بلجیم، فرانس وغیرہ کی لڑائیاں ہیں۔ جو کہ جرمنوں اور ترکوں اور ان کے حلفاء سے واقع ہوئیں اور ان میں۔

ہندوستانی جانیں پانی کی طرح ضائع ہوئیں اور کروڑوں اشرفیاں اور روپیہ اور کروڑوں ...
 ٹن رسد وغیرہ برباد ہوئی۔ کیا یہ چیزیں ہندوستان کی بربادی میں کچھ کم اثر انداز ہوئیں تھیں؟
 حالانکہ ان لڑائیوں کی بنیاد محض انگریزی شہنشاہیت و اقتدار اور برطانوی تجارت کی برتری
 تھی۔ ہندوستان کا کوئی مفاد پیش نظر نہ تھا۔ پھر اس کے بعد جنگ عظیم ثانی جو کہ ۱۹۳۹ء سے
 شروع ہو کر ۱۹۴۳ء کے آخر تک جاری رہی اور برطانوی مفاد کی خاطر ہندوستان کی
 ہر چیز کو یورپین قربان گاہ پر چڑھا دیا گیا۔ ان لڑائیوں میں جس قدر ہندوستان کا دوسو برس
 کے اندر نقصان ہوا ہے، انگریزی اقتدار سے پہلے زمانہ میں ہزاروں برس میں بھی نہیں ہوا تھا۔
 ہم اگر ان لڑائیوں سے قطع نظر کر لیں تو ان قحطوں کی وجہ سے باوجود امن و امان جس قدر جانی
 نقصان تمام ہندوستان کو صرف ڈیڑھ صدی میں برداشت کرنا پڑا ہے تمام دنیا کو ایک ہزار
 برس کی جنگوں سے برداشت کرنا نہیں پڑا۔ فَاَعْتَبِرُوا يٰ اُولِيَ الْاَبْصَارِ

ہندوستان رُلع دولت و معیشت میں صنعتی اور تجارتی حیثیت سے تمام دنیا
 سے فائق تر تھا۔ انگریزوں نے اپنی خود غرضی کی وجہ سے اس کی صنعت اور
 تجارت دونوں کو تباہ و برباد کر دیا۔

ہندوستان زمانہائے قدیم سے صنعتی اور تجارتی ملک تھا۔ اس میں بکثرت ہر جگہ صنعتی کارخانے
 قائم تھے۔ اور ہر صنعت کے اعلیٰ درجہ کے ماہر دستکار پائے جاتے تھے۔ جو کہ یہاں کی خام پیداوار
 نہایت نفیس ایسی عمدہ اشیاء تیار کرتے تھے۔ جن کی اطراف عالم میں نہایت زیادہ مانگ اور قبولیت
 ہوتی تھی۔ خوشکی اور تری کے راستوں سے ان کی تجارت ایشیاء، یورپ، افریقہ، اور مشرق بعید
 میں ہوتی تھی اور ہر سال کروڑوں اشرفیاں ان کی قیمت میں ہندوستان میں آتی تھیں۔ جن کی
 وجہ سے کاروباری لوگ نہایت آرام اور چین کی زندگی بسر کرتے تھے۔ یہاں بیکاری کا نام و نشان
 تک نہ تھا۔ فاقہ مستی اور غربت و افلاس کا یہاں کے باشندوں پر سایہ بھی نہیں پڑتا تھا۔ ہر طرف آرام

اور چین کا غلغلہ تھا۔ یہاں کے لوگ فارغ البالی اور خوشحالی میں کروٹیں لیتے تھے چنانچہ ہم مسٹر
تھارنٹن کا قول مندرجہ ذیل اس کے سفرنامہ سے نقل کر چکے ہیں۔ وہ کہتا ہے :-

”یورپ کو تہذیب سکھانے والے یونان اور اٹلی جبکہ بالکل جنگلی حالت میں تھے ہندوستان
اُس زمانہ میں درجہ کمال کو پہنچا ہوا تھا اور دولت کا مرکز تھا۔ یہاں چاروں طرف بڑے بڑے صنعت
اور حرفت کے کاروبار جاری تھے۔ یہاں کے باشندے دن رات اپنے کاروبار میں مشغول رہتے تھے
یہاں کی زمین نہایت زرخیز تھی جس سے فصل خوب پیدا ہوتی تھی۔ یہاں بڑے بڑے لائق اور کاریگر
صناع موجود تھے جو یہاں کی خام پیداوار سے اتنا نفیس اور عمدہ مال تیار کرتے تھے کہ جس کی دنیا
بھر میں مانگ ہوتی تھی۔ مغرب اور مشرق کے تمام ممالک ان اشیاء کو بڑے شوق سے خریدتے
تھے۔ یہاں سوت اور کپڑے اس قدر عمدہ اور باریک نفیس و خوبصورت بنتے تھے کہ دنیا میں کوئی
ملک بھی ان کی برابری نہ کر سکتا تھا۔“

(رسالہ مظلوم کسان ص ۱۳) ہیں
نیز ہم پہلے کتاب علم المعیشہ سے حرفت کمیشن کی۔۔۔ رپورٹ کا مندرجہ ذیل اقتباس نقل کر چکے
”ایسے زمانہ میں جبکہ مغربی یورپ میں جو کہ موجودہ طریق حرفت کا مولد و منتہا ہے غیر مہذب
قبائل آباد تھے۔ ہندوستان اپنے حکمرانوں کی دولت اور اپنے کاریگروں کی اعلیٰ صنعت کے لئے ...
مشہور تھا اور بہت بعد کے وقت میں جبکہ مغرب کے حوصلہ مند تاجر پہلے پہل ہندوستان میں نمودار
ہونے لگے یہ ملک زیادہ ترقی یافتہ یورپین اقوام سے کس طرح گھٹا ہوا نہیں تھا“

مسٹر میڈیٹھ ٹاؤنشنڈ اپنی کتاب ایشیاء اور یورپ میں لکھتا ہے :-
”ہندوستان کے معمولی کاروباری لوگوں کے واسطے ہماری حکومت کسی طرح مبہرا از خطا نہیں
ہو سکتی اور ہماری حکومت سے یہ خرابی کبھی دور نہیں ہو سکتی۔ بڑی خرابی یہ ہے کہ ہماری حکومت نے
ہندوستانیوں کی زندگی بالکل بے لطف بنادی ہے۔ عام انگریزوں کو یہ سمجھانا مشکل ہے کہ ہماری
حکومت سے پہلے ہندوستانی زندگی کیسی پر لطف تھی اور کاروباری اور باہمت لوگوں کے واسطے
ہر ایک کاروبار میں کیسی آسانیاں میسر تھیں۔ مجھے پختہ یقین ہے کہ انگریزوں کے آنے سے پہلے کاروبار

ہندوستانی نہایت آرام کی زندگی بسر کرتے تھے۔

(رسالہ تلک صفحہ ۱۱)

انگریز مصنفین اپنی اغراض ملعونہ کے ماتحت ہمیشہ یہ پروپیگنڈہ کرتے رہے کہ زمانہ قدیم سے ہندوستان صرف زراعتی ملک رہا ہے مگر ڈاکٹر فرانسس بکانن (فرانسس بوچانن) جنکولارڈ ویلزی نے سنہ ۱۸۵۷ء میں جنوبی ہند کی معاشیات کی تحقیقات کے لئے مقرر کیا تھا تمام ملک میں دورہ کر کے پچشم خود معائنہ کرتے ہیں اور تین ضخیم جلدوں میں رپورٹ مکمل تیار کر کے لندن میں شائع کرتے ہیں جس پر عام طور پر انگریز مطلع ہو کر اس قدر پسند کرتے ہیں کہ کمپنی ان کو شمالی ہند کے دورہ کرنے اور وہاں کے حالات پچشم خود دیکھ کر قلبند کرنے پر پھر مقرر کرتی ہے، چنانچہ اس کی تکمیل بھی تین ضخیم جلدوں میں ہو کر لندن میں شائع کی گئی۔ اس کتاب میں اٹھارہویں صدی کے آخر اور انیسویں صدی کے ابتدائی زمانہ کا ہندوستان کا معاشی حال نہایت تفصیل سے مذکور ہے اس سے نتیجہ ذیل اخذ کر کے صاحب علم المعیشۃ ص ۵۵ میں لکھتا ہے۔

”یہ خیال غلط ہے کہ سدا سے ہندوستان کا عام پیشہ زراعت ہے۔ یہ سچ ہے کہ ہندوستان کی زمین اور آب و ہوا کاشت کے واسطے سید موزوں ہے اور ہمیشہ سے ہندوستان میں کاشتکاروں کی ایک بڑی جماعت چلی آتی ہے لیکن جیسا کہ یقین دلایا جاتا ہے، یہ بیان خلاف واقعہ ہے کہ..... من حیث القوم ہندوستانیوں کا ذریعہ معاش زراعت ہی زراعت رہا ہے بلکہ جو جماعت طرح طرح کی صنعت و حرفت سے اپنی روزی کماتی تھی وہ اگر کاشتکاروں سے زیادہ نہ تھی تو بہت کم بھی نہ تھی۔ ڈاکٹر بوچانن کا قول ہے کہ جامہ بانی کی صنعت و حرفت کا ہندوستان میں اس قدر رواج اور عروج تھا کہ زراعت کے مانند اس کو بھی عام ملکی پیشہ قرار دینا بیجا نہ ہوگا۔ کروڑ ہا بندگان خدا اسی پیشہ پر بسر اوقات کرتے تھے۔ ادنیٰ سے لے کر اعلیٰ سے اعلیٰ قسم تک روئی اور ریشم کا کپڑا یہاں پر بکثرت تیار ہوتا اور مقامی صرف کے علاوہ دور و دراز ممالک تک جاتا تھا۔ روپہلی کلابتون بٹ کر صد ہا قسم کے زربفت تیار کرتے تھے۔ جس سے بادشاہوں کے جسم و محلات کی زینت و

آرایش ہوتی تھی اون سے غریبوں کے واسطے کبل اور امرار کے واسطے شال تیار ہوتے تھے جو اب تک عجائبات مصنوعات میں نمبر اول شمار ہوتے ہیں۔ ہندوستانی ممل۔ اطلس۔ کجواب۔ جامہ وار۔ چکن۔ پھینٹ نفاست و خوبی میں اب تک بطور ضرب المثل زبان زد ہیں۔ ان کی پائنداری ہر کسی کو مسلم ہے۔ کپڑوں پر اس غضب کی سوزن کاری ہوتی تھی کہ پڑانے کشیدے دیکھ کر عقل دنگ رہ جاتی ہے۔ فرش و فرش کا کل سامان۔ چادریں۔ شطرنجیاں۔ دریاں بکثرت تیار ہوتی تھیں تانبے۔ پتیل کے خوشنماظروٹ۔ سونے چاندی کے نظرفریب زیورات۔ گوناگوں رنگ۔ اعلیٰ درج کے تیل و عطریہ قسم کا چرمی سامان۔ طرح طرح کے ہتھیار۔ لکڑی پر نقاشی اور ہاتھی دانت۔۔۔ کا عجیب و غریب کام اور نہایت پائدار کاغذ۔ غرضیکہ ناگزیر ضروریات کی کل چیزیں اور اعلیٰ سے اعلیٰ قسم کی بہت سی تعیشات ایک صدی کی بات ہے۔ ہندوستان میں اس کثرت سے تیار ہوتی تھیں کہ دیگر ممالک یہاں سے مال منگا منگا کر استعمال کرتے تھے۔ صنعت و حرفت کا ہر طرف چرچا تھا۔ مصنوعات کی دور و پاس شہرت تھی۔ باوجودیکہ کافی امن میسر نہ تھا۔ لوگوں کو کس قدر ذریعہ معاش حاصل تھے اور سب سے بڑی بات یہ تھی کہ پیدائش کے دونوں اہم صیغے یعنی زراعت اور صنعت و حرفت اپنے ہی ہاتھ میں تھے۔ اور اگر حالات مساعدت کرتے اور مزاحمتیں سدراہ نہ ہوتیں تو جس قوم نے آج سے ایک صدی پہلے مصنوعات میں اس قدر ترقی کر لی تھی معاشی ترقیات میں آج اس کا کیا درجہ ہوتا۔ لیکن ہندوستان کچھ ایسے جال میں پھنسا کہ اس کی صنعت و حرفت تھوڑے ہی عرصہ میں دم توڑنے لگی۔ اور اب تک حالت نزع میں گرفتار ہے۔ ۵، فیصدی آبادی کی وجہ معاش کا پار زراعت پر آپڑا۔ باقی ماندہ لوگ ملازمت، معمولی صنعت و حرفت اور بیکاری میں زندگی بسر کرتے ہیں۔ زراعت ہندوستان کے سہ منڈھی گئی۔ اور اکثر صنعت و حرفت ممالک یورپ نے سنگوالی۔ اس تقسیم عمل سے ہندوستان کا جو نفع نقصان ہو رہا ہے اس سے قبل تجارت بین الاقوام میں واضح کیا جا چکا ہے۔

مذکورہ بالا صنایع اور دستکاریوں کے علاوہ جہاز بنانے میں ہندوستانیوں کی مہارت نہایت بے نظیر اور کامل تھی۔ اور اسی طرح جہاز رانی اور مندروں کی واقفیت میں بھی وہ نہایت اعلیٰ پایہ رکھتے تھے۔ صاحب معیشۃ الہند لکھتا ہے :-

”پارچہ بانی اور دیگر صنعتوں کی ترقی یافتہ حالت تو بخوبی مسلم ہے لیکن یہ سن کر شاید تعجب ہو کہ اس زمانہ کے لحاظ سے ہندوستان کے لوگ جہاز کے کام میں بھی خوب ہشیار اور ماہر تھے۔ یوں تو جہاز سازی اور جہاز رانی ہندوستان کی بہت قدیم صنعت اور بہت قدیم پیشہ ہے۔ لیکن یہ ایک وسیع تاریخی بحث ہے جس کے واسطے یہاں کوئی گنجائش نہیں۔ تاہم اٹھارھویں صدی کے آخر تک بھی یہ حالت تھی کہ لارڈ ویلنگٹن گورنر جنرل اپنے ایک مراسلہ میں کمپنی کے ڈائریکٹروں کو حسب ذیل تحریر فرماتے ہیں“

کلکتہ کے بندرگاہ میں دس ہزار ٹن کے قریب جہاز موجود ہیں۔ جو ہندوستان ہی میں تیار ہوتے ہیں اور اس قسم کے ہیں کہ ان میں انگلستان کو مال جاسکتا ہے۔ خانگی جہازوں کی جو تعداد کلکتہ کے بندرگاہ میں موجود ہے۔ بنگال میں جہاز سازی کی صنعت نے جو کمال حاصل کر لیا ہے اور عمدہ چوبینہ کی کثرت کی بدولت یہ صنعت جس سرعت سے ترقی کر سکتی ہے۔ ان تمام باتوں کے مد نظر یہ امر یقینی ہے کہ بنگال کے انگریزی تاجر جس قدر بھی مال انگلستان لیجانا چاہیں کلکتہ کے بندرگاہ میں لندن جانیکے واسطے کافی جہاز دستیاب ہو سکتے ہیں۔ لیکن مشہور مورخ ٹیلر صاحب کا بیان ہے کہ ہندوستان کا مال لیکر ہندوستانی جہاز جب لندن کے بندرگاہ میں پہنچے تو وہاں ان جہازوں کو دیکھ کر سنسنی پیدا ہو گئی۔ گویا کہ خدا نخواستہ دریائے ٹیمس میں کسی غنیم کا جنگی بیڑہ گھس آیا۔۔۔ لندن کے جہاز سازوں نے شور برپا کر دیا کہ ان کا کاروبار تباہ ہوا چاہتا ہے اور انگلستان میں تمام جہاز سازوں کے خاندان بھوکوں مرجائیں گے۔ کمپنی بھی اس مخالفت سے مرعوب ہو گئی۔ اور بالآخر حکم دیدیا کہ ہندوستانی جہازوں سے کام نہ لیا جائے اور وہ لندن کے بندرگاہ میں نہ آئیں۔ بلکہ ہندوستان کے جہاز ران بھی ملازم نہ رکھے جائیں۔ کیونکہ جب وہ لندن پہنچکر وہاں کے حالات

دیکھتے ہیں تو ان کے دل میں ہماری وہ وقعت باقی نہیں رہتی جو بالعموم ہندوستان میں پیدا ہو گئی ہے اور جو حکمرانی کے واسطے لازم ہے اور واپس جا کر وہ لوگ اپنے ملک میں ہمارے قصے سناتے ہیں۔ اس سے بڑی خرابی پیدا ہو نیکیا اندیشہ ہے۔ لہذا مادی - اخلاقی - کاروباری اور سیاسی ہر لحاظ سے ہندوستانی جہاز یا ہندوستانی جہاز رانوں کا لندن آنا مناسب نہیں۔ اسی طرح انیسویں صدی کے شروع سے ہندوستان کی یہ صنعت بھی کس میرسی کے ہاتھوں تباہ ہو گئی۔ ورنہ خدا جلے اب تک کس درجہ ترقی حاصل کر لیتی۔“

(معیشت الہند ص ۶۹۸ - ۶۹۹ - ۷۰۰)

مسٹر مکرجی اپنی کتاب تاریخ ہندوستان میں لکھتا ہے۔ ص ۲۳۳
 ”ایک انگریز مقیم بالاسوہ اپنے خط مورخہ ۱۶ دسمبر ۱۸۶۷ء میں ڈائریکٹر ان کمپنی آف لندن کو لکھتا ہے: ”بہت سے انگریز جہاز ران تاجروں کے جہاز و بادبان ہر سال یہاں تیار ہوتے ہیں۔ پرانے اور بہترین قسم کے ساگوں یہاں بکثرت موجود ہیں۔ اور بہترین لوہا بھی بافراط دستیاب ہوتا ہے۔ اور ہر قسم کی کاریگری کے کام مثلاً بولٹو، میخ، کیل، لنگر وغیرہ یہاں کے لوہار نہایت ہوشیاری سے انجام دیتے ہیں۔ مضبوط جہاز تیار کرتے ہیں اور صحت و درستی کے ساتھ جہازوں کو پانی میں اتار دیتے ہیں۔ یہاں کے کاریگر ہر ہوشیار کاریگر سے مقابلہ کر سکتے ہیں۔“

(مالیات عامہ ص ۱۵)

نیز ہی مسٹر مکرجی اسی کتاب تاریخ ہندوستان ص ۲۳۴ میں لکھتا ہے:۔
 ”۱۸۰۲ء کے بعد کے زمانہ میں بھی ہندوستان سے جنگی اور تجارتی جہاز بن کر انگلستان جایا کرتے تھے۔“

{ مالیات عامہ ص ۱۶ از راجہ کمار کر جیس
 { اے ہسٹری آف انڈیا شیپنگ }

نیز یہی مسٹر مگر جی اسی اپنی کتاب تاریخ ہندوستان ضلہ ۲۵ میں لکھتا ہے :-
 ”انگلستان والے یہاں کے مشاق کاریگروں سے نقشہ بنوایا کرتے تھے“

(مالیات عامہ ص ۱۱۱)

سر ولیم ڈگبی پراسپرس برٹش انڈیا ص ۹۰ میں لکھتا ہے :-

”سنہ ۱۷۱۱ء میں گورنر جنرل نے اپنے آقاؤں کو لندن لیڈن ہال میں رپورٹ کی کہ کلکتہ کے بندرگاہ میں دس ہزار نئے جہاز موجود ہیں جو اسی جگہ بنائے گئے ہیں اور ہندوستان سے انگلینڈ کو مال تجارت پہنچانے کے لئے کارآمد ہیں۔ کلکتہ کے بندرگاہ میں جس قدر جہاز موجود ہیں اور جس کمال کو جہاز بنانے کا کام بنگال میں پہنچ چکا ہے۔ اور لکڑی کی بہتات کی وجہ سے اس میں بہت جلد ترقی ہونی کی امید ہے اُس کے کاظمیہ یہ یقینی امر ہے کہ اس بندرگاہ میں اس قدر جہاز برابر تیار ہونے لگیں گے جس قدر پرائیویٹ انگریز سوداگروں کو مال تجارت پہنچانے کے لئے دکار ہوگا۔“
 نیز سر ولیم ڈگبی اسی کتاب پراسپرس برٹش انڈیا میں بمبئی کے متعلق ایک انگریز لفٹنٹ کرنل لے واگنز کی رپورٹ نقل کرنا شروع کرتا ہے جو درج ذیل ہے :-

”صرف بمبئی میں سوداگری کے دو جہاز یا ایک جہاز اور دو جنگی جہاز انگریزی بحری فوج کے لئے اٹھارہ مہینوں میں تیار ہو سکتے ہیں۔ اور بمبئی کے ڈاک (جہاز بنانے کی جگہ) اس قابل ہیں کہ بڑی سے بڑی طاقت کا جہاز بھی ان میں تیار ہو سکتا ہے (اولاً) تجارت اور ملا بار کے جنگلوں کے درمیان میں واقع ہونی کی وجہ سے لکڑی کا بکثرت پہنچنا۔ (ثانیاً) سن اچھی قسم کی ہندوستان میں بکثرت پیدا ہونا۔ (ثالثاً) انگریزی بحری فوج کا یورپ کا تیار شدہ جہاز ہر بارہ سال کے بعد از سر نو تیار کیا جاتا ہے۔ (رابعاً) بمبئی کا ساگوں کا بنا ہوا جہاز پچاس سال سے بھی زیادہ چل سکتا ہے۔ (خامساً) بمبئی کے بہت سے جہاز چودہ پندرہ سال کے بعد بحری فوج

کے لئے خریدے گئے تو نہایت مضبوط پائے گئے۔ جہاز موسوم بہ سمر ایڈورڈ ہیوز آٹھ
سفر سوداگری کے کرچکا تھا کہ بحری فوج کے لئے خریدا گیا۔ حالانکہ یورپ کا کوئی
جہاز چہ سفر بھی سلامتی کے ساتھ طے نہیں کر سکتا۔ (ساوشا) بمبئی میں جو جہاز بننے
ہیں اُن پر انگلینڈ کی بہ نسبت پچیس فیصدی کم لاگت لگتی ہے۔
مندرجہ بالا حساب سے سرولیم ڈگبی نے ایک بیڑہ بحری جہاز کی تیاری کا موازنہ باعتبار مدت اور
باعتبار مصارف وغیرہ حسب ذیل درج کیا ہے۔

۸ ماہ یعنی ڈیڑھ برس میں	تین برس میں	پندرہ برس میں	بمبئی میں بحری جہاز
۲ عدد فوجی بحری جہاز	۴ عدد فوجی بحری جہاز	۲۰ عدد فوجی بحری جہاز	
		(یعنی ایک بیڑہ م)	
صرف تعمیر	صرف ترمیم و تجدید ۵۰ سال	کل صرفہ پچاس برس میں۔	انگلینڈ کا جہاز
۱۰۰ پونڈ	۳۰۰ پونڈ	۴۰۰ پونڈ	
صرف تعمیر	صرف تعمیر و ترمیم ۵۰ سال	کل صرفہ پچاس سال میں (بچت فیصدی	بمبئی کا جہاز
۵۰ پونڈ	۰۰	۴۵	۳۲۵ پونڈ

صاحب حکومت خود اختیاری صفحہ ۶۶ میں لکھتا ہے :-
”بعض اصحاب یہ کہتے ہیں کہ ہندوستان ہمیشہ سے محض ایک زرعی ملک رہا
ہے حالانکہ گذشتہ صفحات میں بکثرت انگریزوں کے اقتباسات دیئے گئے ہیں جن سے
واضح ہے کہ ہندوستان کی صنعت کس درجہ پر رہی ہے اور کس طرح وہ توڑی گئی۔
تاہم اُن تحریرات پر میں چند امور اضافہ کرنا چاہتا ہوں۔ نواب مرزا یار جنگ
صاحب چیف جسٹس حیدرآباد دکن نے پکتان الگرنڈر پبلش کے حوالہ سے تحریر فرمایا
ہے کہ یہاں صرف ایک شہر کے مختلف کارخانوں میں پچاس ہزار پارچہ باف کام
کرتے تھے اور جو سامان تیار ہوتا تھا اُس کا جزو اعظم بیرونی ممالک کو بلکہ خاص کر

یورپ کو جاتا تھا۔ برخلاف اس کے یورپ سے جو مال آتا تھا وہ نہایت کم تھا۔ مثلاً ۱۸۹۴ء کی نسبت معلوم ہوا ہے کہ ہندوستان میں انگلستان سے صرف (۱۵۶) پونڈ کپڑا آیا۔ پروفیسر ولسن نے لکھا ہے کہ ”لوہا“ ڈھالنے کی صنعت اس ملک (انگلستان) میں صرف چند سال سے ہے۔ ہندی لوہا ڈھالنے اور اسپات بنانا کام نامعلوم زمانہ سے جانتے ہیں۔“

مسٹر رانا ڈی نے ۱۸۸۲ء میں لکھا تھا کہ ”دہلی کی مشہور لوہے کی لاٹھ جو پندرہ سو سال کی پرانی ہے اُس سے لوہا ڈھالنے کی صنعت کا اندازہ ہوتا ہے۔“ مسٹر بال کو جو ہندوستان کے محکمہ پیمائش کے افسر رہے ہیں انھیں تسلیم ہے کہ چند سال پہلے تک دنیا کے سب سے بڑے کارخانوں میں اتنی بڑی لاٹھ کا ڈھالنا ناممکنات سے تھا اور اب بھی بہت کم کارخانے ایسے ہیں جو اتنی کثیر مقدار دھات کو ڈھال سکتے ہیں۔“

ایک اور مصنف کا بیان ہے کہ لندن میں فولاد ہندوستان کے نام سے فروخت کیا جاتا تھا۔ مسٹر ڈگبی نے لکھا ہے کہ ہندوستان میں جہاز سازی نہایت اعلیٰ درجہ کی حالت میں تھی مگر انگریز اسے گوارا نہ کر سکے۔ مسٹر ٹیلر نے لکھا ہے کہ لندن کی بندرگاہ میں جب ہندوستان کا مال ہندوستان کے بنے ہوئے جہازوں میں پہنچا تو اُس سے وہاں کے باختیار لوگوں میں اس قدر سخت پریشانی پھیلی کہ کسی دشمن کے بیڑے سے بھی نہ پھیلتی۔ لندن کے جہاز سازوں نے اس شور غوغا کرنے میں، نمایاں حصہ لیا اور کہا کہ ہمارا کاروبار بربادی کے کنارے آگیا ہے اور ہمارے بال بچے یقیناً فاقہ کشی میں مبتلا ہو جائیں گے، (ماخوذ از رپورٹ صنعتی کمیشن ۱۸۹۹ء) اس حیخ و پکار سے ڈاکٹر کٹران کمپنی پر اثر پڑا اور انھوں نے جہاز سازی کی صنعت ہندوستان کی بندرگاہوں سے توڑ کر انگلستان کی فاقہ کشی کے خطرہ کو ہندوستان

کی طرف روانہ کر دیا۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ ہندوستان قدیم زمانہ سے صنعتی اور تجارتی ملک تھا۔ یہاں ہر قسم کی اعلیٰ اور ادنیٰ صنعتوں کے بے شمار کارخانے قائم تھے۔ جن سے ملکی ضروریات اور ذرائع ترقیات پوری ہوتی تھیں اور تمام دنیا کے ممالک نفع حاصل کرتے تھے۔ بیرونی ملکوں سے ہر سال کروڑوں اشرفیاں انھیں مصنوعات کی قیمت میں ہندوستانی تاجر حاصل کرتے تھے اور ہندوستانی باشندے کروڑوں آدمیوں کی مقدار میں یہاں کی صنایع اور تجارتوں کے ذریعہ سے آرام اور عیش کی زندگی بسر کرتے تھے۔ مگر برطانیہ کو ہندوستانیوں کا یہ عیش و آرام نہ بھایا اور ان کی آنکھوں میں کھٹکنے اور چھینے والا کانٹا بن کر دن و رات بے چین کرنے لگا۔ مدبرین برطانیہ نے سوچنا شروع کیا کہ کس طرح.... ہندوستان کی صنعت اور تجارت پر چھاپہ مارا جائے اور اس کی تمام صنعتوں اور تجارتوں پر اپنا قبضہ جمایا جائے۔ تنہائیوں میں، مجموعوں میں، حکومت کے ایوانوں میں اس کے لئے تدبیر جاری ہوئے۔ اسکیمیں بنائی گئیں، رزولوشنس پاس ہوئے اور نئے نئے طریقے مظالم کے ایسے ایسے جاری کئے گئے جنکی انسانی دنیا میں مثال نہیں ملتی۔ تہذیب کی دعویٰ کرنے والی قوم اور انسانیت کی خدمت کا ڈھونگ رچانے والی ملت نے وہ وہ انسان کش طریقے بنائے اور ہندوستان میں جاری کئے جن کے سامنے قدیم زمانہ کے ظالم سے ظالم اور جابر سے جابر بادشاہوں اور قوموں کے کان بالکل نا آشنا تھے اور جن کو فراعنہ مصر اور برابرہ افریقہ اور وحشی تاتاری بھی انتہائی نفرت کی نظر سے دیکھتے تھے۔

صاحب علم المعیشۃ صفحہ ۵۸۲ میں ہندوستانی

تجارت کی خارجہ سرگذشت لکھتے ہوئے کہتا ہے :-

(۸) ”اٹھارھویں صدی کے نصف تک ہندوستانی مصنوعات بلا تکلف انگلستان جاتی رہیں۔ لیکن انگریز جیسی معاملہ فہم اور وقت شناس قوم فوراً اتار گئی کہ اگر یہی سبیل و نہار ہیں اور ہندوستانی مصنوعات یونہی بلا روک ٹوک بکثرت ملک

میں آتے رہے تو ملکی صنعت کلہ نہ پنا محال ہے بلکہ رہی سہی جو کچھ ہے وہ بھی خاک
میں مل جائے گی اور ہمیشہ کے واسطے ہندوستان کا دست نگر بننا پڑے گا عام
مرفہ الکالی اور ملکی ترقی پر صنعت و حرفت کے زوال کا جو تباہ کن اثر پڑتا ہے اس
بیدار مغز اور مال اندیش قوم سے مخفی نہ تھا۔ چنانچہ جوں ہی دیکھا کہ ہندوستانی
مصنوعات کا ملک پر تسلط ہوتا جاتا ہے فوراً چونک اٹھی اور ہر قسم کی پیش بندی
شرع کر دی۔ جیسا کہ قبل بتایا جا چکا ہے۔ سوئی، اونی، ریشمی، زرین غرض کہ
ہر قسم کے کپڑے تیار کرنے میں ہندوستان نے وہ کمال حاصل کیا تھا کہ اگر صریح ثبوت
موجود نہ ہوتے تو اس کا یقین کرنا دشوار ہوتا اور جامہ بائی کا ملک بھر میں اس قدر
کاروبار پھیلا ہوا تھا کہ زراعت کے مانند وہ بھی قومی صنعت کہلاتا تھا۔ نہ صرف
غریب اور متوسط الحال لوگوں کی مستورات بوقت فرصت سوت کات کر نفع اٹھاتی
تھیں بلکہ اچھے اچھے گھر کی بہو بیٹیاں چکن اور کشیدے کاڑھنا اور طرح طرح کی
سوزن کاری باعث فخر و امتیاز خیال کرتی تھیں۔ کروڑ ہا بندگان خدا کی روزی
اسی صنعت و حرفت سے وابستہ تھی۔ دیگر ممالک کو کپڑا بھی بکرت بھیجا جاتا تھا۔
چنانچہ ہندوستان میں پارچہ بافی کی صنعت کا عروج دیکھ کر انگلستان والوں کے
منہ میں پانی بھرا آیا اور بنظر دور اندیشی رقابت کے جوش میں اٹھنوں نے سب سے
اول ہندوستان کی اسی صنعت پر وار کیا اور وہ ایسا کاری پڑا کہ کچھ ہی عرصہ
میں ہندوستانی پارچہ بافی کا حال زار و زار ہو گیا۔

اس واقعہ کی تفصیل یہ ہے کہ ولایت کے کپڑا بننے والوں نے محسوس کیا کہ وہ
نہ کپڑے کی عمدگی میں ہندوستان والوں کا مقابلہ کر سکتے ہیں اور نہ اُس کی
ارزانی میں۔ جس کا نتیجہ یہ تھا کہ ہندوستانی کپڑا انگلستان میں خود وہاں کے کپڑے
پر غلبہ پارہا تھا اور اندیشہ تھا کہ انگلستان کی یہ صنعت کسی روز بالکل بیکان ہو جائیگی

تو انھوں نے شور مچانا شروع کیا۔ حکومت قوم کے ہاتھ میں تھی۔ حکمران طبقہ مستعد اور بیدار مغز تھا۔ صناعتوں کی معروضات پر فوراً توجہ کی ان کی شکایات کو معقول اور بجا پا کر اختیارات حکومت سے کام لیا اور نہ صرف ملک کو تباہی سے بچایا بلکہ اُس کی مستقل عظمت و طاقت کی بھی بنیاد قائم کر دی یعنی جامہ بانی کی صنعت کو بذریعہ قانون مامون کر دیا اور کون نہیں جانتا کہ انگلستان کی مرفہ الحاکم و اقتدار کو لنگشا سیر، مانچسٹر، اور لورپول کی کپڑے کی ملوں نے شروع سے آج تک کس قدر سیراب و شاداب بنا رکھا ہے۔

۱۷ مارچ ۱۹۴۷ء کو ایسٹ انڈیا کمپنی کے ڈائریکٹروں نے ولایت سے اپنے اعلیٰ عہدہ داروں کے نام بنگال کو ایک عام خط بھیجا جس میں بتا کہ یہ تحریر تھا کہ ہر طرح سے بنگال میں ریشم خام کی پیداوار بڑھانی کی کوشش کرنی چاہیے۔ اور ساتھ ہی ساتھ ریشمی کپڑوں کی تیاری گھٹانی بلکہ روکنی چاہیے۔ تاکہ ریشم خام ہندوستان سے ولایت آئے اور ریشمی کپڑے یہاں سے تیار ہو کر ہندوستان جائے۔ اس غرض کو پورا کرنے کا ایک یہ طریق بھی بتایا گیا تھا۔ کہ کپڑے بننے والوں کو کسی نہ کسی طرح خود کمپنی کے کارخانوں میں کام کرنے پر مجبور کیا جائے اور بطور خود کام کرنے سے ان کو روکا جائے تاکہ کل کاروبار کمپنی کے ہاتھ میں آجائے۔ اور وہ اس میں جیسی رد و بدل مناسب سمجھے باسانی کر سکے۔

انگلستان کے دارالعوام کی طرف سے جو ایک منتخب کمیٹی ہندوستان کے حالات پر غور کرنے کے واسطے مقرر کی گئی تھی اس نے اپنی رپورٹ میں جو ۱۹۴۷ء میں شائع ہوئی ڈائریکٹر ان کمپنی کے مذکورہ بالا خط کی تعریف اور تائید کی ہے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ اس خط میں ہندوستانی پیداوار خام کی ترقی اور مصنوعات کی مزاحمت کے بارے میں جو پالیسی صاف صاف بیان کی گئی ہے اس سے بنگال

کی صنعت و حرفت کو ضرور سد میں پہنچا گیا۔ اگر اس خط کی ہدایات پر عمل ہو سکا تو نتیجہ یہ ہو گا کہ ہندوستان جیسے صنعت و حرفت والے ملک میں ایسا انقلاب نمودا ہو گا کہ اس میں نری پیداوار خام پیدا ہونے لگے گی۔ جو انگلستان کے مصنوعات میں کام آئے گی۔ سب سے عمدہ اثر جو نظام ہر ملوچکا وہ یہ ہے کہ ریشم بننے والے اب کمپنی کے کارخانوں میں کام کرنے لگے۔ اگر اب وہ لوگ بطور خود کام کرنا۔ چاہیں تو بھی ان کو روکنا چاہیے۔ اور اگر نہ مانیں تو سرکار ان کو سخت سزا دے اور بطور خود کام کرنے کی قطعاً ممانعت کر دے۔

(علم المعیشۃ صفحہ ۵۸۴)

خلاصہ کلام یہ کہ ہندوستان کی صنعت اور تجارت منٹانے کے لئے تین طریقے اختیار کئے گئے۔ اول یہ کہ ہندوستانی کاریگروں کو صنعت سے روکا جائے۔ دوم یہ کہ ہندوستان کے مال کو۔۔۔ انگلستان میں داخل نہ ہونے دیا جائے اور تجارت مامون کے فلسفہ کو اس قدر خوشنما اور ضروری بتایا جائے کہ لوگ چاروں طرف اس کے گرویدہ ہو کر اسی کو حق اور صحیح ماننے لگیں اور کہنے لگیں کہ ہر ملک کا فرض ہے کہ دوسرے ملکوں کی ارزانی پیداوار کی درآمد ٹیکس وغیرہ کے ذریعہ سے روک کر اپنے یہاں کی صنعت و حرفت کو ترقی دینے کی کوشش کرے تاکہ کچھ عرصہ میں ملکی پیداوار بھی اسی قدر ارزاں ہو جائے۔ اور خارجی پیداوار کی ضرورت ہی نہ رہے۔ سو ہم یہ کہ۔۔ اپنی مصنوعات کو ہندوستان میں ٹھونسنا جائے اور اس کو اس قدر ارزاں کر دیا جائے کہ ہندوستانی صنعت گھٹنے ٹیک کر فنا ہو جائے اور اس امر کے لئے آزاد تجارت کا فلسفہ بروئے کار لایا جائے اور تمام دنیا کو سمجھایا جائے کہ حق یہی ہے کہ اپنے ملک اور غیر ممالک کی پیداوار میں کوئی اور امتیاز نہ ہونا چاہیے۔ اگر کوئی چیز دوسرے ملک سے ارزاں دستیاب ہو سکے تو بلا تکلف اس کو منگالیا جائے اور ٹیکس قائم کر کے اس کی درآمد روکی نہ جائے۔ اور اگر کوئی چیز اپنے یہاں پیدا نہ ہو سکے تو سرکاری امداد سے اس کو ترقی دینے اور اس کی درآمد کا راستہ نکالنے کی کوشش نہ کی جائے۔

انگریز ڈبلیو میٹروں نے ہندوستان کے ساتھ تینوں طریقے نہایت معصومانہ انداز میں اختیار کئے۔ جنکی کچھ تفصیل ہم ہدیہ ناظرین کرتے ہیں۔ اول الذکر یعنی ہندوستانیوں کو صنعت اور دستکاری سے جابرانہ طریق پر روکنا اس کی ابتدا ۱۸۶۹ء مارچ سے ہوئی اور پھر اس کے قوانین اور جابرانہ اعمال ایسے ایسے اختیار کئے گئے کہ جن کے سنتے سے انسانی جگر اور قلب ٹھکرا اٹھتا ہے۔ اور زندگی کی انتہائی وحشیانہ مثالیں سامنے آجاتی ہیں۔ ۱۸۶۹ء کے خط میں ہدایت کی گئی تھی کہ بنگال کے کاریگروں کو کمپنی کے کارخانوں میں کام کرنے پر مجبور کیا جائے اور اگر وہ نہ مانیں اور بطور خود کام کرنا چاہیں تو ان کو روکا جائے۔ چنانچہ ۱۸۷۳ء کی مذکورہ بالا رپورٹ میں اس کے نتائج ذکر کرتے ہوئے منتخب کمیٹی کہتی ہے:-

”سب سے عمدہ اثر جو ظاہر ہو چکا وہ یہ ہے کہ ریشم بننے والے اب کمپنی کے کارخانوں میں کام کرنے لگے۔ اگر اب وہ لوگ بطور خود کام کرنا چاہیں بھی تو ان کو روکنا چاہیے اور اگر نہ مانیں تو سرکار ان کو سخت سزا دے اور بطور خود کام کرنے کی قطعاً ممانعت کر دے“

اس بندش کا مطلب صاف ظاہر ہے کہ اولاً ریشمی کپڑے کی پیداوار اپنے قابو میں کر کے حسب ایات ڈائریکٹر ان اس کی مقدار گھٹائی جائے ثانیاً جس قدر کپڑا بھی تیار کر لیا جائے من مانی اجرت دیکر ارزاں کر لیا جائے۔ ریشمی کپڑوں کی خوبی اور نفاست دینا کو گرویدہ بنانا تھا وہ یا تو تیار ہی نہوں یا اگر ہوں تو ہندوستانیوں کو نفع وائی حاصل نہو۔ اس طرح مجبور کرنے کے لئے کاریگروں کے ساتھ جو معاملے کئے گئے ان پر مندرجہ ذیل اقتباسات سے روشنی پڑتی ہے:-

سر تھامس منرو ۱۸۷۳ء میں پارلیمنٹ کی منتخبہ کمیٹی کے سامنے کہتا ہے

ملازمان کمپنی نے خاص خاص نو رہا فوں کو ایک عمارت بارہ محل میں جمع کر کے ان پر پہرہ بٹھا دیا اور اس وقت تک رہا نہ کیا جب تک کہ انھوں نے معاہدہ نہ کیا کہ وہ سوائے کمپنی کے اپنا مال کسی اور کے ہاتھ فروخت نہ کریں گے جب سمجھی

نرخ پر نوربا فوں کی طرف سے اعتراض ہوتا تو کمپنی کی ایک کمیٹی اپنی رائے کے موافق نرخ قرار دیتی اور نوربا فوں کو قبول کرنا پڑتا۔ ان کو کچھ رقم پیشگی دیدی جاتی ہے جس کی ادائیگی سے اُن کو عمر بھر سبکدوش ہونا محال ہے۔ اگر کوئی نوربا معاہدہ کی پوری پابندی نہ کرتا تو اس کی نگرانی کے واسطے ایک شخصہ تعینات کر دیا جاتا تھا جس کا طلبانہ ایک آنہ روز اُسی نوربا ف سے وصول کیا جاتا تھا۔ شخصہ کے پاس ایک سونٹا بھی ہوتا تھا۔ جس سے وہ بلا تکلف تنبیہ الغافلین کا کام لے سکتا تھا اور لیتا تھا۔ مزید برآں نوربا فوں پر جرمانہ کیا جاتا تھا جو کہ ان کے تانے پیتل کے برتن نیلام کرنے سے وصول ہوتا تھا۔ اس طرح سے کپڑا بننے والی جماعت بالکل کمپنی کے پنجے میں دبی رہتی تھی۔“

(علم المعیشہ صفحہ ۵۸۸)

مسٹر کا کس بیان کرتے ہیں :-

”صرف اُس ایک کارخانہ میں جس کے وہ نگران تھے ڈیڑھ ہزار نوربا ف کام کی کیا کرتے تھے۔ نوربا فوں کے ساتھ جو کچھ برتاوا کیا جاتا تھا وہ کوئی بے ضابطہ کارروائی نہ تھی۔ بلکہ قوانین کی رُو سے اس کو جائز قرار دیدیا گیا تھا۔ چنانچہ ۱۹۲۲ء کے ریگولیشن ۳۱ میں یہ سب حالات مذکور ہیں اور نیز ہندوستانی زمینداروں کو تنبیہ ہے کہ کمپنی کے تجارتی افسروں کو نوربا فوں سے معاملہ کرنے میں وہ کبھی نہ روکیں۔ نہ اور کسی طرح کی مزاحمت کریں۔ اور ہمیشہ ادب سے پیش آئیں۔ جبکہ ہندوستان کے سرمایہ ناز صناعتوں کے ساتھ میں من حیث اجتماعت ایسا برتاؤ کیا جائے جیسے کہ کوئی صیاد پرندوں کو پتھرے میں بند کر کے کرے تو صنعت و حرفت کا جو کچھ حشر ہوگا اور ہوا محتاج بیان نہیں۔ یہ چمن تو آزادی کی آب و ہوا میں اہلپاتا ہے غلامی اس کے حق میں خزاں کا حکم رکھتی ہے۔“

(علم المعیشہ صفحہ ۵۸۸ و ۵۸۹)
(ہندوستانی تجارت خارجہ کی سرگذشت)

فرانسس براؤن پارلیمنٹ کی منتخبہ کمیٹی کے سامنے شہادت دیتے ہوئے کہتا ہے :-
 ”اگے چل کر ہندوستانی کپڑے کی تجارت کو تباہ کرنے کے لئے کمپنی نے جولاہوں
 کے چرخوں، کپڑا بنانے کے اوزاروں اور کرگڑوں تک پر بہاری ٹیکس لگا دیا۔“
 انگریزی سوداگر سرولیم بولٹس کا بیان حسب ذیل ہے (از پارلیمنٹی رپورٹ)
 ”کمپنی کے گماشتے بازار کے بھاؤ سے چالیس فیصدی کم قیمت پر جولاہوں سے
 زبردستی کپڑا لیتے تھے۔ اگر وہ منجھکے کے مطابق کپڑا نہیں دے سکتے تھے تو ان کا سامان
 اسی وقت فروخت کر کے کمی پوری کی جاتی تھی۔ اور کچا ریشم نکالنے والے ناگوروں کے
 ساتھ اتنا ظلم کیا جاتا تھا کہ ایسی مثالیں پائی گئی ہیں کہ ریشم نکالنے کے لئے انھوں نے
 اپنے انگوٹھے کاٹ ڈالے ہیں۔“

سرولیم بولٹس ^{۱۷۷۷ء} میں کہتا ہے :-

”اصل یہ ہے کہ تمام اندرون ملک کی تجارت اور ایک خاص طریقہ سے کمپنی کا پتور
 میں روپیہ لگانا یہ سب مسلسل مظالم کا ایک منظر رہا ہے جس کے مضر اثرات شدت
 کے ساتھ ہر ندر باف اور ہر کارگر محسوس کر رہا ہے۔ ہر سامان جو تیار کیا جاتا ہے وہ
 کمپنی کی مخصوص ملکیت ہو جاتا ہے اور انگریز اپنے مینوں اور کالے رنگ کے
 گماشتوں کی مدد سے خود راستے کے طریقہ سے طے کرتے ہیں کہ ہر کارگر کتنا مال اور
 کس قیمت پر دے گا۔ اور ان امور میں بالعموم غریب جولاہے کی رضامندی ضروری
 نہیں سمجھی جاتی تھی۔ کیونکہ گماشتے جو کہ کمپنی کے ملازم ہوتے ہیں ان لوگوں سے جس
 چیز پر چاہیں دستخط کرا لیتے ہیں۔ اور اگر جولاہے وہ روپیہ لینے سے انکار کرتے ہیں تو
 وہ روپیہ زبردستی ان کی لمڑیں بندھوا دیا جاتا ہے اور پھر ان کو کوڑے مارے جاتے
 ہیں۔ اس محکمہ میں جو بد معاشیاں کی جاتی ہیں وہ وہم و قیاس میں بھی نہیں
 آسکتیں۔ ہر چیز کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ غریب جولاہے کو خوب ٹھک جاتا ہے کیونکہ

کمپنی کے گماشتے جو قیمت مقرر کرتے ہیں وہ بالعموم بازار کی قیمت سے (۱۵) فیصد سے لے کر (۴۰) فیصدی تک کم ہوتی ہے۔ اسی قسم کا غیر منصفانہ برتاؤ خاں ریشم بننے والوں کے ساتھ بھی کیا جاتا ہے اور اس امر کی مثالیں موجود ہیں کہ ان لوگوں نے ریشم کاٹنے کی تکالیف سے تنگ آکر خود اپنے انگوٹھے کٹوا ڈالے تاکہ وہ اس جبر و تعدی سے محفوظ رہیں۔

(حکومت خود اختیاری صنایع)

۲۸ فروری ۱۹۲۵ء کو روزنامہ خلافت جلد ۴ نمبر ۴۸ میں ویم بوشس وغیرہ سے نقل کرتے ہوئے لکھتا ہے :-

(۱) جو کپڑا بننے والے کمپنی کے اجنٹوں کے بنائے ہوئے راضی نامے جنہیں محلک کہا جاتا تھا اس پر عمل کرنے سے قاصر رہتے تھے ان کا مال ضبط کر کے کھڑے کھڑے نیلام کر دیا جاتا تھا۔ کپڑا ریشم نکالنے والوں کے ساتھ طرح طرح کی زیادتیاں کی جاتی تھیں۔ حتیٰ کہ ان کے انگوٹھے کاٹ لیے جاتے تھے۔ تاکہ وہ اپنا کام نہ کر سکیں (۲) کپڑا بننے والوں کو مجبور کیا جاتا تھا کہ اپنے مفاد کے خلاف کمپنی کا کام کریں۔ چنانچہ ان پر بڑے بڑے جرمانے کئے جاتے تھے۔ تاکہ وہ کمپنی کا کام کریں۔ کپڑا بننے والوں کو سخت سے سخت سزائیں دی جاتی تھیں اور اس طرح انہیں مجبور کیا جاتا تھا کہ وہ کپڑا بننے کا کام چھوڑ دیں۔

(۳) تجارتی بورڈ کی ڈائری بابت ۱۹۲۵ء اور ۱۹۲۶ء "ان غریب کپڑا بننے والوں اور ملک کے کاریگروں کو جو غلاموں کی طرح کمپنی کا کام کرتے تھے سخت سے سخت سزائیں دی جاتی تھیں ان پر جرمانے ہوتے تھے۔ قید و سزا جاتی تھی۔ کوٹے پڑتے تھے۔ اور ان پر ایسی پابندیاں لگائی جاتی تھیں جس کے باعث کپڑا بننے والوں کی تعداد بہت کم ہوتی جاتی تھی۔

مریڈیہ تہہ ٹاؤنشن اپنی کتاب ایشیا اور یورپ میں لکھتا ہے :-
 ”ہندوستان کے معمولی کاروباری لوگوں کے واسطے ہماری حکومت کسی طرح
 بھی مبرا از خطا نہیں ہو سکتی اور ہماری حکومت سے یہ خرابی کبھی دور نہیں ہو سکتی۔
 سب سے بڑی خرابی یہ ہے کہ ہماری حکومت نے ہندوستانیوں کی زندگی بالکل
 بے لطف بنا دی ہے عام انگریزوں کو یہ سمجھنا مشکل ہے کہ ہماری حکومت سے پہلے
 ہندوستانی زندگی کیسی پر لطف تھی اور کاروباری اور باہمت لوگوں کے واسطے ہر
 ایک کاروبار میں کیسی آسانیاں میسر تھیں۔ مجھے پختہ یقین ہے کہ انگریزوں کے آنے
 سے پہلے کاروباری ہندوستانی نہایت آرام کی زندگی بسر کرتے تھے“

(رسالہ ملک ص ۱۱)

صاحب روشن مستقبل صفحہ (۶۱) میں رویش چندر دت کی کتاب ہندوستان کی اقتصاد
 تاریخ سے نقل کرتے ہوئے لکھتا ہے :-

”کمپنی کی پالیسی یہ تھی کہ ہندوستان کی صنعت کو برباد کر دیا جائے۔ چنانچہ کھلے
 ہوئے احکام صادر کئے گئے کہ بنگال میں ریشم پیدا کرنے کی کوشش کی جائے لیکن ریشم
 کے کپڑے تیار کرنے کو روکا جائے۔ اس مقصد کو حاصل کرنے کے لئے ریشم بافوں
 کو جبریہ کمپنی کے کارخانوں میں ملازم رکھ لیا گیا۔ اور دوسرے کسی گاہک کی فرمائش
 پر کپڑا بننے کی ممانعت کر دی گئی۔“

(رویش چندر دت صفحہ ۴۵)

اسی طرح جنوبی دکن کی چھینٹوں اور سوئی کپڑوں کی صنعت برباد کر دی گئی۔ جولاہوں
 کو زبردستی گھیر کر لایا جاتا۔ اُن پر سپاہی مسلط کر دئے جاتے اور جب تک وہ یہ معاہدہ
 نہ کر لیتے کہ اور کسی کے لئے کپڑا نہ بنیں گے انھیں نکلنے نہ دیا جاتا اگر وہ کمپنی کا کپڑا پہنچانے
 میں دیر کرتے تو سزا کے مستوجب ہوتے۔ (رویش چندر دت صفحہ ۲۲۴ و ۲۲۵)

ہندوستان کی ان صنعتوں کو تباہ کرنے کے لئے کمپنی اور برطانوی حکومت دونوں
یکساں آرزو مند تھے۔ اس کا اندازہ اس شرح محصول سے کیا جاسکتا ہے جو برطانیہ
کے ساحل پر ہندوستانی مال کے لئے مقرر کی گئی تھی۔ سلاخہ میں اکثر کپڑوں پر
۱۶۸، ۱۷۸ اور ۱۸۷ فیصدی لیا جاتا تھا۔“

(رویش چندر دت صفحہ ۲۶۱)

صاحب معیشت الہند صفحہ (۶۹۶) میں لکھتا ہے :-

”سترھویں صدی میں انگریزی صنایع اور دستکاروں پر جو وقت گزرا اس
کہیں زیادہ مصیبت ہندوستانی صنایع اور دستکاروں کے سر پر اٹھا رہی
صدی میں آپڑی ان کا روزگار بھی مارا گیا۔ اور کوئی پرسان حال بھی نہ تھا۔ اول
تو خانہ جنگیوں کی بدولت ملک خود پر مال دوسرے صنعت و حرمت کا گلا گھونٹا گیا
لوگوں پر مصیبت کا آسمان ٹوٹ پڑا۔ ہندوستانی تاریخ میں اٹھارھویں صدی
بہت خوفناک اور افسوسناک ہے۔ اچھے اچھے صنعتی شہر ویران ہو گئے۔۔۔۔۔
صنعتیں برباد ہو گئیں۔ صنایع تباہ ہو گئے۔ اور بحالت مجبوری زراعت عام
لوگوں کا پیشہ بن گئی۔“

آگے چل کر صفحہ (۲۹۷) میں لکھتا ہے :-

”بہر حال اٹھارھویں صدی سے ہندوستانی تجارت کا نقشہ بدل گیا۔ چنانچہ۔۔
کمپنی کے خطوط جو ولایت سے آتے تھے ان میں صاف ہدایات درج ہیں کہ جہاں
تک ہو سکے سامان خام کی پیداوار بڑھانی چاہیے اور مصنوعات روکنی چاہئیں۔
اور اس کام میں قانون سے مدد لینے میں بھی کوئی مضائقہ نہیں سمجھا گیا۔ مثلاً
بنگال کے ریشم بننے والوں کو قانوناً ممنوع تھا کہ کمپنی کے کارخانہ کے سوا گھر پر
کام کریں اور اس کی خلاف ورزی تعزیری جرم تصور کی جاتی تھی۔ جس کی سخت سزا

ملتی تھی علاوہ بریں ہندوستانی مصنوعات کی درآمد پر انگلستان میں کروڑ گیری
از حد بڑھادی گئی اور اس کے برعکس ولایتی مصنوعات کی درآمد پر ہندوستان میں
کوئی کروڑ گیری نہ تھی اور تھی تو برائے نام مقرر تھی۔ چنانچہ پارلیمنٹ میں بھی تسلیم ہو گیا
کہ بیشک ایسٹ انڈیا کمپنی نے ایسا انتظام کر دیا ہے کہ ہندوستان میں مصنوعات
گھٹیں اور سامان خام بڑھے اور اگر یہ انتظام رہے گا تو اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ ہندوستان
کا نقشہ بدل جائیگا۔ صنعتیں غائب ہو جائیں گی اور برطانیہ عظمیٰ کی صنعتوں کے واسطے
وہاں صرف سامان خام پیدا ہونے لگے گا۔ فہوالمراد۔“

مذکورہ بالا شہادتوں اور اقتباسات سے صاف ظاہر ہے کہ انگریزوں نے ہندوستان
کی صنعت و حرفت مٹانے کے لئے نہایت وحشیانہ مظالم اور بربرانہ تعدیاں کی ہیں۔ جن کی بنا پر
صناعوں اور کاریگروں نے مجبور ہو کر صنعت و حرفت چھوڑ دی۔ ممکن ہے کہ ناظرین کو تعجب پیدا ہو
کہ انگریزوں نے اپنی ہندوستانی رعایا پر اس قدر بے دردی اور جفاکاری کے مظاہرے کس طرح
روا رکھے جو کہ بالکل خلاف انسانیت ہیں۔ اور پھر اُس زمانہ میں ہندوستانی حکومتوں۔۔۔ اور
غیر تمذرعایا نے ان مظالم کو کس طرح برداشت کیا اسی شبہ کے جواب میں صاحب علم المعیشۃ
صفحہ (۵۸۹) میں لکھتا ہے:-

تعجب ہو گا کہ آخر انگریزوں نے ایسی چیرہ دستی ہندوستانی صناعوں پر کیوں کی
اور کس طرح کی۔ کاروباری لوگوں کی منفعت طلبی اور خود غرضی ضرب المثل ہے
انگریز اُس وقت آج کل کی طرح تو حکماں تھے نہیں۔ گو بعض حصے ان کے قبضہ میں
آنے شروع ہو گئے تھے لیکن اب تک وہ اپنا خاص کام تجارت سمجھتے تھے نہ کہ حکومت
پس ان کو تو اپنے نفع سے غرض تھی۔ رعایا کی آسائش اور بہبودی سے ان کو کیا
سروکار۔ رہی حکومت مغلیہ اُس میں ہاتھ پیر ملانے تک کی سکت باقی نہ تھی۔ اور وہ
صرف برائے نام جاری تھی۔ پھر کون تھا جو غریب اطاعت شعار ہندوستانی صناعوں

کو من چلے انگریزی تاجروں کی دست برد سے بچاتا۔ خود واران ہٹنگس جو کمپنی کی طرف سے ہندوستان میں گورنر رہ چکا ہے اور جو سلطنت ہند کے بانیوں میں نمبر اول شمار ہوتا ہے کہتا ہے کہ انگریز ہندوستان میں آکر بالکل نیا انسان بن جاتا ہے۔ جن جرائم کی وہ اپنے ملک میں کبھی جرأت کر ہی نہیں سکتا۔ ہندوستان میں ان کے ارتکاب کے واسطے انگریز کا نام جواز کا حکم رکھتا ہے۔ اور اس کو سزا کا خیال تک نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح پر ایک دوسرے صاحب ٹامس سڈ ہنس ہم فرماتے ہیں کہ میں ہمیشہ سے دیکھتا ہوں کہ بمقابلہ اور قوموں کے انگریز ممالک غیر میں سب سے زیادہ چیرہ دستی کرتے ہیں۔ اور ہندوستان میں بھی یہی واقعہ پیش آ رہا ہے۔“ حاصل کلام یہ ہے کہ اُس زمانہ میں انگریز اپنے کو محض تاجر خیال کرتے تھے اور آزاد ملک کے باشندہ ہونے کی وجہ سے نڈر اور من چلے تھے۔ صدیوں کی اطاعت و فرماں برداری کرتے کرتے ہندوستان کے لوگ پست سمجھتے اور ذلیل ہو چکے تھے۔ ملک میں کوئی ایسی حکومت قائم نہ تھی جو حقوق و انصاف کی نگہداشت کر سکتی۔ پس انگریزوں کا جو کچھ بھی طرز عمل تھا وہ کچھ عجیب نہ تھا۔

دوسرا طریقہ ہندوستان کی صنعت و حرفت کے برباد کرنے کا تجارت مامون کے فلسفہ کو پھیلا کر ہندوستانی مال کو انگلستان میں داخل ہونے سے روکنے کا ہے جس کی تفصیل حسب ذیل ہے۔ ۱۶۷۰ء کی ابتداء میں انگریز ہندوستان میں مشن دیگراہل، یورپ، جرمنی، ہالینڈ، فرانس، ڈنمارک، وغیرہ یہاں کی تجارت سے دولت کمانے کے لالچ میں آئے۔ کیونکہ ایک صدی کی تجارت ہند سے پر تنگیزوں نے اپنے ملک کو رشک جہاں برباد کیا تھا۔ اُس زمانہ میں ہندوستان اپنی بے شمار دولت، اعلیٰ صنعت، اربانی تجارت وغیرہ کی وجہ سے جنت نشان بنا ہوا تھا۔ یہاں کے بادشاہوں، اور ہاشموں نے اس ملک جنت نشان بنا دیا تھا۔ لوگوں کی زبان حال چلا چلا کر کہہ رہی تھی۔

اگر فردوس بر روی زمین است ہمیں است و ہمیں است و ہمیں است۔

(دیکھو تصدیقات پروفیسر مکس ملر، تھامس منرو، ابن بطوطہ وغیرہ)

انگریزوں نے یہاں کی نفیس اور سستی چیزیں بالخصوص ریشمی، اونی، سوئی کپڑے انگلینڈ پہنچائے۔ وہاں کے باشندوں نے ایسی چیزیں کبھی دیکھی بھی نہ تھیں۔ وہ نہایت زیادہ پسند کی گئیں۔ اور ہاتھوں ہاتھ بڑی بڑی قیمتوں پر فروخت ہونے لگیں۔ اس سے انگریزوں کو تجارت میں نہایت زیادہ نفع ہوا۔ اور دن دگنے رات چوکنے دولت بڑھنے لگی۔ صاحب معیشتہ الہند صفحہ (۶۸۱) میں لکھتا ہے :-

”عہد قدیم سے لے کر قرون وسطیٰ تک جواہل ہندو اور مسلمانوں کا دور ہے اس میں زمانہ کے لحاظ سے ہندوستان کی گونا گوں صنعتیں بہت اعلیٰ پیمانہ پر ترقی یافتہ نظر آتی ہیں۔ دور دراز ممالک تک جاتی ہیں اور بنیضہ شمار ہوتی ہیں۔ انھیں مصنوعات کی خاطر اہل یورپ بھی ہندوستانی تجارت کے شیدائی تھے اور اس راہ میں جان و مال لٹاتے تھے۔ اس زمانہ میں ہندوستان کے سوئی، اونی، ریشمی، کپڑے اور قالین، موتی، جواہر اور زیورات، مرصع طلائی، اور نقرئی سامان، خوشبوئیں، رنگ اور مصلے، چوبنیہ کا کام، لوہے کا سامان، فولاد کے آلات، اور ہتھیار، غرضکہ تمدن اور تمول کی اعلیٰ ضروریات، دُور دُور کے ممالک یہاں سے منگاتے تھے چونکہ ان کے مصنوعات کو یہاں کوئی پوچھتا بھی نہ تھا اور ہر قسم کا سامان خام یہاں با فراط پیدا ہوتا تھا بالعموم برآمد کی قیمت بشکل نقرہ و طلا وصول ہوتی تھی۔ جہاز سازی اور جہاز رانی کے فن میں بھی ہندوستان نے اس درجہ ترقی کر لی تھی کہ اس کے بادبانی جہازوں میں دُور دُور تک مال آتا جاتا تھا ممکن ہے کہ ہندوستان کی معاشی درآمدگی میں یہ باتیں عجیب سنائی دیں۔ لیکن یہ سب اُمور کچھ تخیلات اور قیاسیات نہیں بلکہ واقعات ہیں اور توقع سے بڑھ کر تاریخی شہادتیں موجود ہیں۔ جن کی تفصیلات کے واسطے جداگانہ تصانیف درکار ہیں۔“ اس لئے انگلینڈ کی مصنوعات مانڈپڑ گئیں، اور انتہائی کس پیرسی میں مبتلا ہو گئیں۔ ہندوستان میں وہاں سے سونا اور

چاندی بکثرت ان اشیاء کی قیمت میں کھنچ کر آنے لگا۔ وہاں کے صنّاعوں اور کاریگروں کو چاروں طرف سے بیکاری نے آگھیرا۔ اس لئے چاروں طرف سے شور و غوغا شروع ہوا کہ اگر اسی طرح ہندوستان کا مال ہمارے ملک میں آتا رہا تو ہمارے تمام کاریگروں اُن کے بچے بہو کوں مرجائیں گے اور ملک کی دولت نیکل کر باہر چلی جائے گی ملک برباد ہو جائے گا۔

صاحب معیشت الہند صفحہ (۶۹۱) میں لکھتا ہے :-

”ہندوستانی مصنوعات خاص کر ۔۔۔ کپڑے کو جب انگلستان میں بہت مقبولیت حاصل ہوئی اور ان کا رواج بڑھا تو وہاں ہر طرف بیکاری پھیل گئی اور سخت برہمی پیدا ہوئی۔ حتیٰ کہ سودیشی کی تحریک جس کا اب مضحکہ اڑایا جاتا ہے بڑے زور شور سے انگلستان میں نمودار ہوئی۔ سرکار نے بھی اس کی پوری تائید کی۔ نتیجہ یہ کہ تھوڑے ہی عرصہ میں حالت کچھ سے کچھ ہو گئی۔ انگلستان بڑی بڑی صنعتوں کا مرکز بن گیا اور ہندوستان میں زراعت کے سوا کچھ باقی نہ رہا۔ ذیل میں ہم عصر بیانات اور تحریرات کے چند مستند اقتباسات درج ہیں جن سے اُس زمانہ کے کاروباری حالات اور انقلابات کا کچھ اندازہ ہو سکتا ہے۔ سترھویں صدی کے آخر زمانہ میں صنعت و حرفت کی مختلف جماعتوں کی طرف سے پارلیمنٹ میں بے شمار محضراور درخواستیں پیش ہوئیں ان میں سے چند بطور مشتمل نمونہ از خروارے ملاحظہ ہوں۔

(۱) درخواست گزار پھولدار، دھاریدار اور ریشمی کپڑا تیار کرتے ہیں اور اُون اور ریشم ملا کر بھی کپڑے بنتے ہیں اور یہی ذریعہ معاش ہے لیکن جب سے ہندوستان کا ریشمی اور سوئی کپڑا آیا اور اس کا رواج بڑھا یہاں کا کاروبار بالکل مارا گیا۔ اگر ہندوستانی کپڑا نہ روکا گیا تو یہ صنعت یہاں بالکل تباہ ہو جائے گی۔

(۲) اس نواح میں ریشمی اور اونی ریشم ملا ہوا کپڑا بنا جاتا ہے، اور لوگوں کا یہی عام

پیشہ ہے کچھ دنوں قبل تک خوب فراغت سے بسر ہو رہی تھی۔ لیکن چند روز سے کاروبار بہت ٹھٹ گیا اور لوگ بیکاری سے پریشان ہیں۔ استدعا یہ ہے کہ ہندوستانی کپڑے کی تجارت روک کر ملکی صنعت کو پناہ دی جائے۔

(۳) پار پیہ بانی اور اس سے متعلق دوسری صنعتیں ہم لوگوں کا خاص پیشہ تھا اور انہیں پر معاش کا مدار تھا۔ لیکن اب وہ سب صنعتیں غائب ہو رہی ہیں اور اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ ہندوستان سے ریشمی اور سوئی کپڑا آ رہا ہے نتیجہ یہ کہ جو لوگ پہلے دوسروں کی امداد کرتے تھے آج وہ خود بیکار اور محتاج ہیں۔ لہذا عرضی گزاروں کی استدعا ہے کہ ہندوستانی کپڑا روکا جائے۔

(۴) عرضی گزار ایک بڑی جماعت ہیں اور قدیم سے ان کو قانونی طور پر خاص حقوق حاصل ہیں۔ ایسٹ انڈیا کمپنی نے حال میں ہندوستان سے بہت سی باناٹی ٹوپیاں (ہیٹ) بنوا کر نمکائی ہیں۔ اگر ان کی درآمد نہ روکی گئی تو یہ صنعت یہاں تباہ ہو جائے گی۔ وجہ یہ کہ ہندوستان میں ہر قسم کی ارزانی ہے اور مال بہت سستا تیار ہوتا ہے۔

(۵) ہندوستانی لوگ ہماری ریشمی کپڑے کی صنعت پہلے ہی تھم کر چکے ہیں۔ پنکھوں کی صنعت بھی انھوں نے قبضہ میں کر لی ہے اور ہمارے چوبینہ کے کام کو بھی دبایا ہے اسی طرح کے بعد دیگرے وہ یہاں کی تمام صنعتوں کو برباد کر دیں گے۔ معلوم ہوتا ہے کہ کوئی دن میں ہندوستان پیرس کا جانشین بن کر ہم پر فیشن نافذ کرے گا۔ ہم کو تو فرانس ہی کے صنعت کار کپڑوں کا آنا سخت ناگوار تھا اب ہندوستان سے خوب صنعت کار لباس تیار ہو کر کثرت آ رہا ہے اور ہمارے درزیوں کا روزگار تباہ ہو رہا ہے۔

غرض کہ اس زمانہ کی بیشمار شکایتی درخواستیں اور محضر سرکاری محافظ خانوں اور کتب خانوں

میں اب بھی موجود ہیں۔ لوگوں نے سودیشی کی تائید میں نظمیں لکھیں۔ رسالے شائع کئے۔ چونکہ مستورا فطرتافیشن کی بہت دلدادہ ہوتی ہیں وہی ہندوستانی کپڑوں کی سب سے زیادہ شائق تھیں۔ ایک دیکھپ رسالہ بھی اُن کو جوش اور غیرت دلانے کی واسطے شائع کیا گیا۔ اُس میں تحریر ہے کہ یہ امر بخوبی ثابت ہو چکا ہے کہ بہت سے غریب صنّاع اور دستکار بے روزگار ہیں۔ معاش کو محتاج ہیں اور بھوکوں مر رہے ہیں۔ اُن کی ایک کثیر جماعت سخت افلاس اور مصیبت میں گرفتار ہے خیراتی امااد و چند بلکہ سہ چند ہو گئی ہے۔

اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ ہندوستانی مصنوعات کی درآمد اور مقبولیت سے انگلستان کی صنعتوں کو بہت زک پہنچی تھی۔ اور روک تھام نہ ہوتی تو وہاں کے صنّاع اور دستکار تباہ ہو جاتے۔ حامیان سودیشی کی طرف سے جو معروضات پارلیمنٹ میں پیش ہوئے ان میں سے ایک میں لکھتے ہیں مڈرا انگریزی قوم کی حالت پر نظر تو ڈالئے اور خاص کر ان لوگوں کی حالت قابل ملاحظہ ہے جن کی صنعتیں ہندوستان کے مقابل ہیں۔ اتنی انگریزی صنعتیں جو سراسر تباہ ہو گئیں۔ اس نقصان پر غور فرمائیے۔ غریب لوگ جو ان مقامات میں روزگار اور روزی کے واسطے فریاد کر رہے ہیں اس پر توجہ فرمائیے۔ بالآخر یہی تحقیق ہو گا کہ ہندوستانی تجارت ان تمام مصائب کی اصلی باعث ہے۔ انگریزی صنعتوں کی تباہی کے علاوہ ایک بڑا اعتراض اور بڑا غم یہ بھی تھا کہ ہندوستانی مال کے معاوضہ میں زیادہ تر انگلستان سے چاندی سونا ہندوستان بھیجا جاتا تھا اس بارہ میں بھی بہت سخت بحث چلتی رہی جس کا مختصر ذکر جا بجا اوپر بھی آچکا ہے۔ چنانچہ ایک معزز مخالف لکھتے ہیں۔ کہ یہ تجارت تاحرا مکان بدترین قسم کی تجارت ہے۔ چاندی سونا جو ہم کو کسی طرح بخندہ نہ کرنا چاہیے۔ ہمارے ہاتھ سے نکل رہا ہے اور اس کے معاوضہ میں ہمارے یہاں مصنوعات اور کھیل کھلونے آرہے ہیں۔ جن کی ہم کو کچھ بھی ضرورت نہیں ہے۔

جب اس درجہ نوبت پہنچ گئی تو لامحالہ پارلیمنٹ میں بھی یہ بحث چھڑی۔ وہاں بھی تقریر و وہی رنگ نظر آتا ہے۔ کرنل بریج اپنی ایک تقریر میں فرماتے ہیں کہ :-

”ہندوستان کی جین حیر نے ہم کو سب سے زیادہ تباہ کیا وہ کالی کو یعنی سوتی کپڑا ہے کہ اس نے ہمارے اونی کپڑے کو بالکل نکما کر دیا۔ کیا افسوس ہے ہندو تو دولت لوٹ رہے ہیں۔ اور عیسائی تباہ ہو رہے ہیں۔“

ایک اور صاحب فرماتے ہیں کہ :-

”انگلستان کے پارچہ بافوں کو ہندوستانی پارچہ بافوں سے مقابلہ کرنا محال ہے اس لئے کہ اول تو ہندوستان میں مال بہت ارزاں ہے۔ دوسرے وہاں کے پارچہ باف ایک آنہ روز پر گذر کر سکتے ہیں۔ اگر یہی لیل و نہار ہیں تو یہ خیال کرتے ہوئے دل دھڑکتا ہے کہ آخر اس تجارت کا کیا انجام ہوگا۔ یقیناً ہندوستان کے لوگ مالا مال ہو جائیں گے۔ اور ہم افلاس میں گرفتار ہوں گے۔“

ایک اور صاحب اصرار کرتے ہیں کہ :-

”ہندوستانی تجارت کی روک تھام ضروری ہے کیونکہ نہ صرف پارچہ بافی بلکہ انگلستان کی بہت سی صنعتیں ہندوستانی مصنوعات کی درآمد سے معرض خطر میں پڑ گئی ہیں۔ ہندوستانی مصنوعات نہ صرف انگلستان میں انگریزی مصنوعات کی جگہ استعمال ہوتی ہیں بلکہ دوسرے ممالک میں بھی جہاں جہاں ہماری مصنوعات جاتی تھیں وہ ان کی جانشین بن گئی ہیں۔ جس کا نتیجہ یہ ہے کہ اگر کچھ ہندو بست نہ کیا گیا تو ہماری صنعتوں کا خاتمہ ہو جائیگا۔ انگریزی مصنوعات کو نہ کوئی گھراؤ لگائیگا نہ باہر۔“

علی ہذا مسٹر پالکسفن نے بھی اپنی تقریر میں اس پہلو پر زور دیا اور فرمایا کہ :-

”ہندوستان سے جو کپڑا آتا ہے وہ نہ صرف ہمارے یہاں اونی کپڑے کے بجائے استعمال ہوتا ہے بلکہ وہ دیگر ممالک میں پہنچا رہا ہے ہمارے اونی کپڑے کی مزاحمت کرتا ہے اور ان ممالک کے کپڑے کو بھی ہمارے یہاں آنے سے روکتا ہے جو ہم پہلے اپنی

مصنوعات کے معاوضہ میں منسکایا کرتے تھے۔ غرض کہ ہندوستانی کپڑے نے ہمارے
اونی کپڑے کا کام تمام کر دیا۔ اور اپنے مقابل دیگر ممالک کے کپڑے کی درآمد بھی
انگلستان میں روک دی۔“

مسٹر شیلڈن نے پارلیمنٹ میں اپنا یہ بیان دیا کہ :-
”پہلے انگلستان میں جو کپڑا ریشمی فرانس اور اٹلی سے درآمد ہوتا تھا وہ بالکل بند
ہو گیا اس لئے کہ بنگال کا ریشمی کپڑا اس سے نصف قیمت پر آتا ہے اور اس سے
بہتر ہوتا ہے۔“

حاصل کلام یہ کہ ہندوستانی مصنوعات اور خاص کر پارچہ جات کی خوبی اور ارزائی نے
اکثر ممالک یورپ اور خاص کر انگلستان کے بازار پر پورا قبضہ کر لیا اور مقابلہ کی تاب نہ
لا کر مقامی صنعتیں دم توڑنے لگیں تو جان بچانے کی خاطر سودیشی کی تحریک پھیلائی گئی۔
اور ہندوستانی مصنوعات کی درآمد روکنی پڑی۔ چنانچہ عام حالات اور خیالات
کو پیش نظر رکھ کر مجلس تجارت و آبادیات کے کمشنروں نے پارلیمنٹ سے یہ سفارش
کی کہ ہندوستانی تجارت سے جو بے چینی پھیل رہی ہے، اس کو رفع کرنے کے لئے مناسب
ہے کہ ہندوستانی کپڑے اور مصنوعات کی درآمد اور ان کا استعمال اپنی سلطنت اور
آبادیات میں روکا جائے چنانچہ اسی اصول پر قانون بننا تجویز ہوا۔

جوش کی کیفیت یہ تھی کہ قانون پیش ہونے میں کچھ۔ تعویق نظر آئی تو پارچہ بافوں نے
ایک روز ایسٹ انڈیا کمپنی کے دفاتر پر حملہ بول دیا اور تریب تھا کہ غصہ میں اس کا
خزانہ لوٹ لیں۔

اس شبہ پر کہ شاید یہ قانون نامنتظر ہو جائے پارچہ بافوں کی بیویوں نے پارلیمنٹ کی
عمارت پر حملہ کیا تاکہ اگر کچھ لوگ قانون کی مخالفت کریں تو ان کی وہ اچھی طرح مرستیں
غرض کہ سنہ ۱۸۱۹ء میں قانون پاس ہو گیا جس کی رو سے ہندوستانی کپڑے کی درآمد

اور اس کا استعمال ممنوع قرار پایا اور پارہیہ بافوں کی محنت ٹھکانے لگی۔ اس کے بعد
ہندوستان کی دیگر مصنوعات پر بھی محصول کر ڈیگری اس درجہ بڑھا دیا گیا کہ ان کی
درآمد بہت دشوار ہو گئی۔

ظاہر ہے کہ ایسے قوانین سے ایسٹ انڈیا کمپنی کو سخت خطرہ اپنی اُس تجارت اور نفع اندوزی
میں پیش آیا جس کی وجہ سے دولت کے دریا اُس کے ممبروں کے گھروں میں بہتے تھے۔ اس لئے اُس نے
ایٹری سے چوٹی تک کا زور لگایا کہ کوئی ایسا قانون نہ بنے پائے۔ اس کے ممبروں اور طرفداروں نے آزاد
تجارت کے متعلق نہایت زوردار تقریریں کیں اور فلسفی طریقہ پر آزاد تجارت کے وہ اصول اور فوائد
دکھائے جن پر انسانی زندگی کی ترقی کا دار ہے اور بین الاقوامی اور انصاف اور عدالت کے لئے مرکز
بننے کے جو مستحق ہو سکتے تھے مگر ایک بھی نہ چلے۔ مخالف فریق نے بالمقابل مامون تجارت کی شدید ضرورت پر
دھواں دھار تقریریں کیں۔ تصانیف اور مضامین کے دروازے کھل گئے۔ مامون تجارت کی بسلامتی
میں بیانات اور پمفلٹ شائع کئے گئے اور پریس میں زوردار پروپیگنڈوں کے ذریعہ سے عوام کو ہم خیال
بنایا۔ ہوٹلوں، تفریح گاہوں، جلسوں وغیرہ میں یہی چرچا پھیلایا گیا کہ کوئی آزاد تجارت پر تقریر کرتا تھا تو
کوئی مامون تجارت پر زوردار لکچر دیتا تھا۔ مگر آزاد تجارت کے حامی اگر دوچار ہوتے تھے تو مامون تجارت
کے شدید انیسکڑوں اس کے مقابلہ میں آجاتے تھے۔ کوئی انگلستانی صناعتیوں کی بربادی کا فوٹو...
کھینچتا تھا کوئی ہندوستانی کاریگروں کی لوٹ کا داستان گونجاتا تھا کوئی انگریزی خزانوں کے
بانہر کل جانے کا روناروتا تھا۔ خلاصہ یہ کہ مامون تجارت کا تفوق اور آزاد تجارت کا ملک کے لئے سم
قابل اور زہر ہلاک ہونا بہت بڑے پیمانہ پر پھیلایا گیا اور چونکہ قوت اور اقتدار مامون تجارت والوں
کے ہاتھ میں تھا اس لئے آزاد تجارت کے قاتلین کو شکست کھانی پڑی۔

صاحب معاشیات ہند لکھتا ہے :-

ایسٹ انڈیا کمپنی اور اس کے طرفداروں نے بہت کچھ آزاد تجارت کے فوائد سمجھائے
لیکن ان کی کچھ شلوائی نہ ہوئی۔ البتہ آزاد تجارت اور مامون تجارت کے آئندہ علمی

مباحث کے واسطے اچھا خاکہ تیار ہو گیا۔ یہ بھی اچھا لطیفہ رہا کہ اول تو خود کمپنی نے بائید اعانت سرکار کو اپنے معاملات میں ہاتھ بٹانے کی دعوت دی لیکن بعد کو وہ خود ہی۔۔۔ سرکاری مداخلت سے تنگ آنے لگی۔ سرکار کو اول مروتا اور پھر ضرورتاً کاروباری معاملات میں دخل دینا پڑا اٹھنی حالات کی بدولت تجارت کے اصول بنے اور تجارت کا مسلک رائج ہوا۔ صنعت اور تجارت کے علمی مباحث کی بنیاد پڑی۔“ صفحہ ۶۹۵

الحاصل مدعیان خدمت انسانی اور دعویداران تمدن و تہذیب نے مامون تجارت کی آڑ میں ایسے ایسے جابرانہ اور ظالمانہ قوانین ہندوستانی تجارت اور مصنوعات کے روکنے کے لئے بنائے کہ دنیا کی تجارت نے نہ کبھی دیکھے نہ سنے تھے۔ ہندوستانی مصنوعات پر حکومت کی طرف سے نہایت ہی بوجھل محصول لگائے گئے۔ حالانکہ ہندوستان برطانوی مقبوضات اور نوآبادیات برطانیہ میں سے قرار پاچکا تھا۔ ایسے ٹیکسز کی بنا پر ضروری اور لازم تھا کہ ہندوستانی مال انگلستان سے ایک قلم بند ہو جائے اور ہندوستانی کاریگروں کی زندگی موت کے گھاٹ اتر جاتی چنانچہ مسٹرمانٹ گومری مارٹن مؤلف تاریخ نوآبادی ہائے برطانیہ لکھتا ہے :-

”ہم نے ربع صدی کے دوران میں ہندوستانی علاقوں کو اپنی مصنوعات کے خریدنے پر مجبور کیا اس طریقہ پر کہ ہمارے اوئی مال پر ہندوستان میں کوئی محصول نہیں لیا جاتا تھا۔ سوئی مال پر ۳ ۱/۲ فیصدی محصول تھا اور اسی نسبت سے دیگر اشیاء پر محصول لگایا گیا تھا۔ درآں حالیکہ اسی زمانہ میں ہندوستان کے بنے ہوئے مان کہ ہم انگلستان میں ایسے سخت محصول لگاتے رہے کہ ہندوستانی مال کی درآمد بند ہو جائے۔ بالفاظ دیگر اس محصول کی مختلف شرح ۱۰ - ۲۰ - ۳۰ - ۵۰ - ۱۰۰ - ۵۰۰ اور ۱۰۰۰ فیصدی تک ان اشیاء پر لگائی گئی تھیں جو ہمارے ہندوستانی مقبوضات کی بنی ہوئی ہوں۔ اس لئے ہندوستان کے ساتھ آزاد تجارت کی چھج پکار جو رہی تھی وہ دراصل انگلستان کے مال کی آزاد تجارت تھی۔

نہ کہ ہندوستان کے اُس مال کی جو انگلستان بھیجا جائے۔ سورت۔ ڈھاکہ مرشد
آباد و دیگر مقامات کی جہاں دیسی صنعتیں عروج پر تھیں برہادی کی داستان کا
بیان کرنا حد درجہ دل خراش ہے۔ میری رائے میں یہ برہادی ایمانداری کے
ساتھ تجارت کو ترقی دینے کی وجہ پر مبنی نہ تھی بلکہ میرا خیال یہ ہے کہ وہ ایک بُرد
طاقت تھی جس کے ذریعہ سے کمزور کو دبایا جا رہا تھا۔

(حکومت خود اختیاری ص ۲۳ از دت جلد دوم ص ۱۱۲)

ہنری سنٹ جارج ٹکمر (جنہوں نے اپنی زندگی کا بڑا حصہ ہندوستان میں بسر کیا تھا اور جو
بعد واپسی انگلستان میں کمپنی کے ڈائریکٹروں میں داخل کرنے گئے تھے ۱۸۲۳ء میں مختصر آیوں بیان
فرماتے ہیں

”ہم نے ہندوستان کے ساتھ کیسے تعلقات قائم کر رکھے ہیں اُس کے ریشمی کپڑے
اور نیز وہ کپڑے جو سورت اور ریشم سے ملکر بنے جاتے ہیں کچھ روز سے ہمارے بازاروں
سے خارج کر دیے گئے ہیں۔ اور حال میں کچھ تو ۶۴ فیصدی محصول درآمد کی بدولت
اور کچھ کلوں کی ایجاد کی بدولت سوتی کپڑے جو کہ ہندوستان میں بکثرت تیار ہوتے
تھے نہ صرف اس ملک میں آنے بند ہو گئے بلکہ ہم اُن لے انگلستان سے سوتی کپڑے
اپنے ایشیائی مقبوضات میں بھیجنے لگے ہیں۔ اور اس طرح ہندوستان تجارتی
ملک سے تنزل کر کے اب محض زراعتی ملک رہ گیا۔“

(علم المعیشۃ ص ۵۹)

نقشہ ذیل ملاحظہ ہو جو کہ ہندوستانی مال پر محصولات کی بہاری مقدار اور اس کی بندش
پر روشنی ڈالتا ہے۔

نقشہ ص ۲۸۲ پر دیکھو

ہندوستانی مصنوعات			فیصدی محصول
۱۸۱۲ء	۱۸۲۴ء	۱۸۳۲ء	
ریشمی کپڑے	قطعی ممانعت	۲۰ فیصدی	
زر بفت	"	۳۰	
شالی چادر	۷۱ فیصدی	۱/۴ فیصدی	۳۰
چھینٹ	" ۲/۳	" ۱/۴	۱۰
قالین	" ۱/۳	" ۵۰	۲۰
بنت کا آرائشی سامان	" ۷۱	" ۵۰	۳۰
سوتی کپڑا	" ۱/۳	" ۵۰	۲۰

(علم المعیشہ صفحہ ۵۹۲)

(نوٹ) ۱۸۳۲ء میں جو محصولوں کی تخفیف نظر آ رہی ہے وہ کسی انسانی ہمدردی یا انصاف و عدل گستری کی بنا پر نہیں ہے بلکہ اس بنا پر ہے کہ پہلے سالوں کے ظالمانہ اور وحشیانہ ٹیکسوں اور قطعی نعت وغیرہ کی کارروائیوں سے ہندوستانی مال انگلستان سے بالکل خارج ہو چکا تھا اور اس کا وہاں آنا بھی بند ہو چکا تھا نیز اس کے کاریگر اور ان کی صنعتیں تقریباً دم توڑ رہی تھیں اس لئے اُس وقت اتنے بڑے محصولوں کی ضرورت ہی نہیں رہتی تھی۔ اُدھر انگلستان کی صنعت اور تجارت اتنی قوت پکڑ چکی تھی کہ وہ ہندوستانی صنعت کا مقابلہ بخوبی کر سکتی تھی۔ اس وقت میں بڑی بڑی کلیں اور دفانی کارخانے بھی قائم ہو چکے تھے اس لئے اب وہ خطرہ اپنے ملک کی بیکاری وغیرہ کا اٹھ گیا تھا۔ کیونکہ ان کلوں کا مال اب بہ نسبت سابق ارزاں ہونے لگا تھا تاہم یہ محصول بھی اُن محصولوں سے جو کہ انگلستانی مال پر ہندوستان میں لگایا گیا تھا اور جابرانہ طریقہ پر اخیر تک باقی رکھا گیا نہایت ہی زیادہ ہے۔ انگریزی مال پر محصول ۱/۳ فیصدی اور ۱/۲ فیصدی تک ہی رکھا گیا تھا اور جب کبھی اس سے زائد کی تجویز ہوتی تو انگلستان

س ہائی ویلپ گئی۔ کاغذات اندیا آفس میں ہے۔

”۱۸۵۸ء میں تاشنگہم کارخانہ ولایت میں کھولا گیا ڈھاکہ کی ملل کی نقل پر پانچ لاکھ تہاں موٹے اور کھردرے دو سال بعد تیار کئے گئے۔ ولایت میں شور مچایا گیا کہ ڈھاکہ کے کاریگروں سے ولایتی کاریگروں کی حفاظت چاہیے۔ چنانچہ گورنمنٹ انگلستان نے ہندوستان سے آنیوالے سوئی مال پر پچتر فیصدی محصول لگا دیا نتیجہ یہ ہوا کہ ۱۸۵۹ء میں ڈھاکہ سے انگلینڈ میں تیس لاکھ روپے کی ملل نئی تھی۔ محصول لگا دینے کے بعد ۱۸۶۰ء میں ۸ ۱/۲ لاکھ روپیہ کی گئی اور ۱۸۶۳ء میں ۳ روپیہ کی اور ۱۸۶۷ء میں اُس کا جانا بالکل بند ہو گیا“

(اجنار پرتاب لاہور مورخہ ۱۴ اگست ۱۹۲۱ء)

سر جان اسٹوارٹ مل اپنی کتاب سلطنت برطانیہ کی تاریخ میں لکھتا ہے۔

”۱۸۱۳ء تک ہندوستان کا سوئی اور ریشمی مال انگلینڈ میں وہاں کے مال کی نسبت ۵۰۔۶۰ فیصدی کم قیمت پر بکتا تھا۔ اس لئے انگلینڈ کے مال کی حفاظت کے لئے ولایت میں آنیوالے مال پر قیمت کے حساب سے ۴۰۔۸۰ فیصدی محصول لگایا گیا اور اس کا آنا بالکل بند کر دیا گیا۔ ایسا نہ کیا جاتا تو پیزلی اور مانچسٹر کے لئے شروع کئے گئے کپڑے کے کارخانے ہندوستانی مال کے مقابلہ میں بہا پ کے زور سے بھی نہیں چلائے جاسکتے تھے“

مگر افسوس کہ اس پر ہی اکتفا نہیں کیا گیا کہ بھاری بھاری محصولات لگائے جائیں بلکہ قانونی طریقہ پر ہندوستانی مال کی قطعی ممانعت بھی قانون پاس کی گئی اور اس کا لانا، اور اس کا فروخت کرنا، اس کا خریدنا بھی جرم قرار دیدیا گیا اور خلاف کرنے والوں پر مالی اور بدنی سزائیں جاری کی گئیں۔ چنانچہ یوزپل آرٹ مینوفیکچر آف گریٹ برٹن (کتاب) میں ہے۔

”صوبہ ملبار کی چھینٹ کو ولایت میں روکنے کے لئے انگریز جولاہوں کی استدعا پر

پارلیمنٹ نے اُس چھینٹ پر ڈیڑھ آنہ فی گز ٹیکس لگایا۔ دو سال بعد وہ ٹیکس،
 ۳ فی گز کر دیا گیا اور سن ۱۸۵۲ء میں قانون بنا دیا کہ جو لوگ ولایت میں ہندوستانی
 چھینٹ فروخت کریں گے اُن پر دو سو روپیہ جرمانہ اور جو خریدیں گے اُن پر پچاس
 روپیہ جرمانہ ہوگا۔ ہندوستان کے ریشمی کپڑے اور چھینٹوں کو روکنے کے لئے سن ۱۸۵۷ء
 میں قانون پاس کیا گیا کہ بنگال، چین، فارس یا ایسٹ انڈیا میں بنا ہوا ریشم اور وہاں
 پر رنگی ہوئی اور چھپی ہوئی چھینٹ وغیرہ سن ۱۸۵۷ء کے بعد ولایت میں نہ منگائی جائے
 اور نہ پہنی جائے۔ اس تاریخ کے بعد جو مال منگایا جائے گا وہ گوداموں میں بند
 کر دیا جائے گا۔ اور پھر غیر ممالک میں بھیجا جائے گا۔“

سن ۱۸۵۱ء میں محصولات کو بڑھاتے بڑھاتے مندرجہ ذیل مقدار پر کر دیا گیا کپاس کا کپڑا فی صدی ۱۸۵۰
 روپیہ کپاس فی من ۱۸۵۰ روپیہ چھینٹ فی صدی ۱۸۵۰ روپیہ تنزیب فی صدی ۱۸۵۰ روپیہ چٹائی فی
 صدی ۱۸۵۰ بکرے کے اون کی اشیا بارہ لکھ

صاحب علم المعیشہ سن ۱۸۵۰ء کی منتخبہ کمیٹی کی رپورٹ کے متعلق لکھتا ہے:-

”اس تحقیقات سے پتہ چلتا ہے کہ کمپنی کی تدابیر کارگر ہو چکی تھیں۔ پارچہ بانی کی صنعت
 کو گھن لگنا شروع ہو گیا تھا۔ ہندوستان کے سوتی کپڑے کی درآمد انگلستان
 میں بہت گھٹ گئی۔ ریشمی کپڑا ہندوستان میں بنا کم ہو گیا حتیٰ کہ الٹی
 انگلستان سے اُس کی درآمد جاری ہو گئی۔ چنانچہ مذکورہ بالا تحقیقات سے وقفاً
 ذیل کا پتہ چلتا ہے۔“

کلکتہ میں انگریزی مصنوعات کی درآمد پر ۱۲ ۱/۲ فی صدی
 محصول لیا جاتا تھا۔ بمقابلہ اس کے ہندوستانی مصنوعات کی درآمد
 پر لندن میں محصول بشہ ذیل وصول کیا جاتا تھا۔

نقشہ ص ۲۸۵ پر دیکھو۔

ہندوستانی مصنوعات			فیصدی قیمت
۱۸۷۲ء	۱۸۸۲ء	۱۸۸۲ء	۱۸۸۲ء
ریشمی کپڑے	قطعی ممانعت	۲۰ فیصدی	
زر بفت	قطعی ممانعت	۳۰ فیصدی	
شالی چادر	۱۶۰ فیصدی	۳۰ فیصدی	
چھینٹ	۱۶۰ فیصدی	۱۰ فیصدی	
قالین	۱۶۸ فیصدی	۲۰ فیصدی	
بنت کا آرائشی سامان	۷۱ فیصدی	۳۰ فیصدی	
سوتی کپڑا	۱۲۰ فیصدی	۲۰ فیصدی	

مگر ریشم خام کی حالت بالکل برعکس تھی ۱۸۸۲ء میں اس کی درآمد پر محصول ۳ فیصدی قیمت و ۳ روپیہ فی پونڈ کی مجموعی شرح سے وصول کیا جاتا تھا ۱۸۸۲ء میں وہ صرف ۳ روپیہ فی پونڈ ہو گیا اور انگریزی مصنوعات کو مزید ترقی دینے کی خاطر ۱۸۸۳ء میں محصول درآمد برائے نام ایک آنہ فی پونڈ رکھا گیا (علم المیشہ ص ۵۹)

مصنف کتاب حکومت خود اختیاری صفحہ ۶۸ پر لکھتا ہے:-

”ان واقعات سے عیاں ہے کہ انگلستان میں پہلے صنعت تھی اور نہ مشینیں تھیں اور نہ کارگر ہو سکیا کرتے تھے جب ہندوستان مال غنیمت افراط سے گیا تب مشینیں تیار کی گئیں اور کارخانے کھڑے کئے گئے اگر غلط یہ ہے کہ مشیناں سرمایہ اور عظیم الشان کارخانوں کے باوجود بھی ہندوستان کا مال انگلستان جا کر سستا بکنا رہا اور انگلستان کے تیار کردہ مال کو شکست دیتا رہا۔ حتیٰ کہ گورنمنٹ برطانیہ مجبور ہوئی کہ ہندوستان کے مال کو روکنے کے لئے انگلستان

میں سخت محصول لگائے جیسا کہ حسب ذیل تحریر سے ظاہر ہوگا۔ ایچ ایچ ولسن لکھتا ہے کہ ”ایک شہادت کے دوران میں ۱۸۳۷ء میں یہ بیان کیا گیا تھا۔ ہندوستان کے بنے ہوئے سوئی اور لٹھی کپڑے اُس وقت تک برطانیہ کے بازاروں میں ولایتی کپڑے سے ارزاں بکتے تھے ہندوستانی مال کی قیمت ولایتی مال سے پچاس سے لے کر ساٹھ فیصدی تک کم ہوتی تھی مگر اس پر بھی... ہندوستانی کپڑے کی تجارت میں فائدہ رہتا تھا چنانچہ ضرورت ہوئی کہ انگریزی صنعت کو برباد ہونے سے بچایا جائے اور ہندوستانی کپڑے کی قیمت پر جبکہ وہ انگلستان میں داخل ہونے لگے اور انہی فیصدی محصول لگا دیا جائے یا اُس کی درآمد قطعی بند کر دی جائے۔ یہ بہت شکن محصول نہ لگتے اور سخت قانون نہ بنتے تو پیزی اور پانچسٹر کے پٹلی گھر شروع ہی میں بند ہو جاتے اور پھر دھانی انجنوں کی قوت سے بھی نہ چل سکتے۔ مگر ہندوستانی صنعت کو بھینٹ چڑھا کر انہیں زندہ رکھا گیا اگر ہندوستان آزاد ہوتا تو اس کا جواب دیتا اور برطانوی مال پر ایسے محصول لگاتا کہ پھر وہ مال نہ آسکتا اور اس طرح اُس کی صنعت تباہی سے بچ جاتی۔ لیکن اُس کو اپنے تحفظ کی اجازت نہ دی گئی۔ وہ اغیار کے سامنے بے بس تھا۔ بغیر کسی محصول کے برطانوی مال اُس کی بندرگاہوں پر بردستی اتار دیا گیا۔ اور آخر کار جس حریف سے برابر کا مقابلہ کرنیکی مجال نہ تھی اُس کو برطانوی کارخانہ دار نے ایک نامصفت حکومت کے ہاتھ سے حلال کرادیا“

(دست صفحہ ۲۶۲-۲۶۳)

صاحبِ میشتہ الہند ص ۷۷ میں لکھتا ہے۔

”اُس سے قبل جا بجا ذکر آچکا ہے کہ ہندوستان کا سوئی کپڑا قدیم زمانہ سے بہت مشہور اور بہت مقبول تھا اور دور و دراز ممالک تک اس کی برآمد جاری تھی۔

قدیم تواریخ سے پتہ چلتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام سے دو تین ہزار سال قبل بھی یہی کیفیت
 تھی کہ ہندوستان کا کپڑا بابل و مصر اور بعد کو یونان و روم تک جاتا تھا۔ چنانچہ سرکار
 ہند اپنے گزٹیر جلد سوم میں رقمطراز ہے کہ ڈھاکہ کی ملل یونان میں مشہور تھی اور آج
 سے دو ہزار سال قبل بھی سوئی پارچہ بانی کی صنعت ہندوستان میں خوب درجہ کا
 کچھنچی ہوئی تھی۔ قرون وسطیٰ میں اس صنعت کو اور بھی ترقی ہوئی اور اس کی تجارت
 انگلستان بلکہ تمام یورپ پر جس طرح چھا گئی اس کی مختصر کیفیت اوپر بیان ہو چکی ہے۔
 جب انگلستان کا اونی اور ریشمی کپڑا بھی ہندوستانی سوئی کپڑے کے سامنے گرد
 ہو گیا اور انگلستان کے پارچہ باف ہندوستانی پارچہ بافوں کے مقابلہ کی تاب نہ لاسکے
 اور عاجز ہو گئے تو سترھویں صدی کے ختم پر قانون کے زور سے ہندوستانی سوئی
 کپڑا انگلستان میں روکا گیا۔ حتیٰ کہ اس کی خرید و فروخت اور اس کا استعمال جرم
 قرار دیا گیا۔ یہ کیفیت اوپر درج ہو چکی ہے۔ چنانچہ پروفیسر بیکی اپنی مشہور تاریخ انگلستان
 میں لکھتے ہیں کہ سترھویں صدی کے آخر میں ہندوستان کے سستے اور خوش وضع
 سوئی کپڑے جو کالیکو کہلاتے تھے خاص کر مللیں اور چھینٹیں بمقدار کثیر انگلستان میں درآمد
 ہوتی تھیں اور ان کو ایسی مقبولیت حاصل ہوئی کہ اونی اور ریشمی پارچہ بانی کی صنعتیں
 بیکار ہو گئیں۔ بنا برآں پارلیمنٹ نے سن ۱۷۷۴ء اور ۱۷۷۵ء میں ایسے قانون نافذ کر کے
 جن کی رو سے ہندوستان کے رنگین اور پھولدار اور سوئی کپڑے یا اسی قسم کے دوسرے
 کپڑے جن میں ان کا کوئی جزو شامل ہو انگلستان میں ان کا استعمال خواہ لباس خواہ
 آرائشی سامان میں قطعاً ممنوع قرار دیا گیا۔ علیٰ ہذا مستند تواریخ سے واضح ہوتا ہے
 کہ اسی زمانہ میں سوئی کپڑے کی صنعت شروع کی گئی۔ چنانچہ سرکار ہند نے بھی اپنے
 گزٹیر جلد سوم میں تسلیم کیا ہے کہ سوئی پارچہ بانی کی صنعت انگلستان میں صرف سترھویں
 صدی سے شروع ہوئی۔ اس کے بعد اٹھارھویں صدی میں کلیں ایجاد ہوئیں۔

دنمانی انجن تیار ہوتے۔ کارخانے قائم ہوئے۔ صنعتی ترقی کا دور شروع ہوا۔ اور
ساتھ ہی ساتھ ایسٹ انڈیا کمپنی نے ہندوستان میں ایسا بندوبست کر دیا کہ
یہاں سے صرف سامان خام انگلستان کو برآمد ہو جو وہاں کی صنعتوں میں کام
آئے اور وہاں کے مصنوعات یہاں درآمد ہو کر خوب کثرت سے فروخت ہوں۔
چنانچہ صنعت پارچہ بافی کا بھی یہی حشر ہوا کہ ہندوستان میں اس کا خاتمہ ہو گیا
صرف روئی برآمد ہونے لگی۔ حتیٰ کہ مدت سے تمام ملک ولایتی کپڑے میں پٹا نظر
آتا ہے۔“ ص ۷۷

یہی نہیں ہوا کہ ہندوستان کی مصنوعات انگلستان بکثرت جاتی تھیں اور اُن کو بہاری بہار
ٹیکسٹ اور قانونی ممانعتوں کے ذریعہ سے روکا گیا بلکہ دنیا کے دوسرے ملکوں کے بازاروں میں بھی۔۔۔ یہ
مصنوعات بڑی بڑی مقدار میں چھاپہ مارتی تھیں وہاں بھی انگریزوں کی دیکھا دیکھی اسی طرز عمل کو اختیار
کیا گیا اور مامون تجارت کے حیلہ سے رکاوٹیں پیدا کر کے ہندوستانی مصنوعات کا داخلہ آہستہ آہستہ
بند کر دیا گیا۔ باوجودیکہ ۱۸۶۹ء سے ہندوستانی دستکاروں پر تشددات جاری کر دیئے گئے تھے اور جیسا
کہ ہم پہلے ذکر کر آئے اُن کو دستکاری چھوڑ دینے اور صرف خام مال تیار کرنے پر مجبور کیا جانے لگا تھا مگر
تاہم ۱۸۷۳ء تک ہندوستانی مصنوعات دوسرے ممالک میں بھی بڑی بڑی مقدار میں تجارت کے
لئے جاتی رہتی تھیں جن کو اسی طرح کم کیا گیا۔

انگلستان میں ۱۸۷۳ء میں ۱۲۸۱۴ ہزار کٹھے کپڑوں کے گئے مگر.....
کم ہوتے ہوتے ۱۸۷۹ء میں کل ۴۳۳ کٹھے گئے۔
امریکہ میں ۱۸۷۱ء میں ۱۳۶۳۲ ہزار کٹھے گئے اور پھر کم ہوتے ہوتے
۱۸۷۹ء میں ۲۵۸ کٹھے۔
ڈنمارک میں ۱۸۷۰ء میں ۱۲۵۷ کٹھے گئے۔ مگر کم ہوتے ہوتے ۱۸۷۲ء
میں ۱۵۰ ہو گئے۔

پرتگال میں ۱۴۹۹ء میں ۹۷۱۲ ہزار گنتے گئے مگر ۱۸۲۵ء میں ۱۰۰۰ گئے
عرب و فارس ۱۸۱۵ء میں ۶۰۰۰ ہزار گنتے گئے مگر ۱۸۲۵ء میں ۲۰۰۰ گئے

(دیکھو علم المعیشہ ص ۵۹۳)

ان دوسرے ممالک میں ہندوستانی مصنوعات کی درآمد کی کمی بڑھنے کے اسباب ہیں
جس طرح مامون تجارت کا ڈھونگ تھا اُسی طرح ہندوستان میں مصنوعات کی کمی اور انگلستان
کی مصنوعات کا کثرت سے داخلہ بھی تھا۔ ہندوستان کے مصنوعات کی کمی کی دل ہلا دینے والی داستان
ہم پہلے بیان کر آئے ہیں۔ جس نے دستکاروں کو کاروبار سے معطل بلکہ مفلوج بنا دیا تھا۔ اور ان کو مجبور
کر دیا تھا کہ وہ دستکاری اہل چھوڑ بیٹھیں یا ملک عدم کو سدھاریں۔ صاحب علم المعیشہ لکھتا ہے ص ۵۹۳
”دوسرے ملک بھی ہندوستانی مصنوعات خصوصاً کپڑا بکثرت خریدتے تھے لیکن انگلستان کی
طرح انھوں نے بھی اپنی اپنی صنعت و حرفت کو ترقی دینے کی خاطر بھاری بھاری محصول قائم کر کے درآمد رو
دی یا اگر کچھ عرصہ کہیں آمد جاری بھی رہی تو انگریزی تجارت نے اپنی مصنوعات کو وہاں بھرنا شروع کر دیا۔

ہندوستان کی دستکاری اور تجارت

کے برباد کرنے کا تیسرا طریقہ

ہندوستان میں انگلستان کی مصنوعات کو جو کہ مشینوں اور ریلوں کے ذریعہ سے تیار کی گئی
تھیں نہایت کثرت سے ٹھونسا گیا اور ان کی درآمد پر کوئی ٹیکس نہیں لگایا گیا اور اگر لگایا بھی گیا تو اس قدر
کم لگایا گیا کہ اُس سے دستکاروں کے ہاتھ سے بنائی ہوئی مصنوعات ارزاں نہیں ہو سکتی تھیں۔ جس کا
نتیجہ یہ ہوا کہ لاکھوں دستکار بھوکھ اور مسلسل فاقہ کشی کی وجہ سے ملک عدم کو چل بسے اور لاکھوں بلکہ کروڑوں
دستکار صناعی چھوڑ کر زراعت یا دوسرے پیشوں پر مجبور ہو گئے۔ اور با بکیرہ مناعتی اور تجارتی ملک
محض زراعتی بنا دیا گیا۔

اصل واقعہ یہ ہے کہ ابتداء میں جبکہ ہندوستانی مصنوعات ہندوستان سے بکثرت انگلستان

میں جانے لگیں تو وہ اپنی نفاست اور خوش نمائی اور مضبوطی اور ارزانی (رستے پن) کی وجہ سے عالم
پبلک میں اس قدر مقبول ہوئیں کہ لوگوں نے عموماً وہاں کی بھدی اور ہنگی مصنوعات کو خریدنا چھوڑ دیا
اور ہندوستانی مصنوعات نے انگلستان کی تمام منڈیوں پر قبضہ کر لیا۔ خصوصاً سوئی اور ریشمی
کپڑوں نے تو اس قدر قبولیت حاصل کی کہ وہاں کے ادنیٰ کپڑوں کو (جو کہ وہاں بکثرت بناتے اور
استعمال کئے جاتے تھے) کوئی پوچھتا بھی نہ تھا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہاں کے دستکار بھوکے مرنے لگے۔
ایسی دستکاری دم توڑنے لگی۔ انھوں نے انگلستان میں چاروں طرف شور و غوغا مچایا حکومت کے
مراکز پر اور کمپنی کے مخزنوں اور دفاتروں پر بڑے بڑے ہجوم کئے گئے پروٹسٹ کرنے والوں نے دھاوے کئے
مظاہرے عمل میں لائے گئے۔ سترھویں صدی کے آخر زمانہ میں صنعت و حرفت کی مختلف جماعتوں کی
طرف سے پارلیمنٹ میں بے شمار محضرا اور درخواستیں پیش ہوئیں۔ سودیشی تحریک بڑے زور سے چلائی
گئی۔ چونکہ قومی حکومت تھی۔ آزاد ملک تھا۔ بہت قوی اثر ہوا اور چاروں طرف ہی چرچے ہونے لگے۔
کہ اپنے ملک اور اپنی قوم کی دستکاری اور تجارت کی حفاظت اور ان کی معاشی ترقی کی کوشش اور
تدبیر از بس ضروری ہے۔ اگر ہندوستان کی مصنوعات کو بند نہ کیا گیا تو ہماری قوم بھوکے مر جائے گی۔
اور ملک برباد ہو جائے گا۔ اور چونکہ ہندوستانی مصنوعات کے بدلہ میں انگلستان سے صرف سونا
اور چاندی جاتا ہے اس لئے دستکاری کی بربادی کے ساتھ ساتھ ملک کی دولت اور سرمایہ بھی نکالے۔۔۔
ملک کو انتہائی غربت اور افلاس میں مبتلا کر دے گا۔ اس لئے مامون تجارت کا فلسفہ گھڑا گیا یعنی
دوسرے ملکوں کی ارزاں پیداوار کی درآمد ٹیکس وغیرہ کے ذریعہ سے روک کر اپنے یہاں کی صنعت و
حرفت کو ترقی دینے کی کوشش کرنا اور اگر کوئی چیز اپنے یہاں ارزاں پیدا نہ ہو سکے تو حکومت کی امداد
سے اس کو ترقی دینا اور اس کی برآمد کار راستہ نکالنا۔ تاکہ کچھ عرصہ میں اپنے ملک کی پیداوار بھی اسی
قدر ارزاں ہو جائے اور خارجی پیداوار کے درآمد کی ضرورت نہ رہے یہی امر عین انصاف اور انصافیت
کی خدمت ہے اور یہی ہر ملک اور قوم کا فریضہ ہے۔ اس پر بڑے بڑے لکچر دئے گئے۔ مضامین لکھے گئے۔
پمفلٹ شائع کئے گئے۔ اخباروں میں آرٹیکل لکھے گئے۔ اگرچہ بعض منصف مزاج اس کے مخالف بھی تھے اور

تمام قوموں اور ملکوں کے ساتھ مساویانہ معاملہ کرنا اور بین الاقوام تجارتی آزادی کا جاری ہونا عین انصاف قرار دیتے تھے۔ فری ٹریڈ اُن کا اصول تھا مگر وہ بہت ہی تھوڑے تھے۔ مگر مامون تجارت کے پروگنڈا، کرنے والے بہت زیادہ تھے۔ بالآخر حکومت کے تمام ایوانوں میں یہی اثر غالب آیا اور قانوناً ایسی تمام کوششیں جاری ہوئیں۔ جن سے ہندوستان میں مصنوعات کم پڑ جائیں، دستکار اپنی دستکاری چھوڑ دیں۔ ہندوستان کا بنا ہوا مال انگلستان آنا بند ہو جائے۔ انگلستان والے ہندوستان کے بنے ہوئے مال کو خریدنا اور استعمال کرنا چھوڑ دیں وغیرہ وغیرہ چنانچہ یہ سب امور عمل میں لائے گئے۔ جیسا کہ ہم نے اس کی متعدد معتبر شہادتیں پیش کر دی ہیں۔ جب یہ امور قوت کے ساتھ انگلستان والوں نے اختیار کر کے اپنی مصنوعات بڑھالیں تو رفتہ رفتہ دوسرے ممالک نے بھی یہی طریقہ اختیار کیا اور تمام ترقی یافتہ ممالک میں مامون تجارت کا عمل جاری ہو گیا اور سمجھوں نے نہ صرف ہندوستان ہی کی بلکہ تمام خارجہ ممالک کی مصنوعات کو اپنے اپنے یہاں قانونی رکاوٹیں پیدا کر کے روک دیا۔ انگریز تاجروں کی تجارت پر بہت بڑا اثر پڑا۔ اُدھ چونکہ ہندوستان کی لوٹ سے سرمایہ یعنی سونا اور چاندی، اشرافیاں اور روپے لاتعداد مقدار میں انگلستان پہنچ چکا تھا اس لئے بہت سرعت کے ساتھ دھانی اور شیشی کا رخانے جا بجا انگلستان میں بنائے گئے مصنوعات نہایت افراط کے ساتھ تیار ہونے لگیں کارخانوں اور محزنوں میں مصنوعات کے ایسے انبار لگ گئے جن کی کھپت انگلستان میں ممکن نہ تھی۔ اس لئے ضروری سمجھا گیا کہ مصنوعات کے لئے منڈیاں حاصل کی جائیں۔ یہ امر مامون تجارت کے فلسفہ کی موجودگی میں نہیں ہو سکتا تھا اس لئے اب وہ فلسفہ بدلا گیا اور جگہ جگہ فری ٹریڈ (آزاد تجارت) کا گیت گایا جانے لگا آرٹیکل آزاد تجارت کے بکثرت لکھے گئے۔ بڑی بڑی اور ضخیم کتابیں اور چھوٹے چھوٹے پمفلٹ اس کی خوبیوں اور محاسن کے تمام دنیا میں شائع ہونے لگے۔ جگہ جگہ فری ٹریڈ (آزاد تجارت) ہی کا پکڑ دیا جانے لگا اور یہ کہا جانے لگا کہ ہر ملک اور ہر قوم پر لازم ہے کہ اپنی اور غیر ممالک کی پیداوار میں کوئی فرق اور امتیاز نہ کرے۔ اگر کوئی چیز دوسرے ملک سے ارزاں دستیاب ہو سکے تو بلا تکلف اس کو منگائے ٹیکس قائم کر کے اُس کی درآمد کو نہ روکے اور اگر کوئی چیز اپنے یہاں ارزاں

پیدا نہ ہو سکے تو سرکاری امداد سے اس کو ترقی دینے اور اس کی برآمد کار راستہ نکالنے کی کوشش نہ کرے۔ حاصل یہ کہ کسی خاص اہتمام سے خارجی پیداوار کی درآمد بند نہ کرے اور نہ ملکی پیداوار کی درآمد بڑھائے۔ مگر ترقی یافتہ اور آزاد ممالک انگلستان کے فریب میں نہیں آتے اور مامون تجارت ہی کے فلسفہ کو حرز جان بنائے رہے مگر انگریزی ماتحت ممالک خصوصاً ہندوستان بے دست و پا تھے ان کو ہاتھ پیر ہلانا اپنے آقاؤں کے خلاف ممکن ہی نہ تھا۔ ان پر خوب مشق کی گئی۔ ہر ہندو میں۔۔۔ انگریزی مال ٹھونسایا اور مصنوعات انگلیشیہ کے انبار لگادے گئے۔ ریلوے کے جاری کرنے اور ہر ہندو مندے تک پہنچانے کی انتہائی کوششیں جاری کی گئیں۔ اور ایسے ٹیکسز جن سے ہندوستان کی صنعت اور تجارت کا تحفظ اور تائید ہو سکے۔ یکدم روک دے گئے۔

(صاحب علم المعیشہ صفحہ ۵۸۴) میں لکھتا ہے:-

۱۸۳۷ء میں پارلیمنٹ نے پھر ہندوستان کے حالات کے متعلق تحقیقات جاری کی اور جو انگریز ہندوستان رہ چکے تھے اُن سے سوالات کر کے مفید معلومات حاصل کیں۔ یہ وہ نازک وقت تھا جب کہ نپولین نے انگلستان کی مصنوعات کی درآمد تمام یورپ کے ممالک میں بند کر رکھی تھی۔ اور سامان فروخت نہ ہو سکے کی حالت میں انگلستان کے صنایع اور کارخانہ داروں کو برباد ہو جانے کا خطرہ لاحق تھا۔ انگریزی مصنوعات کی فروخت کی کوئی نہ کوئی سبیل نکالنی اشد ضروری تھی چنانچہ یہ خدمت ہندوستان کے سپرد ہوئی کہ وہ انگریزی سامان بکثرت خریدے چونکہ یورپ کے ممالک میں جیسا کہ ہم ذکر کر چکے ہیں انگریزی مصنوعات کی درآمد بند تھی انگریزی کارخانہ دار مال نہ بکنے سے بدحواس ہو رہے تھے۔ بالآخر ان کی نظر بھی ہندوستان ہی پر پڑی۔ اور انھوں نے بہت شور و اویلا مچا کر کمپنی کا ہندوستان سے تجارت کرنے کا جوا جارہ تھا اُس کو توڑوا دیا اور اب ہندوستان سے تجارت کرنے کی اجازت عام ہو گئی۔“

صفحہ (۵۸۵) میں لکھا ہے :-

”ایک طرف تو نمائشیں قائم کر کے اور ہندوستانی میلوں ٹھیلوں میں جا جا کر بڑے بڑے انگریز ولایتی چیزیں دکھاتے پھرتے تھے کہ لوگ ان کی خریداری پر مائل ہوں۔“

مسٹر ولسن ہندوستان کی تاریخ میں انگلستان اور ہندوستان کے تجارتی تعلقات پر لکھتا ہے :-

”موجودہ طریق تجارت اُس بے التفاتی کی افسوسناک مثال ہے جو ہندوستان کے ساتھ وہ ملک برت رہا ہے جس کی اطاعت ہندوستان نے قبول کر لی ہے۔ ۱۸۱۳ء کی تحقیقات میں یہ بیان کیا گیا تھا کہ ہندوستان کے بنے ہوئے سوئی اور ریشمین کپڑے انگریزی کپڑوں سے پچاس ساٹھ فیصدی کمتر نرخ پر ولایت کے بازاروں میں نفع کے ساتھ فروخت ہو سکتے تھے۔ چنانچہ مجبور ہو کر ہندوستانی کپڑوں کی درآمد پر شٹرواںسی فیصدی محصول قائم کر دیا نیز بعض کی قطعاً نہایت کر دی۔ اگر یہ طریق اختیار نہ کیا جاتا تو انگلستان میں کپڑے کے کارخانے بند ہو جاتے بلکہ کلوں کے زور سے ان کا بعد کو چلنا دشوار ہو جاتا۔ لیکن ہندوستان کو دبا دبا کر ولایت کے کارخانوں کو ترقی دی گئی۔ کاشش اتر ہندوستان کا بس چلتا تو وہ بھی بد لالینا۔ انگریزی مصنوعات کی درآمد پر بھاری بھاری محصول لگا کر ان کو ملک میں آنے سے روکنا اور اپنی صنعت و حرفت کے میدان کو بچانا لیکن اس کو اپنی حفاظت کرنے کا اختیار نہ تھا وہ غیروں کی اجازت کا محتاج تھا۔ انگریزی مال تو کوئی محصول درآمد لئے بغیر ہندوستان میں ٹھونسا گیا اور ہندوستانی مال کی درآمد ولایت میں روک دی گئی۔ اور پھر بھی چونکہ ہندوستان سے مقابلہ دشوار نظر آتا تھا رقابت کے جوش میں حکومت کے اختیارات سے اپنے مفید مطلب

اور ہندوستان کے خلاف کام لیا جاتا رہا۔

(علم المعیشہ ص ۵۸۶)

مونٹگمری مارٹن جس نے ہندوستان کے متعلق ۱۸۳۸ء میں رپورٹ شائع کی تھی لکھتا ہے :-
 ”اس کتاب کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اضلاع زیر بحث میں کس قدر لوگ
 پارچہ بانی پر اپنی گزران کرتے تھے اور اس میں کیسے ماہر اور کامل تھے۔ لیکن تجارت
 آزاد کے بہانے سے انگلستان ہندوستانیوں کو لنکا شایر، یارک شایر اور
 گلاسکو کی کلوں کے بنے ہوئے کپڑے خریدنے پر مجبور کر رہا ہے اور بنگال و بہار کے
 دستی بنے ہوئے کپڑے کیسے مضبوط اور کیسے خوش نما بھاری بھاری محصول درآمد
 قائم کر کے اپنے یہاں آنے سے روکتا ہے۔ یہاں ایک نکتہ یہ بھی بتانے کے قابل ہے
 کہ اول اول جبکہ انگلستان کی صنعت و حرفت بمقابلہ ہندوستان کے پس ماندہ
 حالت میں تھی تو ہندوستانی مصنوعات کو بھاری محصول درآمد کے ذریعہ سے
 صرف انگلستان میں جانے سے روکا جاتا۔ یہی انگریزی تاجر ہندوستانی مصنوعات
 دیگر ممالک میں لے جا کر فروخت کرتے اور تجارت سے نفع اٹھاتے تھے۔ مگر اپنے ملک
 میں صنعت و حرفت کی ترقی کو تجارت کے نفع پر ترجیح دینے اور ہندوستانی ارزا
 مال کی بجائے ملک کا گراں مال خریدنا بہتر سمجھتے تھے۔ جب اول اول اس تائین
 کی آڑ میں بعدہ کلوں کی ایجادات سائنس کی تحقیقات اور تعلیم عامہ کی بدولت
 اپنے یہاں کی صنعت خوب ترقی کر چکی تو دیگر ممالک میں بھی انگریزی مصنوعات پھیلانے
 شروع کئے۔ علاوہ ازیں یورپ کے دیگر ممالک اور امریکہ نے بھی اپنی اپنی
 صنعت و حرفت پھیلانے کی خاطر انگلستان کی دیکھا دیکھی ہندوستانی مصنوعات
 کے ساتھ ویسا ہی برتاؤ شروع کیا۔ یعنی بھاری محصول قائم کر کے ان کی درآمد
 روک دی۔ انگلستان کی طرح انھوں نے اپنی کلوں کی ایجادات اور سائنس

کی تحقیقات میں پوری کوشش کی۔ عوام میں تعلیم پھیلاتی اور بہت جلد ان کی معاشی حالت بھی رو بہ ترقی ہو گئی۔ لیکن ہندوستان نہ صرف ایجادات اور سائنس کی تحقیقات اور تعلیم عامہ کی برکت سے محروم رہا بلکہ اس کے ان پڑھ مگر اپنے فن کے بڑے بڑے کامل صنّاع کو اپنے کاروبار میں تباہ کن مزاحمتیں پیش آئیں نہ صرف دیگر ممالک نے ہندوستانی مصنوعات کی درآمد روک دی بلکہ اس کے برعکس بلا تشا اپنی مصنوعات لالا کر ہندوستان میں انبار لگانے شروع کئے۔ اور اس طرح پر کچھ عرصہ میں ہندوستانی مصنوعات نہ صرف دیگر ممالک سے خارج ہو گئے بلکہ خود اپنے ملک میں بھی ان کو پناہ نہ مل سکی اور عارضی بندشوں میں نامساعد حالات میں گھر کر بے کس اور کار رفتہ ہو گئے۔ صرف زراعت اور پیداوار خام کی بہم رسانی اس کے ذمہ ڈال دی گئی۔ صنعت و حرفت کی خاص برکات میں اس کا کوئی حصہ نہیں رہا۔

(علم المعیشہ ص ۵۹)

خلاصہ یہ کہ اس آزاد تجارت کے ڈھونگ اور حکومت کے زور سے ہندوستان کے ہر شہر اور قصبہ اور گاؤں میں انگریزی مصنوعات کے انبار لگاتے گئے اور بیرون ہند کے اموال میں ڈیوٹی ... بندروں کے کسٹمز پر کم سے کم کر دی گئی اور اگر کہیں محصول درآمد کچھ زائد حکومت نے مقامی ضرورتوں کی بنا پر بڑھایا تو شورچا کر مقامی حکام کو اس قدر ڈرایا گیا کہ وہ مجبور ہو کر ڈیوٹی کے کم کرنے پر مضطر ہو گئے جس کی تفصیل ہم عنقریب پیش کریں گے۔ دوسرا یہ ڈھونگ عمل میں لایا گیا کہ ہندوستان کی مصنوعات پر بھی اتنا محصول ضرور لگانا چاہیے جتنا کہ انگلستان کے مصنوعات پر لگایا جاتا ہے تاکہ ہندوستان کی مصنوعات انگلستان کی مصنوعات سے سستی نہ ہوں۔ ورنہ تجارت آزاد نہ رہے گی بلکہ تجارت مامونہ ہو جائے گی۔ صاحب علم المعیشہ ص ۵۵ میں لکھتا ہے :-

”باوجود ہزاروں ماندگی کے جب سوئی کپڑا بننے والے کارخانے کلکتہ میں جیسے مقامات میں ابھرنے لگے اور تبدل کچ کپڑے کی میں جاری ہو چلیں تو انگلستان کے

کارخانہ داروں کو فکر دامنگیر ہوئی کہ کہیں یہ پرانا رقیب پھر سر نہ اٹھائے اور بنا بنایا کام بگاڑ دے ۳٪ فیصدی محصول درآمد جو انگریزی کپڑے پر ہندوستان میں ادا کیا جاتا ہے اور جس کی مجموعی تعداد اب سرکار ہند کی کل آمدنی کا (۱۵) فیصدی حصہ ہے اس سے تو بچنا آسان نہ تھا۔ پس انگریزی کارخانہ داروں نے شور مچانا شروع کر دیا کہ یہ محصول درآمد یعنی ۳٪ فیصدی محصول مال نہیں بلکہ محصول تائین ہے۔ یعنی اس سے ہندوستانی کارخانوں کو امان ملتی ہے اور ان میں نہ صرف انگریزی کارخانوں کا نقصان ہے بلکہ ایسا محصول انگلستان کے قومی طریق تجارت آزاد کے منافی ہے۔ پس اگر محصول درآمدی نقصان کے خوف سے ترک نہیں کیا جاسکتا تو ہندوستانی کارخانوں پر بھی بقدر ۳٪ فیصدی محصول پیداوار قائم کر دینا چاہئے تاکہ ان کو انگریزی کارخانوں پر موجود فوقیت حاصل نہ رہے۔ سب جانتے ہیں کہ انگلستان میں لڈکا شایر اور منچسٹر کے کارخانہ داروں کا حکومت میں رسوخ بہت قوی ہے۔ ان کے اثر میں اس قدر ووٹ میں کہ زبردست سے زبردست وزارت بھی ان سے بے اعتنائی کرنے کی جرات کم کر سکتی ہے۔“

اس خود غرضی اور نا انصافی کی اگرچہ بعض انصاف پسند انگریزوں نے مخالفت بھی کی مگر کچھ فائدہ نہ ہوا اور اگرچہ کچھ عرصہ تک محصول درآمد ۳٪ فیصدی انگلستانی مال سے اٹھا بھی دیا گیا مگر مقامی مصارف کی وجہ سے بالآخر ۱۸۹۶ء میں لارڈ ایلیچن کے زمانہ میں ایک ایکٹ پاس ہوا جس کی دفعہ ۶ کی رو سے اسے کل سوتی کپڑے پر جو ہندوستانی کارخانوں میں تیار ہو ۳٪ فیصدی محصول پیداوار اسی طرح قائم کر دیا گیا جس طرح سے انگلستان کے کارخانہ دار ہندوستان میں ۳٪ فیصدی دیتے تھے یہ ایکٹ اخیر تک جاری رہا۔ یہ محصول ملکی صنعتوں پر انتہائی بے انصافی پر مبنی تھا مگر قوت کے سامنے کمزور کی کیا چل سکتی ہے۔ ہندوستانیوں کا شور مچانا بالکل بے کار گیا محصول درآمد بعد میں بیرونی

مالک سے آنے والے اموال پر ضروریات جنگ وغیرہ کی وجہ سے اگرچہ بڑھایا گیا اور ۵ فیصدی سے ۷ ۱/۲ فیصدی تک کر دیا گیا مگر سوئی مصنوعات پر کارخانہ داران لنکاشیر و منچسٹر وغیرہ کے خوف سے زمانہ جنگ میں بھی زیادہ نہیں کیا گیا بلکہ ۳ ۱/۲ فیصدی ہی رکھا گیا جس کا اقرار خود سرولیم میرمبرال^{۱۹۱۶ء} میں اپنی تقریر میں کرتے ہیں۔

(دیکھو علم المعیشۃ ص ۵۹۸)

خلاصہ یہ کہ تائین تجارت کی غرض سے انگلستان نے پہلے ہندوستانی مصنوعات پر ۸۰ فیصدی اور اس سے بھی زیادہ محصول لگا کر قطعی ممانعت کر کے ہند ب ڈاکہ ڈالا تھا اور پھر جب ملوں اور کارخانوں کی پیداوار بہت زیادہ ہو گئی اور دوسرے ممالک میں ان کی کھپت نہیں ہو سکی تو آزاد تجارت کے دھوکے سے ہندوستان میں اپنے ممالک کی مصنوعات ٹھونسنے کی غرض سے محصول درآمد کم کر کے ہندوستان کو مجبور کر دیا جس سے وہ خام مال تیار کرنے پر بیدار ہو گیا اور دستکاری سے ہاتھ دھو بیٹھا۔ مسٹرمانٹ گومری مارٹن تاریخ نوآبادیات برطانیہ میں لکھتا ہے۔

”ہم نے ربع صدی کے دوران میں ہندوستانی علاقوں کو اپنے مصنوعات کے خریدنے پر مجبور کیا۔ اس طریقہ پر کہ ہمارے اونی مال پر ہندوستان میں کوئی محصول نہیں لیا جاتا تھا۔ سوئی مال پر ۲ ۱/۲ فیصدی محصول تھا اور اسی نسبت سے دیگر اشیاء پر محصول لگایا گیا تھا اور اُن حالیکہ اُسی زمانہ میں ہندوستان کے بنے ہوئے مال پر ہم انگلستان میں ایسے سخت محصول لگاتے رہے کہ ہندوستانی مال کی درآمد بند ہو جائے۔ بالفاظ دیگر اس محصول کی مختلف شرح ۱۰-۲۰-۳۰-۵۰-۱۰۰ ۵۰۰ اور ۱۰۰۰ فیصدی تک اُن اشیاء پر لگائی گئی تھیں جو ہمارے ہندوستانی مقبوضات کی بنی ہوئی ہوں۔ اس لئے ہندوستان کے ساتھ آزاد تجارت کی پیچیدگیاں جو ہو رہی تھیں وہ دراصل انگلستان کے مال کی آزاد تجارت تھیں نہ کہ ہندوستان کے اُس مال کی جو انگلستان بھیجا جائے۔ سورت، ڈھاکہ، مرشد آباد، و دیگر مقامات

کی جہاں دیسی صنعتیں عروج پر تھیں بریادی کی داستان کا بیان کرنا حد درجہ کھراش ہے۔ میری رائے میں یہ بریادی ایمانداری کے ساتھ تجارت کو ترقی دینے کی وجہ پر مبنی نہ تھی بلکہ میرا خیال یہ ہے کہ وہ ایک زبردست طاقت تھی جس کے ذریعہ سے کمزور کو دیا جا رہا تھا۔“

(حکومت خود اختیاری ص ۲۳ از دت جلد ۲) ص ۱۱۲

۱۹۲۵ء کی تفصیل لکھتا ہوا صاحب معیشہ اہلند ص ۲۵ پر۔ (برآمد اور درآمد)

کی تفصیل کے بعد) لکھتا ہے

”مندرجہ بالا اعداد و شمار سے واضح ہو گا کہ ہندوستان کا جس قدر مال سامان برآمد ہوا اس میں تقریباً انٹی فیصدی سامان خام تھا جس میں تقریباً تین فیصدی سامان خوراک شامل تھا یہ بیشتر زرعی پیداوار پر مشتمل تھا۔ مثلاً روئی ۱۴ فیصدی جوٹ ۱۲ فیصدی چاول ۱۱ فیصدی روغن دار تخم ۱۰ فیصدی چار ۶ فیصدی گیہوں ۶ فیصدی خام چمڑا کچھ کم ۵ فیصدی رہے ہندوستان کے مصنوعات سوان کی برآمد کا اوسط ۲۰ فیصدی سے بھی کم نظر آتا ہے اور ان میں صرف دو قابل ملاحظہ ہیں اول جوٹ کا ٹاٹ اور بوسے جن کا اوسط ۵ فیصدی ہے۔“

پھر لکھتا ہے :-

حاصل کلام یہ کہ ہندوستان میں انٹی فیصدی مصنوعات درآمد ہوئے اور یہاں سے انٹی فیصدی سامان خام برآمد ہوا جس سے صاف ظاہر ہے کہ ہندوستان سراسر زراعتی ملک بن گیا ہے۔ اور اب بھی یہاں سرکار کی تمام تر کوشش یہی نظر آتی ہے کہ زراعت کو ترقی دیا جائے۔ صنعت و حرفت یوں ہی پس ماندہ ہے۔ دوسرے اس کی طرف سرکار کا التفات بھی مقابلہ بہت کم ہے۔ البتہ لوگ اپنی ہمت سے تھوڑا بہت کام چلا رہے ہیں۔“

غرض کہ ہندوستان جو کہ بقول ڈاکٹر فرانسس بکانن دیگر مورخین ایک صنعتی اور تجارتی ملک تھا جس میں کروڑوں انسان ان دونوں پیشوں سے زندگی بسر کرتے اور بیرونی ممالک سے کروڑوں اشرافیاں حاصل کرتے تھے انگریزوں کی ڈپلومیسی اور خود غرضی سے محض زراعتی ملک بنا دیا گیا۔

مشرقی سینٹ جارج ٹکرا دیٹا، یا کمپنی کا ڈاکٹر، ۱۸۳۸ء میں لکھتا ہے۔
 ”ہندوستان پہلے صنعت و حرفت کا ملک تھا اب زراعت پیشہ بنا دیا گیا ہے۔“
 یہی جارج ٹکرا صاحب دوسری جگہ فرماتے ہیں۔

”ہم نے ہندوستان کے ساتھ کیسے تعلقات قائم کر رکھے ہیں۔ اس کے ریشمی کپڑے اور نیزہ کپڑے، بوسوت اور ریشم سے مل کر بنے جاتے ہیں کچھ روز سے ہمارے بازاروں سے خارج کر دئے گئے ہیں اور حال میں کچھ تو ۶۷ فیصدی محصول درآمد کی بدولت اور کچھ کلوں کی بدولت سوتی کپڑے جو کہ ہندوستان میں بکثرت تیار ہوتے تھے نہ صرف اس ملک میں آنے بند ہو گئے بلکہ ہم اُنٹے انگلستان سے سوتی کپڑے اپنے ایشیائی مقبوضات میں بھیجنے لگے ہیں اور اس طرح ہندوستان تجارتی ملک سے تنزل کر کے اب محض زراعتی ملک رہ گیا۔“ (حکومت خود اختیاری ص ۶۷)

مشرانڈریو سیم ۱۸۴۱ء میں سیمور کمیٹی کے سامنے شہادت دیتے ہوئے کہتا ہے۔
 ”چونکہ ہندوستانیوں پر اور آمدنیوں کے دروازے بند کر دئے گئے اس واسطے وہ زراعت کی طرف متوجہ ہو گئے۔“ (حکومت خود اختیاری ص ۶۷)

ہم پہلے سر جان شور کا قول ذکر کر چکے ہیں وہ ۱۸۳۳ء میں کہتا ہے۔
 ”برطانیہ نے جو طرز حکومت قائم کیا ہے اس کے تحت ملک اور باشندگان ملک رفتہ رفتہ محتاج ہوتے چلے جاتے ہیں اور یہی وجہ ہے کہ ان پرانے تاجروں پر جلد تباہی آگئی۔“

وہ ہندوستان جس کی تجارت کے متعلق کپتان الگرنڈر مملٹن اپنے سفر نامہ میں لکھتا ہے۔

”اس میں شک نہیں کہ اورنگ زیب کے زمانہ میں ہندوستان کی تجارت کا مقابلہ یورپ کے بڑے بڑے ممالک بھی نہیں کر سکتے تھے۔ اسی تجارت و مال کی درآمد و برآمد کا یہ نتیجہ تھا کہ صرف شہر سورت میں چنگی کی آمدنی تیرہ لاکھ روپیہ سالانہ ہوتی تھی اور احمد آباد میں ایک کروڑ تیس لاکھ روپیہ سالانہ چنگی کی آمدنی تھی۔“
(سفرنامہ ہملٹن جلد اول ص ۱۲۸) از رسالہ ہندوستان

عہد اورنگ زیب میں مصنفہ مرزا سمیع اللہ بیگ چیف جج حیدر آباد
”بنگال میں صرف دریائے ہگلی سے ۵۰ یا ۶۰ جہاز مال سے بھرے ہوئے سالانہ تجارت کے لئے بیرون ہند بھیجے جاتے تھے۔“ (سفرنامہ ہملٹن جلد ۲ ص ۲۷)
”تمام ساحل ہند پر ہندوستانیوں کے بڑے بڑے جہاز تجارتی مال سے لدے ہوئے چلتے پھرتے نظر آ رہے ہیں۔“ (سفرنامہ ہملٹن جلد اول ص ۲۵)

”احمد آباد دولت و ثروت اور عظمت میں یورپ کے بڑے بڑے شہروں سے کچھ ہی کم ہو گا۔ صرف شہر سورت کی آمدنی ایک لاکھ باسٹھ ہزار پانچ سو پونڈ ہے اور احمد آباد کی آمدنی اس سے دس گنی ہے۔“

(سفرنامہ ہملٹن از رسالہ ہندوستان) عہد اورنگ زیب

دستکاری اور تجارت کی بریادی کے نتائج۔

ہندوستانی دستکاری اور تجارت کے برباد ہونے کی وجہ سے دست کار اور تاجر لوگوں کے اندر انتہائی افلاس جاگزیں ہو گیا۔ کروڑوں آدمی بھوک کی وجہ سے مر گئے یہی وجہ ہے کہ ۱۸۰۰ء سے ۱۸۱۹ء تک ایک صدی کے اندر ہندوستان میں ۳۱ قحط واقع ہوئے اور چار کروڑ سے زیادہ نفوس موت کی نذر ہو گئے (جیسا کہ ہم پہلے لکھ چکے ہیں) اور لاکھوں نفوس اخلاقی جرائم ڈاکہ اور چوری وغیرہ میں مبتلا ہوئے اور کروڑوں نفوس زراعت پر گزران کرنے لگے۔ دستکاری روز بروز کم ہوتی گئی اور زراعت پیشہ بڑھنے لگے۔ ڈاکٹر فرانسس بکانن کے زمانہ تحقیقات میں دستکاری کرنیوالوں کی تعداد تقریباً پچاس فی صدی

تھی صنعت پیشہ کاشتکاروں سے کم نہ تھے۔ مگر ۱۹۲۸ء میں گھٹتے گھٹتے (۱۰ ر ۷) فیصدی رہ گئے بالعکس کاشتکاری کرنے والوں کی تعداد روز بروز بڑھتی گئی ۱۹۱۸ء میں ان کی تعداد (۶۱) فیصدی بڑھ گئی حالانکہ ڈاکٹر فرانسس بکانن کے زمانہ میں پچاس فیصدی سے بھی کم تھی ۱۹۰۱ء میں (۶۶) فیصدی ہو گئی ۱۹۱۱ء میں (۷۱) فیصدی ہو گئی ۱۹۲۱ء میں (۷۲) فیصدی تک پہنچ گئی۔ نقشہ ذیل ملاحظہ ہو۔

۱۹۰۱ء میں صنعت پر گزارہ کرنیوالوں کی تعداد کا اوسط (۶۶ ر ۴) ہے یعنی ہندوستان کی کل آبادی میں ۱۵ ر ۵ کروڑ

۱۹۱۱ء میں " " " (۳ ر ۵) یعنی " " " ۱۱ ر ۱ کروڑ

۱۹۲۱ء میں " " " ۳ ر ۳ " " " ۱۰ ر ۳ کروڑ

۱۹۳۱ء میں " " " ۳ ر ۳ " " " ۹ ر ۷ کروڑ

۱۹۳۹ء

(روزنامہ احسان لاہور ج ۲۵ صفحہ ۲۷ مورخہ ۲۷ مارچ)

جس کی بنا پر قابل زراعت زمینیں کمیاب ہو گئیں کیونکہ زراعت کی طرف چاروں طرف سے لوگوں نے هجوم کر دیا۔ مولشی کے لئے چارہ دستیاب ہونا بند ہو گیا۔ جنگل کاٹ ڈالے گئے ایندھن کی قلت اور سخت گرانی ہو گئی۔ زمینیں کمزور ہو گئیں۔ کیونکہ زمین قوت اگانے کی متواتر زراعت کی وجہ سے کہو بیٹھی۔ جس طرح مزدور متواتر محنت کی وجہ سے کمزور ہو جاتا ہے اسی طرح زمین بھی متواتر کاشت کی وجہ سے کمزور ہو جاتی ہے پہلے زمانہ میں ہر گاؤں میں کچھ حصہ کاشت سے علیحدہ رکھا جاتا تھا جس میں مولشی چرا کرتے تھے اور زمین میں طاقت کاشت پیدا ہو جاتی تھی دوسرے سال میں گاؤں کی دوسری زمین خالی رکھی جاتی تھی۔ پیداوار روز بروز گھٹنے لگی۔ آئین اکبری کو دیکھتے اس زمانہ میں جو پیداوار فی ایکڑ تھی آج اس کا آدھا تہائی بھی پیدا نہیں ہوتا۔ روز بروز گرانی غلہ کی بڑھتی جاتی ہے کیونکہ پیداوار بہت کم ہے۔ بڑے بڑے شہر اچڑ گئے دیہاتی آبادی بڑھ گئی۔ کیونکہ زراعت کے لئے مزارع کے قریب ہنا ضروری ہے۔ دیہاتی زندگی کی وجہ سے جہاں بڑھ گئی کیونکہ دیہات میں تعلیمی انتظام نہیں ہو سکتا۔

زراعت کو بھی انگریزوں نے نہایت پامال کر دیا

زراعت کے متعلق بھی انگریزوں کی پالیسی نہایت اندوھناک اور دھڑا شس ہے۔ انگریزوں سے پہلے کاشتکاروں سے مال گزاری چوتہہ کی صورت میں وصول کی جاتی تھی کھیت میں غلہ تیار ہونے پر حکومت کے افسر کن کرتے تھے اور پیداوار کے تخمینہ پر چوتھائی حکومت کے لئے درج رجسٹر کیا جاتا تھا غلہ حاصل ہونے پر حسب رجسٹر کاشتکار چوتھائی غلہ یا اس کی قیمت حکومت کو دیتا تھا اس طرح اگر پیداوار اچھی ہوتی تھی تو حکومت اور کاشتکار اور زمیندار سب کو نفع ہوتا تھا اور اگر نہیں ہوتی تھی یا کم ہوتی تھی تو سب کو نقصان رہتا تھا۔ اور حکومت کاشتکار کے نفع اور نقصان میں یکساں طریقہ پر شریک رہتی تھی مگر انگریزوں نے قبضہ پاتے ہی پختہ لگان کر دیا۔ اور زمینوں پر نقد معین کر دیا خواہ زمین میں پیداوار ہو یا نہ ہو۔ غلہ خواہ عمدہ قسم کا ہو یا خراب قسم کا ہر حالت میں حکومت اپنی مقرر کردہ مقدار وصول کرنے لگی خواہ کاشتکار کے یہاں کچھ بھی پیدا نہ ہوا ہو۔ عدم وصولیابی پر کاشتکار کی قرضی کر لی جاتی تھی اس کے گھر کا سامان، عورتوں کے زیورات اس کی زراعت کے وسائل میل، ہل وغیرہ نیلام کر دیئے جاتے تھے جس کی بنا پر عام زراعت پیشہ انتہائی فلاکت میں مبتلا ہو گئے۔ لگان پر زیادتی برابر جاری رہی۔ مسٹر جی کر ہارڈی سوسس لبریری اپنی کتاب انڈیا میں جو کہ ۱۹۰۹ء میں انگلستان میں شائع ہوئی لکھتا ہے۔

”عام طور پر دعویٰ کیا جاتا ہے کہ برطانوی حکومت کے ماتحت ہندوستان کے کسانوں کو اس سے بہت کم لگان ادا کرنا پڑتا ہے جو سلطنت مغلیہ اور دوسرے بادشاہوں کے زمانہ میں ادا کرنا پڑتا تھا اس دعویٰ کی تردید و تغلیط کسی طرح کی۔۔۔ جاسکتی ہے لیکن اس مقام پر صرف چند اعداد و شمار پیش کئے جاتے ہیں۔ تاکہ پوری طرح بطلان ہو جائے ۱۸۵۷ء میں بمبئی برطانیہ کے زیر حکومت آیا اس وقت حالت یہ تھی کہ اس کے حکمرانوں کی طرف سے صوبہ کے تمام کاشتکاروں سے لگان میں صرف

کے نیچے دبے ہوئے ہیں اگر ممکن ہو سکے تو ان کے جیب کی آخری پائی بھی حاصل کر لی جائے۔ تیس فیصدی لگان تو عموماً بڑھا دیا جاتا ہے۔ حالانکہ ہمارے پیش نظر ایسی مثالیں موجود ہیں جہاں ۵۰ فیصدی ۷۰ فیصدی اور ۱۰۰ فیصدی لگان میں اضافہ کیا گیا۔ یہی وجہ ہے کہ ہندوستانی ہمیشہ افلاس و نکبت کی ہولناک مصیبتوں میں مبتلا رہتے ہیں۔“

(مدینہ منورہ جلد ۱۹، ۱۸۵۷ء ۲۸ دسمبر ۱۹۳۰ء)

صوبہ بنگال کا لگان نواب بنگال کے آخری عہد یعنی ۱۸۶۲ء میں ایک اسی لاکھ پچتر ہزار پانچ سو بیس روپیہ تھا مگر اضافہ کرتے کرتے ایسٹ انڈیا کمپنی نے ۱۸۹۲ء میں دو کروڑ اڑسٹھ لاکھ وصول کیا۔ (رسالہ مظلوم کسان ص ۲۹ از آر۔ سی۔ دت)

اسی طرح ہر صوبہ میں اضافہ ہوتا رہا چنانچہ حسب ذیل تفصیل قابل ملاحظہ ہے تفصیل پورے ہندوستان کی ہے۔

سترہ کروڑ تیس لاکھ روپیہ	۱۸۵۶ء
اونیس کروڑ چھیانوے لاکھ روپیہ	۱۸۶۰ء
اکیس کروڑ اکیانوے لاکھ روپیہ	۱۸۸۰ء
چوبیس کروڑ پانچ لاکھ روپیہ	۱۸۹۰ء
چھیس کروڑ پچیس لاکھ روپیہ	۱۹۰۰ء
اکتیس کروڑ پچیس لاکھ روپیہ	۱۹۱۲ء

یہ اضافہ میعاد بندوبست کے حلقوں میں ہوتا رہا دوامی بندوبست کے حلقے حسب معاہدہ لارڈ کارنوالس اضافہ سے محفوظ رہے۔

(معاشیات ہند ص ۲۵۹)

انگریزوں نے دیوانی کے اختیارات شہنشاہ دہلی سے حاصل کرتے ہی نہایت ظالمانہ حیثیت سے

گراںبار اضافہ لگان میں جاری کر دیا تھا اور باوجودیکہ مختلف وجوہ سے لوگ قحط اور افلاس میں مبتلا ہو کر مر رہے تھے مگر سنگ دل انگریزوں کو رحم نہیں آتا تھا اور دولتِ مال کی ہوس میں لگان کا اضافہ غریب کسانوں پر لگانا جاری کر رہے تھے۔ سٹر آرسی دت لکھتا ہے :-

”ہندوؤں اور مغلوں کی حکومت میں جس حساب سے لگان لیا جاتا تھا اُس سے بہت زیادہ باوجود افلاس بڑھ جانیکے اب وصول کیا جاتا ہے ۱۷۹۳ء سے ۱۸۲۲ء تک سرکار نے بنگال کے زمینداروں سے نوے فیصدی اور شمالی ہند میں ستر فیصدی لگان وصول کیا۔ بنگال کے آخری نواب نے اپنی حکومت کے آخری سال ۱۷۹۳ء میں (۸۱۷۵۵۲۰) لاکھ روپیہ وصول کئے تھے لیکن بنگال، بہار اڑیسہ کی سلطنت حاصل کرتے ہی ایسٹ انڈیا کمپنی نے ۱۷۹۳ء میں لگان کی رقم (۲۶۸۰۰۰۰۰) کروڑ روپیہ کر دی ۱۸۰۲ء میں ممالک متحدہ آگرہ و اودھ کے بعض اضلاع انگریزی عملداری میں شامل ہوئے جن کا مالیہ نوابوں کے عہد میں (۱۳۵۱۳۷۴۰) کروڑ روپیہ مقرر تھا مگر اس میں سے کس قدر معاف کر دیا جاتا تھا اور کس قدر رقم وصول کی جاتی تھی اس کا ٹھیک پتہ نہیں مل سکتا۔ اب انگریز عملداری ہونے پر تین ہی سال میں ان اضلاع کی (۱۶۸۲۳۰۹۰) کروڑ روپیہ سالانہ آمدنی بنائی گئی۔ پہلے پہل جب مہاراشٹر کا تاج انگریزوں کے ہاتھ آیا اُس وقت وہاں کا مالیہ اسی لاکھ مقرر تھا مگر تھوڑے ہی سالوں میں انگریز اس علاقہ سے ایک کروڑ پچاس لاکھ روپیہ وصول کرنے لگے۔ اُس وقت سے لے کر برابر زمین کا مالیہ بڑھ رہا ہے۔ (رسالہ مظلوم کسان ص ۲۹)

ڈاکٹر کٹران ایسٹ انڈیا کمپنی ۱۲ فروری ۱۷۹۳ء میں ایک خط میں لکھتے ہیں :-
 باوجودیکہ سابقہ قحط بہت ہولناک تھا اور اُس سے بے شمار موتیں ہوئیں مگر پھر بھی اس سال کی واسطے نئے بندوبست میں بنگال اور بہار کا لگان بڑھا دیا گیا۔

پھر ۱۰ جنوری ۱۹۷۲ء میں اُنھوں نے لکھا :-

ریونیو (مال) کے ہر ایک محکمہ میں وصولی اس طرح کامیابی کے ساتھ کی جا رہی ہے جیسی کہ ہماری خواہش تھی۔

وارن ہسٹنگس لکھتا ہے :-

اس صوبہ میں ایک تہائی آبادی کے بھوکھ سے مر جائے اور کھیتی میں بہت کمی واقع ہو جانے کے باوجود بھی ۱۹۷۲ء میں لگان کی رقم ۱۹۷۱ء کے لگان کی رقم سے بہت زیادہ بڑھ گئی ہے۔

(رسالہ مظلوم کسان از آرسی دت)

مسٹر ولیم وڈبرن نے ۱۹۷۲ء میں ہاؤس آف کامنس (دارالعوام) میں تقریر کرتے ہوئے مندرجہ ذیل الفاظ کہے۔

”ہندوستانی رعایا کی تباہ حالی اور مفلسی کے تین خاص وجوہ ہیں۔ اول مالگذاری کی زیادتی۔ اگرچہ گورنمنٹ برطانیہ کے احکام یہ تھے کہ مالگذاری ایسی نہ ہونی چاہئے کہ اس میں زمین کا کل منافع آجائے بلکہ اس طرح مقرر کی جانی چاہئے کہ کاشتکار کو اس کی محنت کا معاوضہ اور جو سرمایہ اس نے کاشت میں لگا رکھا ہے اس کا سود اور منافع خالص کا نصف حصہ اس کے پاس پہنچ سکے۔ لیکن یہ بات خود ہندوستان کے حکام تسلیم کر چکے ہیں کہ ان ہدایات پر ہندوستان میں کبھی عملدرآمد نہیں ہوا۔ یہاں مالگذاری اس قدر زیادہ ہوتی ہے کہ وہ سرمایہ کے سود اور کاشتکار کی مزدوری کے حصہ کو ہضم کر لیتی ہے اور باوجود یہ امر تسلیم کر لے کے مالگذاری اس طرح بڑھاتی جاتی ہے کہ بعض مواعضعات میں تو سو فیصدی اور بعض خصوصی اراضیات پر ہزار فیصدی تک پہنچ جاتی ہے۔ دوسرا خاص سبب رعایا کی تباہی کا یہ ہے کہ وصول لگان و مالگذاری کا طریقہ نہایت سخت ہے جس کی رو سے ایک مقررہ سالانہ رقم

وقت معینہ پر وصول کی جاتی ہے اور خراب فصلوں میں جو نقصان ہوتا ہے اس کا
 بوجھ کاشتکار پر ڈالا جاتا ہے یہ بوجھ ایسا ہے کہ کاشتکار اس کو برداشت نہیں
 کر سکتا اور اس کو سودی قرضہ لینا پڑتا ہے۔ اور تیسرا سبب یہ ہے کہ یورپ کے
 نمونہ پر قرضہ وصول کرنے کے لئے عدالتیں قائم کر دی گئی ہیں جن کی وجہ سے قرض
 خواہ کی پشت پناہی پر تمام سلطنت کی قوت ہوتی ہے اور اس کو اس قابل،
 بنا دیتی ہے کہ وہ رعایا کو غلامی کے ادنیٰ درجہ تک پہنچا دے۔

درتقاریر و تحریرات سرولیم و ڈبرن مطبوعہ نیشن پریس ص ۱۲

از رسالہ مسلمانوں کے افلاس کا علاج ص ۱۴

یہ چند شہادتیں بطور اختصار ہم نے پیش کی ہیں جن سے صاف اور واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ
 سنگدل اور خود غرض برطانویوں نے کس طرح ہندوستان کے غریب طبقہ کاشتکاروں کو بے رحمی سے
 برباد کیا ہے اور کاشتکاری کو بھی فنا کے گھاٹ اتار دیا۔ لگان کے ثقیل بوجھ اور وصولی کے انتہائی
 جابرانہ طریقہ کی وجہ سے کسان ہلال زمین جوتے پر مجبور تھا زمین کو لگاتا رہتا تھا اور اپنی گلو خلاصی کی فکر کرتا تھا
 جس کی وجہ سے ہندوستان کی زمین انتہائی درجہ میں کمزور ہو گئی اور پیداوار میں نہایت زیادہ کمی
 ہو گئی۔ پیداوار کا اوسط فی ایکڑ زمین باغباد دیگر ممالک حسب ذیل ہے۔

چاول کی پیداوار فی ایکڑ زمین رقبہ کاشت		
ہسپانیہ	۶۲۰۹	۶۹۶۳ ہزار ایکڑ
اطالیہ	۴۳۰۰	۵۰۰، ۳۴ لاکھ ایکڑ
ہندوستان	۱۴۰۹	۹۱، ۰۴، ۲۶ کروڑ

گیہوں کی پیداوار فی ایکڑ زمین

بلجیم	۲۶ من	۲۶ من
برطانیہ	۲۲	۲۲
ہندوستان	۸	۸

ناظرین خیال فرمائیں۔ وہ ہندوستان جو کہ بقول تھارنٹن، مرید نہ ٹاڈنشنڈ لارڈ کلاؤ وغیرہ اپنی پیداوار اور زراعت میں تمام دنیا میں نہایت مشہور تھا جس کی شہادت آئین اکبری کے صفحات بھی دیتے ہیں انگریزی عہد میں تمام دنیا سے کس قدر گر گیا۔

مذکورہ بالا اعداد و شمار سے بخوبی ظاہر ہوتا ہے کہ انگریزوں نے ہندوستان کی دولت اور تمام ذرائع دولت، دستکاری، تجارت، زراعت سمجھوں پر ایسا چھاپہ مارا کہ جس کی نظیر نہ سابقہ زمانوں میں کہیں ملتی ہے اور نہ موجودہ زمانہ میں کسی دوسری قوم اور ملک میں کہیں دکھائی دیتی ہے بلکہ تعجب ہے کہ ان امور کے ہوتے ہوئے ہندوستان زندہ کیسے رہا پچھلے زمانہ میں ظالم حکومتیں چھاپہ مارتیں اور لوٹی تھیں مگر سرمایہ داروں پر ہی ان کا دست ظلم دراز ہوتا تھا بخلاف انگریزوں کے کہ انھوں نے نہ کسی امیر کو چھوڑا نہ کسی غریب کو بلکہ ان کی ملعونہ پالیسیوں سے غریب طبقہ نہایت زیادہ برباد ہوا۔ گزشتہ شہادتیں ہندوستانیوں کے افلاس اور بھوک سے مرنے کی ان امور کے ملاحظہ سے آفتاب کی طرح روشن ہو جاتی ہیں اور یقین کیا جاسکتا ہے کہ وہ مبالغہ سے بالکل خالی ہیں اور بالکل واقعی ہیں۔ انگریزوں کا اُن پر پردہ ڈالنا بالکل غلط ہے۔ والی اللہ المشتکی۔

ہندوستان کے باشندوں میں تنفر اور دشمنی پھیلانا۔

تمام سمجھدار بلکہ بے سمجھ لوگوں کا بھی تسلیم کیا ہوا اصول ہے کہ اتفاق و اتحاد، رواداری اور میل ملاپ ہی انسانی فلاح و بہبود اور دنیوی اور دینی ترقی اور راحت و آرام کا ذریعہ ہے۔ انسان تو صاحب عقل و شرافت ہے ہی وہ اگر اس کا احساس کرے تو ایسے تعجب کی بات نہیں مگر یہ چیز تو جنگلی حیوانوں اور درندوں تک میں بھی پائی جاتی ہے۔ اور وہ سب اتفاق و اتحاد سے بسر کرتے ہیں اور اس کے پابند رہتے ہیں۔ اسی طرح سب مانتے ہیں کہ جھگڑا لڑائی، تنفر اور عداوت، بدامنی اور فساد

ہر طرح سے بربادی کے قوی اسباب میں سے ہے۔ جس کی اجازت کسی طرح نہیں دی جاسکتی مگر براہو
 خود غرضی اور نفسانی خواہشوں کا کہ وہ انسانوں اور اقوام کو ایسی ایسی ملعون پالیسیوں پر مجبور کرتی ہے
 جن کی وجہ سے قوموں کی قومیں بربادی کی بھینٹ چڑھ جاتی ہیں۔ یورپین اقوام اور بالخصوص برطانوی
 قوم نے یہی پالیسی جاری کرنا تمام ایشیائی اور افریقی اقوام کے ساتھ اپنے اقتدار اور لوٹ کھسوٹ
 کے لئے ضروری سمجھا ہے۔ ہندوستان کو زیر برباد کرنا اور اپنے پنجہ آہنی کے اندر دبا کر اس کو چیتے
 رہنا۔ انگلینڈ اس کو ایسے ہی ملعون ذرائع سے حاصل کرنا ضروری سمجھتا رہا ہے اور ابتداء اسکی یہی حکمت عملی
 رہی ہے۔ ظاہر ہے کہ ایسے ہلکے امور کے جاری ہونے سے ملکوں کی انتہائی بربادی ہو جائے گی۔ مگر
 درندے کو اس کی کیا پرواہ ہے اس کو تو خون چوسنے سے مطلب ہے شکار مرے یا جئے۔ دو سو سال کی
 برطانوی مذکورہ بالا شرمناک پالیسی نے ہندوستان کو سخت فلاکت اور بربادی کے گڑھے میں ڈال دیا
 ہے۔ اور ایسے گندہ اخلاق اور اعمال میں مبتلا کر دیا ہے کہ آئندہ زمانوں میں شاید صدیوں کے بعد اس
 کو سنبھالنے کی نوبت آ سکے ہم مختصر طور سے اس شرانگیز پالیسی کا فوٹو کھینچتے ہیں جس سے برطانوی جذبات
 انسانیہ اور اصلاح خلائق کے دعووں کا پول کھل جائے اور حقیقت حال بے نقاب ہو جائے۔ کوتاہ فہم
 ناظرین کو اپنی غلطیوں پر تنبیہ حاصل ہو۔

انگریزوں نے ہندوستان کے باشندوں میں نفرت پھیلانی اور ان کے
 امن و اتحاد کے خرمین میں آگ لگائی تاکہ اپنی حکومت مضبوط رہے
 (۱) (سرجان میلکم)

”اس قدر وسیع ملک میں ہماری غیر معمولی قسم کی حکومت کی حفاظت اس امر پر
 منحصر ہے کہ ہماری عملداری میں جو بڑی جماعتیں ہیں ان کی عام تقسیم ہو اور پھر
 ہر ایک جماعت کے ٹکڑے مختلف ذاتوں اور فرقوں اور قوموں میں ہوں جب
 تک یہ لوگ اس طریقہ سے جدا نہیں گئے اس وقت تک غالباً کوئی بغاوت اٹھ کر

ہماری قوم کے استحکام کو متزلزل نہ کرے گی“

اسی مقصد کے لئے ایسی تاریخیں لکھی گئیں جن میں ہندوؤں پر مسلمان بادشاہوں کے فرضی اور غیر واقعی مظالم بھیانک صورتوں میں دکھائے گئے۔ جن میں سے مشہور تاریخ سرہنری ایلٹ کی ہے۔ جنہیں یہ بات سخت ناگوار تھی کہ لکھے پڑھے ہندو مسلمانوں کی گذشتہ عہد حکومت کی تعریف کیوں کیا کرتے ہیں۔ اور عہد جدید کی عیب جوئی کرتے ہیں۔ چونکہ اُس زمانہ میں جس قدر کتابیں اور تاریخیں خود ہندو مصنفین کی لکھی ہوئی تھیں اُن سب سے مسلمانوں کی عظمت و وقعت کا اظہار ہوتا تھا اور اس کو بعض انگریز برداشت نہ کر سکتے تھے اس لئے سب سے اول سرہنری ایلٹ نے جو کہ ہندوستان میں بڑے بڑے عہدوں پر رہے تھے اور آخر میں گورنمنٹ ہند کے صیغہ خارجہ کے سکرٹری ہو گئے تھے ہندوستان کی ایک تاریخ لکھ کر اُس کی پہلی جلد ۱۸۵۷ء میں شائع کی یہی وہ سب سے پہلی تاریخ ہے جس نے زمانہ قدیم اور بالخصوص مسلمانوں کے عہد کے خلاف خوب زہر اگلا ہے۔ تاریخی میدان میں یہی وہ پہلی کتاب آئی جس کے ترجمے دیسی زبان میں کر کے اُن کے ذریعہ اسکولوں میں پڑھنے والے بچوں کے دلوں میں مسلمانوں کی طرف سے غبار اور دشمنی کا بیج بویا گیا۔ اگر کسی شخص کو اس تاریخ کے لکھے جانے کا مقصد معلوم کرنا ہو تو اس کے لئے صرف اس کا دیباچہ پڑھ لینا بالکل کافی ہوگا جس میں مورخ نے اپنے منشاء کو واضح اور صاف لفظوں میں لکھ دیا ہے مثلاً صاحب موصوف تحریر فرماتے ہیں۔

”بڑا افسوس ہندو مصنفین پر آتا ہے جن سے ہمیں توقع ہو سکتی تھی

کہ اس قوم کے محسوسات توقعات اور معتقدات ہمیں معلوم ہونے لگے مگر وہ تو احکام

اور ہدایات کے مطابق لکھتے ہیں۔ ماہِ محرم کو محرم شریف اور قرآن کو کلام پاک

کہتے ہیں اپنی تحریرات کو بسم اللہ سے شروع کرتے ہیں“

ایلٹ صاحب کو ہندو مصنفین کی اس بات پر سخت غصہ تھا کہ وہ مسلمانوں کے مراسم اور مذہب

کی اس قدر عظمت کیوں کرتے ہیں ایک معمر ہندو مصنف نے کہیں کہہ دیا تھا کہ وہ اپنی ارتھی کے قریب

اور اپنی قبر کے کنارے کھڑا ہے تو ایلٹ صاحب ناراض ہو کر فرماتے ہیں کہ اُسے علم ہوگا کہ میری لاش

جلا کر اُس کی راکھ گنگا میں بہا دی جائے گی۔ پھر اس نے قبر کے کنارے کھڑا ہونا کیوں لکھا۔ حالانکہ مصنف مذکور نے جو کچھ لکھا تھا وہ محض اس لئے لکھا تھا کہ ایک بات کو مختلف پیرایوں میں لٹریچر کی ایک خوبی سمجھا جاتا ہے۔ سب سے زیادہ ایلٹ صاحب کو اس بات پر غصہ تھا کہ۔۔۔

”اب جبکہ ہندو اپنے ظالم (یعنی مسلمان) آقاؤں کے چنگل سے نکل کر آزاد ہو گئے اور بغیر روک ٹوک کے اپنے دل کی باتیں ظاہر کر سکتے ہیں تب بھی ان غلامانہ ذہنیت کے لوگوں میں سے ایک بھی اپنے ملک کے محسوسات کے مطابق نہیں لکھتا۔ یا طویل زمانہ کی مظلومیت کے خیالات اور جذبات کا اظہار نہیں کرتا۔“

مگر حقیقت یہ ہے کہ ہندوؤں کو اگر مسلمانوں کے زمانہ میں تکلیف پہنچی ہوتی تو وہ آزادی کے زمانہ میں ضرور اس کا اظہار کرتے۔ البتہ ایلٹ صاحب کو اس سے سخت تکلیف پہنچی تھی کہ ہندو مسلمانوں کے عہد حکومت کی کیوں تعریفیں کرتے تھے اور انگریزوں کے عہد کی کیوں عیب جوئی کرتے تھے۔ اسی لئے انھوں نے کوشش کی کہ تاریخوں کے پرانے انباروں میں سے ایسے واقعات نکالیں جن سے یہ نتیجہ نکالا جاسکے کہ مسلمانوں کا عہد ظالمانہ اور انگریزوں کا عہد خدا کی رحمت تھا چنانچہ اس مقصد کو انھوں نے حسب ذیل الفاظ میں واضح کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں:-

”اگرچہ پرانی تاریخوں کی قدر و قیمت کم ہے تاہم بغور مطالعہ کرنے سے ان میں بہت سا مواد مل سکتا ہے اُن کے ذریعہ سے جہالت کا دھندلا پن دور کیا جاسکتا ہے۔ جس نے ہندوستان کی معلومات کو تاریک کر رکھا ہے اور یہ ثابت کیا جاسکتا ہے کہ مسلمانوں کے عہد کی تاریخ ابھی لکھنے کو باقی ہے۔ اُن سے رعایا کو اُن بے شمار فوائد کا احساس کرایا جائے گا جو ہماری نرم اور منصفانہ حکومت سے حاصل ہوتے ہیں“ ایلٹ صاحب کو ہندوؤں کے وہ تعریفی کلمات جو کہ اسلامی عہد کے متعلق کہتے یا لکھتے تھے نہایت ناگوار ہوتے تھے حالانکہ وہ واقعت پرہیزی تھے اور اسی طرح جو کلمات وہ انگریزی حکومت کے متعلق تنقید اور احتجاج کے کہتے تھے وہ بھی حقیقت رکھنے والے تھے۔ چنانچہ.....

(الف) لارڈ ولیم بنٹک ۱۸۸۲ء میں کمیٹی کے سامنے بیان دیتے ہوئے کہتے ہیں۔ (اس مد کی بابت کوئی سند سر ولیم بنٹک کے قول سے زیادہ وقت دار نہیں مل سکتی جو کہ ابتداء میں مدارس کے گورنر اور اس کے بعد ہندوستان کے مشہور وائسرائے رہے ہیں) بہت سی باتوں میں اسلامی حکومتیں انگریزی راج سے کہیں بہتر تھیں۔ مسلمان اس ملک میں آباد ہو گئے جسے انھوں نے فتح کیا تھا وہ ہندوستانی باشندوں سے گھل مل گئے۔ اُن میں شادی بیاہ کرنے لگے۔ مسلمانوں نے ہندوستانی قوموں کو ہر قسم کے حقوق دیئے فاتح اور مفتوح کے مذاق دیکھی اور ہمدردی میں یکسانیت تھی۔ کوئی فرقہ نہ تھا۔ برخلاف اس کے انگریزی پالیسی اس کے برعکس ہے۔ اب سردھری خود غرضی بے پروائی ہے۔ جس میں ایک طرف حکومت کا آہنی پنجہ حکمران ہے اور دوسری طرف ہر چیز پر اپنا قبضہ ہے اور ہندوستانیوں کو کوئی دخل نہیں ہے۔

(الانصار دیوبند ۲۲ ص ۱۶ جون ۱۹۲۵ء از فارورڈ کلکتہ)

(ہندوستان میں عیسائیوں کی حکومت از میجر باسو جلد ۴ ص ۲۲۶)

(روشن مستقبل ص ۲۵ و ۲۶)

(ب) سر پی سی رائے (بنگلہ کے مشہور عالم) ۱۹۳۵ء میں بنگال کے مسلم فیڈریشن کے جلسہ میں بحیثیت صدر جلسہ تقریر کرتے ہوئے کہتے ہیں۔

”اورنگ زیب کے عہد میں بنگال کے ہندوؤں کو منصب داری اور بڑی بڑی

جاگیریں عطا کی گئیں اور بڑے بڑے زمیندار بنادیئے گئے۔ اورنگ زیب نے

ہندوؤں کو گورنر بنایا۔ وائسرائے بنایا۔ یہاں تک کہ اس نے خالص صوبہ

افغانستان پر بھی جو نائب دارالسلطنت مقرر کیا تھا وہ ہندو راجپوت ہی تھا

(ماخوذ از تقریر پی سی رائے۔ روشن مستقبل ص ۲۴)

(ج) پنڈت سندر لال صاحب الہ آبادی (بھارت میں انگریزی راج) میں فرماتے ہیں۔

”اکبر، جہانگیر، شاہجہاں اور ان کے بعد اورنگ زیب کے تمام جانشینوں کے زمانہ میں ہندو اور مسلم یکساں حیثیت رکھتے تھے۔ دونوں مذاہب کی مساویانہ توقیر کی جاتی تھی اور مذہب کے لئے کسی کے ساتھ کسی قسم کی جانب داری نہ کی جاتی تھی۔ ہر بادشاہ کی طرف سے ہندو مندروں کو جاگیریں اور معافیاں دی گئی تھیں۔ آج تک ہند میں متعدد ہندو مندروں کے پجاریوں کے پاس اورنگ زیب کے دستخطی فرمان موجود ہیں جن میں خیرات اور جاگیروں کے عطائے جانے کے تذکرے ہیں۔ اس قسم کے دو فرمان اب تک الہ آباد میں موجود ہیں جن میں سے ایک اپریل میں سویشور ناتھ کے مشہور مندر کے پجاریوں کے پاس ہے۔“

”اسی طرح شہنشاہ اورنگ زیب نے گردھر سپر جاگ جیون ساکن موضع بسی ضلع بنارس اور جدومصر ساکن ہمیش پور پر گنہ حویلی کو اور پنڈت بلہدر مصر کو جاگیریں عطا کیں۔“
(روشن مستقبل ص ۲)

شہنشاہ جہانگیر مرحوم لکھتا ہے: ”اور راجہ بکرماجیت کو کہ ہندوستان کے معتبر راجوں سے ہے اور رصد نجوم کی ہند میں اس نے بنائی ہے خطاب دیکر میرا آتش اپنا بنایا۔ یعنی افسری تو پچانہ کی عنایت کی۔ اور حکم کیا کہ ہمیشہ تو پچانے میں پچاس ہزار توپچی اور تین ہزار توپ عمدہ آراستہ تیار رہیں یہ بکرماجیت کھتری ہے میرے باپ کی خدمت میں فیلخانہ کے داروغہ مشرقی سے خدمت دیوانی اور مرتبہ امرانی کو پہنچا تھا فن سپہگری اور تدبیر جنگ کو خوب جانتا ہے۔“

(ترجمہ تزک جہانگیری)

اورنگ زیب مرحوم کے عہد حکومت میں ہندو امراء کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

ہفت ہزاری	شش ہزاری	پنج ہزاری	چار ہزاری	ساڑھے تین ہزاری	تین ہزاری
۲ نفر	۲ نفر	۵ نفر	۵ نفر	۴ نفر	۱۳ نفر
ڈھائی ہزاری	دو ہزاری	ڈیڑھ ہزاری	ایک ہزاری		
۵ نفر	۱۶ نفر	۲۷ نفر	۱۵ نفر		

عالمگیر
(۵)

مسٹر ظہیر الدین فاروقی بیرٹریٹ لائیک کیول رام مصنف تذکرۃ الامراء سے مندرجہ بالا فہرست نقل کر کے فرماتے ہیں :-

”ان مختلف فہرستوں اور پھر دوسرے واقعات سے پتہ چلتا ہے کہ اوزنگ زیب مرحوم ہندوؤں کو ان کی لیاقت اور قابلیت کے لحاظ سے ہمیشہ بڑھاتا رہا۔ ہندوؤں کو اپنی سرکاری ملازم رکھنے کے سلسلہ میں اس کا خیال تھا کہ مذہب کو دنیاوی امور کے بیچ میں لانا بے معنی ہے اور اس قسم کے معاملات میں مذہبی عصبیت کو راہ نہ دینا چاہیے۔

(کتاب اوزنگ زیب اور اس کا عہد مؤلفہ ظہیر الدین

فاروقی بی۔ اے علیگ بیرٹریٹ لا بھڑاچ) ص ۲۰۲

(رو) دوسری فہرست اوزنگ زیب مرحوم کے زمانہ کے ہندو امراء کی حسب ذیل ہے

ہفت ہزاری	شش ہزاری	پنج ہزاری	چار ہزاری
۳ نفر	۳ نفر	۹ نفر	۵ نفر
تین ہزاری	ڈھائی ہزاری	دو ہزاری	ڈیڑھ ہزاری
۱۳ نفر	۹ نفر	۵ نفر	۲۰ نفر
ایک ہزاری	۷ صدی	پانصدی	ایک صدی یعنی یوزباشی
۸ نفر	۱ نفر	۱ نفر	۱ نفر

ان منصبداروں کے علاوہ اکتالیس اور مختلف عہدوں پر ہندو امراء تھے۔ ہفت ہزاری منصب

سب سے اونچا ہوتا تھا۔ جس کے لئے حسب ذیل اشیاء مقرر تھیں :-

گھوڑے	ہاتھی	شتر	خچر	چھکڑا	تنخواہ ماہوار
۴۹۰	۱۴۱	۱۱۰	۲۶	۲۲۰	۴۵ ہزار روپیہ

ممبر اول پنج ہزاری منصب والوں کے لئے حسب ذیل اشیاء تھیں :-

گھوڑے	ہاتھی	شتر	خچر	چھکڑا	تنخواہ ماہوار
۳۴۰	۱۱۵	۱۰۰	۲۰	۱۶۰	تیس ہزار روپیہ

نمبر دوم پنج ہزاری کی تنخواہ اُن تیس ہزار روپیہ تھی اور نمبر سوم کی تنخواہ اٹھائیس ہزار ماہوار تھی۔
 اسی طرح ہر امیر کی حسب درجہ بڑی تنخواہیں اور وظایف تھے، جو کہ آج وہم و خیال میں بھی نہیں
 آسکتے۔ ہفت ہزاری ہندو امرا میں سے ساہو سپر مہاراجہ سیتا بھی تھا اور پنج ہزاری امرا میں سے سینوا
 کا داماد راجند جی اور مالوی بھونسلمہ بھی تھا۔ اورنگ زیب کے سپہ سالاروں میں راجہ جے سنگھ (جس کے نام
 پر شہر جے پور ہے) پنج ہزاری منصبداروں میں سے تھا۔ راجہ جسونت سنگھ کابل کا گورنر تھا۔

(ماخوذ از علماء ہند کا شاندار ماضی جلد اول)

چونکہ اورنگ زیب مرحوم کا زمانہ سلطنت دراز اور طویل ہوا ہے، اس لئے امرا کی فہرستوں میں کمی،
 دیاتی اور اختلاف ہونا لازمی امر ہے۔ ہر مورخ نے اپنے زمانہ کے اعداد و شمار کا ذکر کیا ہے۔
 وصیت یابر۔ شہنشاہ محمد بابر ظہیر الدین مرحوم اپنے بیٹے محمد ہمایوں نصیر الدین کو خفیہ وصیت میں مندرجہ
 (سن) ذیل الفاظ لکھتا ہے :-

”اے سپر سلطنت ہندوستان مختلف مذاہب سے پُر ہے۔ اکمل اللہ کہ اس نے اس
 کی پادشاہت تمہیں عطا فرمائی تمہیں لازم ہے کہ تمام تعصبات مذہبیہ کو لوح دل سے
 دھو ڈالو۔ اور عدل و انصاف کرنے میں ہر مذہب و ملت کے طریق کا محاذ رکھو۔ جس کے
 بغیر تم ہندوستان کے لوگوں کے دلوں پر قبضہ نہیں کر سکتے۔ اس ملک کی رعایا مرگم
 خسروانہ اور الطاف شاہانہ ہی سے مرہون ہوتی ہے۔ جو قوم یا ملت حکومت کی مطیع اور
 فرماں بردار رہے۔ اس کے مندر اور مزار پر باد نہ کئے جائیں۔ عدل و انصاف
 ایسا کرو کہ رعایا بادشاہ سے خوش رہے۔ ظلم و ستم کی نسبت احسان اور لطف کی تلقین
 سے اسلام زیادہ ترقی پاتا ہے۔ شیعہ و سنی کے جھگڑوں سے چشم پوشی کرو ورنہ اسلام
 کمزور ہو جائے گا۔ جس طرح انسان کے جسم میں چار عناصر مل جل کر اتحاد و اتفاق سے کام
 کر رہے ہیں اسی طرح مختلف مذاہب رعایا کو ملا جلا رکھو اور ان میں اتحاد عمل پیدا کرو
 تاکہ جسم سلطنت مختلف امراض سے محفوظ و مامون رہے۔ ہر گزشت تیمور کو جو اتفاق

اتحاد کا مالک تھا اپنی نظر کے سامنے رکھو تا کہ نظم و نسق کے معاملات میں پورا تجربہ ہو۔“

(روزنامہ خلافت جلد ۵ ص ۱۶ مورخہ ۸ اگست ۱۹۲۶ء اردو اکٹر

بال کرشن پرنسپل راجہ رام کالج کو لہا پور۔ مترجم از فارسی)

فرمان اورنگ زیب: شہنشاہ اورنگ زیب مرحوم اپنے ایک فرمان مورخہ ۲۵ جمادی الاول ۱۰۶۵ھ میں (اے

(ح)

تین سو ایک برس پہلے لکھتے ہیں) ”ہماری پاک شریعت اور سچے مذہب کی رُو سے یہ ناجائز

ہے کہ غیر مذہب کے قدیمی مندروں کو گرایا جائے۔ ہماری اطلاع میں یہ بات لائی گئی ہے کہ بعض

حاکم بنارس اور اس کے گرد و نواح کے ہندوؤں پر ظلم و ستم کرتے ہیں اور ان کے مذہبی معاملات

میں دخل دیتے ہیں اور ان برہمنوں کو جن کا تعلق پرانے مندروں سے ہے ان کو ان کے حقوق سے

محروم کیا جاتا ہے۔ لہذا یہ حکم دیا جاتا ہے کہ آئندہ کوئی شخص ہندوؤں و برہمنوں کو کسی وجہ سے

بھی تنگ نہ کرے اور نہ ان پر کسی قسم کا ظلم کرے۔“ یہ فرمان ابوالحسن حاکم بنارس کے پاس سلطان،

محمد بہادر کی معرفت بھیجا گیا تھا۔

(راجہ نرنجن سینج ایشیاٹک سوسائٹی کے جلسہ میں پیش کیا تھا۔

۱۹۱۱ء میں اخباروں میں شائع ہوا تھا۔ روزنامہ خلافت ۸ اگست ۱۹۲۶ء

کپتان الگرنڈر سملٹن اپنے سفرنامہ ہندوستان میں لکھتا ہے (جلد اول سفرنامہ ص ۱۲ و ص ۱۲۸)

الگرنڈر
(ط)

دربارہ ٹیٹہ سندھ در عہد اورنگ زیب۔

”ریاست کا مسلمہ مذہب اسلام ہے۔ لیکن تعداد میں اگر دس ہندو ہیں تو ایک مسلمان ہے۔ ہندوؤں

کے ساتھ مذہبی رواداری پورے طور سے برتی جاتی ہے۔ وہ اپنے برت رکھتے ہیں اور تہواروں کو

اسی طرح مناتے ہیں جیسے کہ اگلے زمانہ میں کرتے تھے جبکہ بادشاہت خود ہندوؤں کی تھی وہ اپنے

مردوں کو جلاتے ہیں لیکن ان کی بیویوں کو اجازت نہیں ہے کہ شوہروں کے مردوں کے ساتھ

ستی ہوں۔“

(سی) اسی سفرنامہ جلد اول ص ۱۶۳ میں دوبارہ شہر سورت مذکور ہے۔

”اس شہر میں تھینا سو مختلف مذاہب کے لوگ رہتے ہیں لیکن ان میں کبھی کوئی سخت جھگڑے اُن کے اعتقاد و طریقہ عبادت کے متعلق نہیں ہوتے۔ ہر ایک کو پورا اختیار ہے کہ جس طرح چاہے اپنے طریقہ سے اپنے مہبود کی پرستش کرے۔ صرف اختلاف مذاہب کی بنیاد پر کسی کو تکلیف دینا اور آزار پہنچانا ان لوگوں میں بالکل مفقود ہے۔ پارسی بھی ہیں اور وہ اپنے رسوم مذہب زردشت کے بموجب ادا کرتے ہیں عیسائیوں کو پوری اجازت ہے کہ اپنے گرجے بنائیں اور اپنے مذہب کی تبلیغ کریں اور بعض مرتبہ وہ کامیاب بھی ہو جاتے ہیں“

(از ترجمہ سفرنامہ موسومہ ہندوستان عہد اورنگ زیب
میں از نواب سیمع الشریک صاحب چیف جج ہائی کورٹ حیدرآباد دکن)
(نوٹ) یہ شخص کپتان الگزنڈر سملٹن زمانہ شہنشاہ اورنگ زیب مرحوم میں ہندوستان آیا تھا اور ۲۵ برس ہندوستان میں رہا تھا۔ مگر کمپنی کا ملازم نہ تھا۔

اورنگ زیب ٹی ڈبلیو آرٹلڈ پروفیسر گورنمنٹ کالج لاہور اپنی تصنیف پر پمپنگ آف اسلام میں لکھتے ہیں (ترجمہ) ص ۲۷۸
(دک) اورنگ زیب کے فرامین اور مراسلات کے ایک قلمی مجموعہ میں جو ابھی تک طبع نہیں ہوا ہے مذہبی، آزادی کا وہ جامع اور مانع اصول درج ہے جو ہر ایک بادشاہ کو غیر مذہب کی رعایا کے ساتھ برتنا ضروری ہے جس واقعہ کے متعلق یہ اصول بیان ہوا ہے وہ یہ ہے کہ :-
”عالمگیر کو کسی شخص نے عرضی دی کہ دو پارسی ملازموں کو جو کہ تنخواہ تقسیم کرنے پر مقرر تھے اس علت میں برخاست کر دیا جائے کہ وہ آتش پرست ہیں اور اُن کی جگہ کسی تجربہ کار معتبر مسلمان کو مقرر کیا جائے کیونکہ قرآن شریف میں آیا ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ (الآینہ)
عالمگیر مرحوم نے عرضی پر مندرجہ ذیل حکم لکھا :-

”مذہب کو دنیا کے کاروبار میں دخل نہیں ہے، اور نہ ان معاملات میں تعصب کو جگہ مل سکتی ہے اور اس قول کی تائید میں یہ آیت نقل کی ہے ”لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ“ بادشاہ نے لکھا کہ جو آیت عرضی نویس نے نقل کی ہے اگر یہی سلطنت کا دستور العمل ہوتا تو ہم کو چاہئے تھا کہ اس ملک کے سب راجاؤں

اور ان کی رعیت کو غارت کر دیتے مگر یہ کس طرح ہو سکتا تھا۔ بادشاہی نوکریاں لوگوں کو انکی لیاقت اور قابلیت کے موافق ملیں گی اور کسی لحاظ سے نہیں مل سکتیں۔

(دعوت اسلام ترجمہ پرنچنگ آف اسلام ص ۲۷۸)

(د) شہنشاہ جہانگیر مرحوم اپنی کتاب ترک جہانگیری صفحہ ۸۲ میں فرمانات شاہی کی تفصیل دیتا ہوا اپنے امراء کو مندرجہ ذیل الفاظ بھی لکھتا ہے۔ ”اور بزور کسی کو مسلمان نہ کریں۔“

مندرجہ بالا شہادتیں صاف صاف روشنی ڈالتی ہیں کہ مسلمانوں کا عہد حکومت تعصب مذہبی اور فرقہ واریت سے پاک تھا۔ اس میں مساویانہ اور برابری کا سلوک تھا۔ ہر ہندوستانی کو خواہ کسی مذہب اور کسی برادری اور نسل سے تعلق رکھتا ہو۔ حسب قابلیت حصہ ملتا تھا۔ کسی عہدہ انتظامی، فوجی، ملکی کا دروازہ کسی کے لئے بند نہ تھا۔ سب سے لطف و احسان اور رحم و کرم اور ہمدردی کا معاملہ کیا جاتا تھا۔ تمام مذاہب کے ساتھ دریا دلی اور رواداری کا معاملہ ہوتا تھا۔ بادشاہوں کی پوری کوشش ہوتی تھی کہ مختلف مذاہب رعایا کو ملا جلا رکھا جائے اور ان میں اتحاد عمل پیدا کیا جائے۔ سب کی ترقی اور خوشحالی فارغ البالی کا انتظام اور خیال رکھا جاتا تھا۔ ہر مذہب اور ملت کے ساتھ عدل و انصاف مراحم خسروانہ اور الطاف شاہانہ برتا جاتا تھا۔ ظلم و ستم ستانا اور تنگ کرنا بغیر کسی جرم قانونی کے روا نہ رکھا جاتا تھا۔ یہی وجہ تھی کہ مسلمان بادشاہوں نے رعیت کے دلوں میں جگہ کر لی تھی۔ بادشاہ لڑے کی سنگینوں اور تلواروں اور آگ و بارود کی بندوقوں اور توپوں سے حکومت نہیں کرتا تھا۔ تمام امور حکومت میں رعایا کو دخل تھا۔ یہی وجہ تھی کہ اُس زمانہ میں ہندوستان دن دو گنی اور رات چو گنی ترقی کرتا گیا اور ضرب المثل امن عام ملک میں پھیلا ہوا تھا۔

(س) میجر تاسو کہتا ہے۔ رعایا کی خوشحالی اور سرمایہ داری کے اعتبار سے بھی مسلمانوں کا دور حکومت سونے کے حروف سے لکھے جانے کے قابل ہے۔ دولت مندی اور آرام و چین کا جو نقشہ شاہجہاں کے وقت میں دیکھنے میں آیا تھا بلاشبہ بے مثل و بے نظیر تھا۔ حالانکہ اُس زمانہ میں رسل و رسائل کے طریقے اس زمانہ جیسے ملک میں نہ تھے۔ ریلیں اور تار موٹریں

اور ہوائی جہاز، دفانی جہاز، ٹیلیفون وغیرہ معدوم تھے۔ مگر انگریزی حکومت بالکل اس کے برعکس تھی اور ہے جیسا کہ ہم اوپر لارڈ ولیم بینک وائسرائے ہند کا قول نقل کر آئے ہیں وہ لکھتا ہے۔ برخلاف اس کے انگریزی پالیسی اس کے برعکس ہے۔ اب سرد مہری، خود غرضی، بے پروائی ہے۔ جس میں ایک طرف حکومت کا آہنی پنجہ حکمراں ہے اور دوسری طرف ہر چیز پر اپنا قبضہ ہے اور ہندوستانیوں کو کوئی دخل نہیں ہے۔“

(ع) سر جان سلیور (مدرس گورنمنٹ کامبر) کہتا ہے۔ ”وہ لوگ (باشندگان ہند ٹیکسوں کے لگانے میں جن کی ادائیگی کے لئے وہ مجبور کئے جاتے ہیں کوئی اختیار نہیں رکھتے۔ قوانین کو جن کی تعمیل اُن پر فرض ہوتی ہے۔ مرتب کرنے میں اُن کی کوئی آواز نہیں ہوتی۔ اپنے ملک کے انتظام میں اُن کا کوئی حقیقی حصہ نہیں ہوتا۔ اور ان حقوق کے دیئے جانے سے اس شرمناک حیلہ سے انکار کیا جاتا ہے کہ ان میں اس قسم کے فرائض کے انجام دینے کے لئے ذہنی اور اخلاقی اوصاف کی کمی ہے۔“

(رپورٹ سلیکٹ کمیٹی ص ۲۲ دت جلد ۲ حکومت خود اختیاری ص ۳)

خلاصہ یہ ہے کہ ہندو مصنفین انہیں وجہ سے جو کہ واقعی اور صحیح تھیں اور جن کا مشاہدہ اور معاملہ وہ اپنی آنکھوں سے دیکھ کر اور اپنے باپ دادوں سے سُن کر یقینی طور پر جانتے تھے مسلمانوں کے عہد حکومت کی تعریفیں کرتے تھے اور انگریزوں کے عہد کی عیب جوئی کرتے تھے۔ ایلٹھنٹا آنکھوں میں دھول جھونک کر اور واقعات کو چھپا کر اور مسخ کر کے بلکہ فرضی اشیاء درمیان میں لا کر چاہتے ہیں کہ مسلمانوں کے عہد حکومت کو ظالمانہ اور انگریزوں کے عہد حکومت کو نرم اور منصفانہ ثابت کریں۔ حالانکہ انگریزوں نے بڑے بڑے انتظامی اور فوجی عہدوں پر آخر تک کسی ہندوستانی کو فائز نہیں ہونے دیا۔ اور وہ وہ انسانیت سوز اور برباد کن کارروائیاں کرتے رہے ہیں کہ جنکی مثال متمدن دنیا میں نہیں ملتی۔ ایک عجیب بات یہ ہے کہ ایلٹھنٹ صاحب کو پرنے زمانے کے ہندو مسلمان مورخوں پر ہی غصہ نہیں بلکہ جدید تعلیم یافتہ ہندوستانیوں پر بھی غصہ ہے۔ جن کے

لئے وہ تحقیر کے طور پر بابو کا لفظ استعمال کرتے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں۔

”اب ہم ان شاندار بابوؤں کی کچھ نہ سنیں گے جنہیں ہماری گورنمنٹ کے عہد میں
حد درجہ کی آزادی اور بہت سے سیاسی حقوق حاصل ہیں جو کبھی کسی مفتوح
قوم کو نہیں دیئے گئے۔ جو ملکی ہمار دی کا دم بھرتے ہیں اور اپنی موجودہ ذلت کا
روٹا روٹے ہیں۔ اگر وہ تاریخ میں غوطہ لگائیں گے تو انہیں معلوم ہو جائے گا
کہ جس زمانہ کے واپس آنے کی وہ تمنا کرتے ہیں اُس میں اگر وہ محض زبان سے ان
لغویات کو ظاہر کرتے تو انہیں سبسہ پلا دیا جاتا یا دیوار میں چن دیا جاتا۔ اب ہم
بلا لگان اراضی کے متعلق شور و غوغا سننے پر مجبور نہ ہونگے۔ درانحالیکہ تاریخ کے ہر صفحے سے
ظاہر ہے کہ پہلے زمانہ میں کوئی ملکیت ایسی نہ تھی جو قانوناً ضبط نہ ہو سکتی اور
نہ ہوتی ہو۔“

مورخ کی بڑی تعریف یہ سمجھی جاتی ہے کہ وہ نفسانیت، ذاتیات اور خود غرضانہ جذبات سے بالاتر
ہو کر لکھے۔ برخلاف اس کے جو کتاب محض دو قوموں میں منافرت پھیلانے کی غرض سے لکھی جائے اور لکھتے
وقت صاف الفاظ میں کہا جائے کہ قدیم تاریخوں میں کچھ نہیں ملتا بلکہ واقعات سے اپنے حسب منشا نتائج نکالے
جاتے ہیں۔ جو مورخ اپنوں اور غیروں سب پر اس بات سے ناراض ہو کہ فلاں نے یا فلاں قوم کی کیوں تعریف
کی جاتی ہے، ہندوؤں پر اس لئے ناراض ہو کہ مسلمانوں کی سلطنت جانے پر مسلمان بادشاہوں کی بُرائی
نہیں کرتے اور ہمارے زمانہ کی خوبیوں کی تعریف کرنے کی جگہ اُس کی عیب جوئی کرتے ہیں اور اپنے
مقصد کو صریح الفاظ میں لکھ دے کہ اُس کی غرض بابوؤں کی تردید اور انگریزوں
کی سلطنت کے فوائد ذہن نشین کرنا ہے تو سمجھ میں نہیں آتا کہ ایسے شخص کی تصنیف کا شمار تو تاریخ میں کس
طرح کیا جاسکتا ہے مگر ہندوستانیوں کی قسمت اُسی روز پھوٹ گئی جبکہ اس قسم کی کتابوں کی بنا پر دیسی
زبانوں میں تاریخیں لکھی گئیں، اسکولوں میں جاری کی گئیں اور رفتہ رفتہ وہی جھوٹ اور افترا پر دازلیں
موجودہ تاریخ کا جز بنادی گئیں چنانچہ یہی وہ تعلیم ہے جس کا پھل چکھنے سے ہندوستان میں مذہبی افتراق پیدا

ہوا اس کی تصدیق سر جان مینار ڈومبراکر کٹھن کو نسل پنجاب کے سینئر نمبر کے حسب ذیل قول سے ہوتی ہے جس کو اُس نے لندن کے ایک جریدہ موسومہ معاملات خارجیہ میں شائع کیا تھا:-

”ہندوستان میں خانہ جنگی کی طرف رجحان موجود ہے جس کا ایک نمونہ ہندو مسلم عناد ہے۔ اور یہ ایک حقیقت ہے کہ اگر یہ رجحان نہ ہوتا تو ہماری حکومت قائم نہ ہو سکتی نہ برقرار رہ سکتی۔ یہ بھی صحیح ہے کہ ہندو مسلمانوں میں عام مخالفت برطانیہ کے عہد میں شروع ہوئی۔ اگرچہ اس سے پہلے بھی ظالم بادشاہ گذرے ہیں جن میں سے کسی نے غیر مسلموں پر جزیہ لگایا اور کسی نے ذبیحہ گاؤں پر مجبورانہ جوش میں آکر سزائیں دیں لیکن یہ واقعات گاہے گاہے پیش آتے تھے۔ شجر علم کا پھل چکھنے سے پہلے عوام میں مذہبی افتراق کا احساس نہ تھا خواہ ہندو یا مسلمان دونوں ایک ہی معبد میں مصروف بہ پرستش ہوتے تھے۔“

(ان ہیبی انڈیا مصنفہ لالہ لاجپت رائے ۱۹۰۸ء - روشن مستقبل ص ۲۳۶)

اب سوال یہ ہے کہ وہ کون سا پھل تھا جس کے چکھنے سے مذہبی افتراق پیدا ہوا اس کا جواب صاف یہ ہے کہ نہ علوم قدیمہ میں کوئی ایسی بات تھی جس سے مختلف قوموں میں افتراق ہوتا نہ علوم جدیدہ میں کوئی ایسا مضمون تھا جس سے ہندو مسلم فسادات ہوتے اور نہ عام تاریخوں میں ایسی سمیت تھی بلکہ سمیت جو کچھ تھی وہ اس قسم کی تاریخوں میں تھی جس کی ابتدا ایلینٹ صاحب نے کی تھی۔ اُن کے بعد سٹر کھین ڈاٹر کٹر سررشتہ تعلیم نے اسی نوعیت کی ایک تاریخ لکھی جس کی شکایت سر سید احمد خاں نے کی ہے۔ اسی قسم کی کتابیں اسکولوں کے درس میں داخل کی گئیں۔ اُن کے ترجمے اُردو میں کرا کے تمام ملک میں پھیلانے لگے جنہوں نے ملک کے امن کو باہمی خلفشار اور کشاکش میں بدل دیا۔ اسی قسم کی فضا میں ملک میں فرقہ وارانہ اور نام نہاد سیاسی جماعتیں پیدا ہوئیں جو ملک کی سیاسی ترقی میں مزاحم ہو کر غیر ملکی حکومت کی بالواسطہ امداد کرتی رہتی ہیں۔

(روشن مستقبل ص ۲۳۷)

ان تاریخی کتابوں اور اس قسم کے پروفیسروں اور مدرسوں نے گذشتہ بادشاہوں اور راجاؤں کو

متعصب، کٹر مذہبی، مذہبی دیوانے وغیرہ الفاظ سے ملقب کر کے تحریروں اور تقریروں میں زہر پھیلا کر ملک کی فضاء کو نہایت زیادہ گنداکیا۔ نو عمر، جیشیلے، ناتجربہ کار، ناواقف طلبہ کے سادہ اور صاف قلوب ان زہریلے مواد سے ایسے زہر زدہ ہو گئے کہ ان کی اصلاح باوجود کھلی بربادی اور نہایت مضرت رساں نتائج دیکھنے اور اقرار کرنے کے نہیں ہوتی اور نہ دلوں کی صفائی ہوتی ہے۔ اسی کی شکایت ڈبلیو ایم ٹارانس اپنی کتاب ”ایشیا میں شہنشاہیت“ میں کرتا ہے۔ مندرجہ ذیل الفاظ ملاحظہ ہوں۔

”سیواجی کو متعصب اور سلطان ٹیپو کو کٹر مذہبی کہا جاتا ہے۔ لیکن جس وقت ہم نے

جنوبی ہند کی ریاستوں میں خیل ہونا شروع کیا اُس وقت اُن کے یہاں اس

قسم کے مذہبی تنفر کا کہیں نام تک نہ تھا۔ جس طرح انگلستان اور یورپ کے تقریباً

سب حصوں میں مخلوق کو تباہ کرنا روا رکھا جاتا تھا۔ جب آئرلینڈ میں کوئی رومن

کیتھولک نہ اپنے بزرگوں کی جاگیں کا حقدار سمجھا جاتا تھا نہ فوج کا افسر ہو سکتا

تھا۔ جب سویڈن میں سوائے لوٹھ کے لوٹھ کے معتقدین کے اور کسی

عقیدہ کا کوئی ملازم نہیں ہو سکتا تھا۔ ٹھیک اس وقت ہندوستان کے اندر ہر

شہر اور شاہی دربار میں ہندو مسلمان عزت اور سرمایہ کمانے میں اور ایک دوسرے

سے بازی لیجانے میں آزاد تھے۔“

گذشتہ شہادتیں جو کہ نہایت صحیح ہیں بتلاتی ہیں کہ بابر، ہمایوں، اکبر، جہانگیر، شاہجہاں اور انگریز

اور دیگر سلاطین مغلیہ اور اسی طرح سیواجی اور سلطان ٹیپو اور دوسرے نواب اور راجہ فرقہ وارانہ

تعصبات نہ اپنے دلوں میں رکھتے تھے نہ اپنے احکام شاہی اور اپنے درباروں میں استعمال کرتے تھے۔ ہاں

حکومت اور ملک کے لئے بیشک لڑتے جھگڑتے رہتے تھے مگر ہندو راجاؤں کے ساتھ مسلمان اور مسلمان

بادشاہوں اور نوابوں کے ساتھ ہندو فوجی افسری اور ملکی نظام میں شریک رہتے تھے اور ہر ایک کو دوسرے پر

اعتماد ہوتا تھا۔ جہانگیر اپنے تمام توپخانہ کو راجہ بکراجیت کی کمان میں رکھتا ہے۔ مرہٹے اپنی تمام توپخانہ کی قوت کو ابراہیم

مردی کے زیر کمان رکھتے تھے۔ ”توپخانہ ایسی اہم چیز ہے کہ اُس پر لڑائی کا تمام تر دار و مدار ہوتا ہے چنانچہ آج تک

انگریزوں نے اپنے توپ خانہ کو ہندوستانیوں کی ہوا بھی نہیں لگنے دی۔ بہر حال اُس لڑائی میں احمد شاہ ابدالی کے مقابلہ میں جبکہ مرہٹے ہار گئے اُس وقت احمد شاہ ابدالی نے مسلمان توپچیوں کو انکی مردانگی اور نمک حلائی پر بڑی داد دی اور اُن سے خواہش کی کہ وہ احمد شاہ کی فوج میں آجائیں اُس پر مسلمانوں نے جواب دیا کہ اُن کے آقا ہاریں یا جیتیں وہ اُن کا ساتھ چھوڑ کر دوسری جگہ نہیں جاسکتے“

(حکومت خود اختیاری ص ۵۲)

اورنگ زیب مرحوم جس کو انگریزوں نے بعد میں متعصب مشہور کیا اور پھر سرکارِ جادو نے بھی انگریزوں کی ہمنوائی کی ہم اُس کے متعلق سٹر آرٹلڈ کی تاریخی شہادت اور دوسرے مورخین کی شہادتیں پیش کر چکے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ نہایت فراخ حوصلہ اور دریا دل غیر متعصب بادشاہ تھا۔ ہفت ہزاری منصب پر اگیر کے یہاں صرف ایک ہندو فائز ہوتا ہے مگر عالمگیر کے یہاں اس منصب پر ایک فہرست میں دو اور دوسری میں تین ہندو امراء نظر آتے ہیں اُس کے سپہ سالاروں میں جے سنگھ، جسونت سنگھ ساہو پسر ہماراجہ سیتاراجہ جی داماد سیدہ آجی، مالوی بھونسلا وغیرہ پائے جاتے ہیں۔ سیدہ آجی کے مقابلہ کے لئے جے سنگھ سپہ سالاری کرتا ہوا پہنچتا ہے اور اُس کو قید کرتا ہے۔ سیدہ آجی معافی طلب کرتا ہے تو عالمگیر اُس کو معاف کر دیتا ہے۔ انگریزی قانون اور عمل درآمد میں تو صرف سازش (کانس پرسی) پر سڈشن ایکٹ کے ماتحت موت یا کالے پانی کی سزا دینی ضروری ہو جاتی ہے بغاوت کے تحقق پر تو ٹھکانا ہی نہیں۔ مگر سیدہ آجی کھلی بغاوت کرتا ہے اور بادشاہی قلمرو کو لوٹتا اور فوجوں سے مقابلہ کرتا ہوا ہزاروں کا خون بہاتا ہوا پکڑا جاتا ہے۔ مگر معافی مانگنے پر دو مرتبہ چھوڑ دیا جاتا ہے اور خلعت پاتا ہے۔ تیسری مرتبہ پھر بغاوت کرتا ہے اور گرفتار ہو کر بادشاہ کے سامنے پیش ہوتا ہے۔ اورنگ زیب اُس کو قتل نہیں کرتا بلکہ قلعہ میں قید کر دیتا ہے۔ جہاں سے وہ کچھ عرصہ کے بعد فرار ہو جاتا ہے۔ اسی طرح تمام نوابوں اور بادشاہوں کا حال تاریخ میں موجود ہے۔ سلطان ٹیپو کا دیوان معتمد سردار پورنیا برہمن تھا۔ سراج الدولہ (نواب بنگال) کا صدر دیوان (وزیر اعظم) موتہن لال تھا، پٹنہ کا گورنر رام نرائن تھا۔ آصف الدولہ (نواب اودھ) کا وزیر اعظم بھائو لال تھا۔ روہیلہ نواب حافظ رحمت خاں کا وزیر اعظم راجہ مان رائے تھا اور اُس کی وفات کے بعد

اس کا بیٹا راؤ پہاڑ سنگھ ہوا نواب کو اس قدر اعتماد تھا کہ نوابوں اور گورنر جنرل کے پاس اپنی بنا کر ان کو بھیجا جاتا تھا۔ چنانچہ تاریخ روہیلکھنڈ معروف بہ "حیات حافظ رحمت خاں" صفحہ ۲۸۸ کی مندرجہ ذیل عبارت ملاحظہ ہو:-

(ہندوؤں کے ساتھ برتاؤ) طرز حکمرانی اور ذاتی حالات کے ضمن میں ہم نے عام رعایا کے ساتھ حافظ الملک کے حسن سلوک اور ان کی عطا کردہ مراعات کا تذکرہ کیا ہے وہ محض مسلمانوں کے لئے ہی مخصوص نہ تھیں بلکہ ہندو ان سے مستفیض ہوتے تھے۔ شریعت اسلامیہ کے سچے اور یکے پیرو ہونے کے باعث اور اسلام کے پاک اصولوں کو صحیح طور پر سمجھنے کی وجہ سے حافظ الملک اپنی اس رعایا کو جو امن پسند تھی اور مسلمانوں کی مذہبی آزادی میں خلل اندازی نہ کرتی تھی ہر طرح کا آرام پہنچانا اور اس کے لئے ترقی کی راہیں کھولنا اپنا فرض ایمانی سمجھتے تھے۔ مسلمانوں کی طرح ہندوؤں کو اپنے فرائض مذہبی کی ادائیگی میں پوری پوری آزادی حاصل تھی۔ آئے دن بڑے بڑے مندروں اور دوسری عبادت گاہوں کی تعمیر ہوتی تھی اور حکومت کسی قسم کی مزاحمت نہ کرتی تھی۔ مذہبی تیوہار بدستور قدیم بڑی دھوم دھام اور شان و شوکت سے منائے جاتے تھے اور مسلمانوں کی جانب سے کسی طرح کی روک ٹوک نہ ہوتی تھی۔ گائے، باجا اور محرم و رام لیلہ کے قضاویں کا وجود نہ تھا اور روہیلوں کے ابتدائے زمانہ حکومت سے انتہا تک کسی ہندو مسلم فساد کا پتہ نہیں ملتا۔ پہلا ہندو مسلم فساد دارالحکومت بریلی ۱۸۳۷ء میں ہوا جبکہ روہیلوں کی حکومت کا خاتمہ ہو چکا تھا۔

مخالف و موافق مورخین کی تمام مستند تاریخوں کی ورق گردانی کر لی جائے۔ لیکن کوئی ایک ایسا واقعہ نظر سے نہ گزرے گا جس سے یہ ظاہر ہو کہ ہندوؤں نے اس سرزمین میں اپنی غالب اکثریت کے باوجود من حیث القوم مسلمان حکمرانوں کے خلاف کوئی مذہبی بغاوت کی ہو۔ ہو سکتا ہے کہ طاقتور حکومت کا خوف اس امر میں مانع ہوا ہو۔ لیکن ہنگامہ ۱۸۵۷ء میں تو روہیلہ سلطنت کو زوال ہوئے عرصہ گزر چکا تھا پھر جب حافظ الملک کے پوتے خان بہادر خاں نے از سر نو روہیلہ حکومت قائم کرنا چاہی تو ان کی تقریباً ساٹھ ہزار فوج میں بہ تعداد کثیر مہندو شامل تھے۔ اس واقعہ سے ظاہر ہے کہ ہندوؤں کے ساتھ روہیلوں نے اپنے عروج کے زمانہ میں کس قسم کا سلوک کیا ہوگا۔ جس کی خوشگوار یاد نے انہیں ایسا کرنے پر مجبور کیا۔

علماء، صوفیہ اور مشائخ بطور خود مذہبی تبلیغ کرتے تھے لیکن تبلیغ حکومت کے فرائض میں شامل نہ تھی۔ نہ حکومت کی طرف سے اس کام کے لئے روپیہ دیا جاتا، مسلمانوں کی اعلیٰ معاشرت کو پسند کر کے یا ان کے عمدہ مذہبی اصولوں کو بہتر سمجھ کر اگر کوئی ہندو اسلام قبول کرتا تو کوئی مضائقہ نہ تھا۔ خود ہندوؤں میں زمانہ حال کی طرح اس زمانہ میں تبلیغ مذہب کا طریقہ رائج نہ تھا اور نہ اس کی یقیناً مانعت نہ ہوتی، اور جس طرح عہد قدیم میں اسلامی حکومت سے پہلے ہندو راجاؤں نے اپنی اپنی مملکتوں میں عرب کے مبلغ مذہب تاجروں کو مسجدیں بنانے اور تبلیغ اسلام کی اجازت دینے میں پس پیش نہ کیا اسی طرح مسلمان حکمران ہندوؤں کو اپنا مذہب پھیلانے کی اجازت دیدینے میں مطلق تکلف نہ کرتے۔

اگر روہیلے زبردستی ہندوؤں کو مسلمان بناتے تو آج روہیلہ گنڈ میں ہندوؤں کی نہیں مسلمانوں کی اکثریت ہوتی۔ ہم دیکھتے ہیں کہ روہیل کھنڈ کے صدر مقام یعنی خاص ضلع بریلی اور دارالاقامت پسی بھیت تک میں ہندوؤں کی آج تک زبردست اکثریت ہے اور تمام ضعیف العمر ہندو اپنے تجربہ سے اور اپنے اسلاف کے اقوال سے یہی بیان کرتے ہیں کہ مسلمان اپنے طرز عمل میں ہمیشہ غیر متعصب رہے ہیں اور انہوں نے کبھی ہندوؤں کو اپنا مذہب چھوڑنے پر مجبور نہیں کیا۔ مذہبی آزادی کے علاوہ ہندوؤں کو زراعت و تجارت میں بھی اگر انقدر مراعات و حقوق حاصل تھے بلکہ مسلمان تو بالعموم فوجی ملازمت کو زیادہ پسند کرتے تھے۔ زراعت و تجارت تمام کمال ہندوؤں ہی کے ہاتھ میں تھی۔ ہندوؤں کی بعض قومیں مثلاً کھتری، ٹھاکرا اور راجپوت فوج میں نوکری کرتے تھے۔ ویش خزانچی کے عہدوں کے لئے موزوں سمجھے جاتے تھے اور کالیستھ اہل قلم ہونے کے باعث حکومت کے تمام دفاتر میں ملازم تھے۔ سفارت کے اہم اور نازک فرائض بھی بالعموم ہندو مہندین کے سپرد کئے جاتے تھے۔ چنانچہ حافظ الملک نے منشی ٹیک چند اور منشی جتہ بھوج کو بارہا بڑی بڑی اہم سفارتوں پر بادشاہ دہلی، مرہٹوں، جاٹوں، شجاع الدولہ اور انگریزوں کے پاس روانہ کیا۔ دیوان کا عہدہ جو مدار المہام یا وزیر اعظم کے برابر سمجھا جاتا تھا خصوصیت کے ساتھ ہمیشہ ہندوؤں کے ہاتھ میں رہا۔ پہلے راجہ مان رائے حافظ الملک کے دیوان رہے۔ اور ان کے بعد رائے پہار سنگھ اس عہدہ جلیلہ پر فائز ہے جن کی جاگیر میں کم و بیش (۴۶۰) گاؤں تھے ان لوگوں کے حافظ الملک سے نہ صرف براہِ رانہ اور عزیز دارانہ تعلقات تھے بلکہ یہ لوگ ان کے جملہ مالی اور ملکی معاملات میں سیاہ و سپید کے مالک اور غیر معمولی

اختیارات کے حامل تھے۔ حافظ الملک کی مجلس مشاورت جس میں اہم معاملات طے پاتے تھے اُس میں ہندو اعیان دولت بھی شریک ہوتے تھے جنکی موجودگی کے بغیر کوئی مجلس انعقاد پذیر نہ ہوتی تھی اور اُن کی رائے کو بڑی وقعت دیکھائی تھی۔

حافظ الملک کی نظر میں اللہ کی تمام مخلوق یکساں طور پر عزیز تھی۔ جب وہ بذل و احسان کرتے تو یہ نہیں دیکھتے تھے کہ کون ہندو اور کون مسلمان ہے۔ شہر پناہ پٹی بھیت کی تعمیر کا واقعہ لکھا جا چکا ہے۔ میواتیوں اور مارواڑیوں کے واسطے جن میں مسلمانوں سے زیادہ ہندو تھے محض وجہ معاش جہاں کرنے کے لئے انہوں نے کس طرح ایثار و قربانی سے کام لیا۔ اسی طرح شہر میں آتش زدگی اور زلزلہ سے شہر پر پٹی پر تباہی آئی تو انہوں نے جو سلوک مسلمانوں کے ساتھ کیا وہی ہندوؤں کے ساتھ کیا۔ ایک اور واقعہ ہے کہ حافظ الملک جب صاحبزادہ ارادت خاں کی شادی کر کے شاہ جہانپور سے لوٹ رہے تھے تو پہلی منزل پر کسی رسالدار کا ایک ہندو ملازم کارپردازان رسد کے پاس آیا اور اُس نے میں سیر آٹا اور میں سیر گھی طلب کیا۔ کارپردازوں نے اُس سے دریافت کیا کہ تم تنہا ہو یا تمہارے ہمراہ اور لوگ بھی ہیں تم کس امیر کے ملازم ہو اور کیا کام کرتے ہو۔ اُس ہندو نے اپنے رسالدار کا نام بتایا اور کہا کہ میرے ساتھ دس اور آدمی ہیں اور یہ گھی رسالدار صاحب کے گھوڑوں کے واسطے لئے جاتا ہوں۔ میں خود رسالدار کے کہاروں میں ملازم ہوں۔ اتفاقاً جس رسالدار کا نام لیا گیا اُس کے ملازم بیوقت تمام اشیاء مطلوبہ لے جا چکے تھے۔ لہذا کارپردازوں کے دل میں شک پیدا ہوا اور انہوں نے تحقیق احوال کے لئے ایک شخص کو اُس رسالدار کے پاس بھیجا تحقیق کے بعد اُس ہندو ملازم کا جھوٹ اور فریب کھل گیا۔ چنانچہ اُس کو فوراً پکڑ کر حافظ الملک کے حضور میں لے گئے اور تمام واقعہ عرض کیا حافظ الملک نے حکم دیا کہ اس شخص کو پچیس سیر آٹا اور پچیس سیر گھی دیا جائے اور فرمایا کہ اس قسم کی تحقیقات سے جو غریب لوگوں کے واسطے موجب خجالت ہوتی ہے اُنہدہ پر ہنر کیا جائے۔ حافظ الملک کی اسی رحمہالی ہمدردی مغزی، روشن خیالی، بے تعصبی اور انصاف پسندی کا نتیجہ تھا کہ اُن کی ہندو رعایا نے بھی اپنے قابل احترام آقا کے لئے وفاداری کی مثال قائم کر دی جس وقت تمام مسلمان عزیز و اقارب اور سرداروں نے حافظ الملک کی جان بچانے کے لئے روپیہ فراہم کرنے سے انکار کر دیا اُس وقت دیوان پہاڑ سنگھ کا ہالیس لاکھ روپیہ کا پیش کش کرنا اور جب سخت بے سروسامانی میں حافظ الملک نے وطن عزیز کی خاطر جنگ آزادی کے لئے علم جہاد بلند کیا اُس وقت

جوق در جوق راجپوتوں کا اگر شریک حال ہونا ایسے واقعات نہیں ہیں جن کو دنیا جلد فراموش کر سکے گی۔ یہ ایسے واقعات ہیں جن کو تاریخ عالم میں ہمیشہ آبِ زر سے لکھا جائے گا۔

نیز رنجیت سنگھ کے وزیر اور معتمد خاص پیر زادہ عزیز الدین تھے۔ اور اس کے توپخانہ کے افسر علی الہی بخش تھے۔ اسی نام ہی سے توپخانہ موسوم تھا۔ یہی نہیں کہ ان دنیا دار پادشاہوں اور نوابوں اور راجاؤں کے یہاں آپس میں ایک دوسرے پر اس قدر اعتماد تھا بلکہ مذہبی لوگوں میں بھی یہی اعتماد اور وثوق تھا سکھوں سے لڑائی میں حضرت سید احمد صاحب شہید بریلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے توپخانہ کا چارج راجہ رام راجپوت ہندو کو دے رکھا تھا جس نے اتنان زئی کی جنگ میں سکھوں پر بہت سخت گولہ باری کر کے سکھوں کو شکست دی۔ (دیکھو شاندار ماضی، صفحہ ۲۷ از سوانح احمدی ص ۱۱۱)

غرض کہ زمانہ ماضی ہردو فرقوں ہندوؤں اور مسلمانوں میں بہت زیادہ اعتماد اور وثوق اور میل جول اور رواداری کا تھا۔ ہندوستان میں مختلف مذہبوں اور عقیدوں کے لوگ ملی جلی آبادیوں میں مثل عزیزوں اور رشتہ داروں کے امن کے ساتھ یکجا رہتے تھے۔ انقلاب ۱۸۵۷ء تک مذہبی اور ملی اختلافات کا عوام میں وجود نہ تھا۔ جب فوجوں میں بغاوت اور انقلابی تحریک شروع ہوئی تو ہر مقام کے سپاہی اپنی اپنی چھاؤنیوں میں آگ لگا کر اور برباد کر کے دہلی کے معزول اور معطل بادشاہ بہادر شاہ مرحوم کی طرف دوڑ پڑے سپاہی بہادر تک سے آئے۔ ان میں ہر ملت اور مذہب کے ہندوستانی تھے۔ ہندو سپاہی بھی بہادر شاہ کی جے پکارتے تھے۔ اگر موجودہ زمانہ کے سے تعصبات اُس وقت ہوتے تو مسلمان سپاہی مسلمان بادشاہ یا نواب کے پاس ہی جاتے اور ہندو سپاہی کسی راجہ کے پاس ہی جاتے مگر سب کے سب بلا تفریق مذہب و ملت معزول ہو جاتے اور ہندو سپاہی کے گرد جمع ہو گئے۔ (۱) بہار راجہ بھوپال کے نانا صاحب مرہٹہ کانپور میں نے کانپور پر قبضہ کیا اور بہادر شاہ کا سبز جھنڈا لگا کر ان کے نام پر ایک سوار ایک توپوں کی سلامی دی۔ (۲) عظیم الشان پیشکار نانا صاحب کی نسبت مشہور ہے کہ انقلاب ۱۸۵۷ء کی اسکیم انہیں کے دماغ کا نتیجہ تھی۔ بڑا قابل اور انگریزی داں شخص تھا۔ نانا صاحب کی طرف سے ان کے مقدمہ کی پیروی کے لئے انگلستان گیا تھا اور وہاں سے روس بھی گیا تھا۔ (۳) تانٹیا ٹوپی مرہٹہ نے کانپور میں جنگ آزادی میں حصہ لیا اور کانپور میں نانا صاحب کی

سپہ سالاری کی خدمات انجام دیں (۴) رانی جھانسی نے کمپنی کی فوج پر قبضہ کر کے شاہ دہلی کا پرچم لگایا اور خود گھوڑے پر چڑھ کر انگریزوں کے خلاف بہادری سے جنگ کی۔ (۵) راجہ کنور سنگھ رئیس جگدیش پور صوبہ بہار اسی سال کی عمر میں انگریزوں سے لڑے اور انگریزی فوج کو مسلسل شکستیں دیں جس سے لارڈ کلیننگ وائسرائے گھبرا گئے۔ جب بنارس میں لارڈ مارک کی فوج سے مقابلہ ہوا تو راجہ صاحب بھلی کی طرح ادھر سے ادھر کودتے پھرتے تھے۔ بلیا کے قریب گنگا پار کرتے ہوئے اُن کے داہنے ہاتھ میں گولی لگی تو بائیں ہاتھ سے اُسے تلوار سے کاٹ کر پیٹی باندھ دی تاکہ زہر نہ پھیلے اور آٹھ ماہ کی جنگ کے بعد اس ضعیف العمر سپاہی نے اپنی راجدھانی پور قبضہ حاصل کر لیا مگر زخم کی تکلیف سے انتقال کیا۔ (۶) خان بہادر خان نواب روہیلکھنڈ کے آخری وارث تھے۔ انہوں نے اپنے اعلان میں اس بات پر زور دیا کہ انگریز ہمیشہ وعدہ خلافی اور جائدادوں کی ضبطی کرتے رہتے ہیں اور ہندو مسلمانوں کو لڑاتے رہتے ہیں اب دونوں کو مل کر اُن کے خلاف لڑنا چاہیے وہ روہیلکھنڈ پر قابض ہو کر خوب لڑے۔ اسی طرح بیگم حضرت محل زوجہ واجد علی شاہ بخت خان سپہ سالار نواب نجیب خاں اور مولانا احمد اللہ شاہ وغیرہ نے جنگ آزادی میں بہت کچھ کار نمایاں کئے۔

ان واقعات سے بخوبی ظاہر ہے کہ جو ظلم و ستم اور جبر تعدی پچھلی سلطنتوں کی طرف منسوب کئے جاتے ہیں وہ نہ صرف غلط ہیں بلکہ حالت اس کے برعکس ہے (جیسا کہ ہم پہلے دکھلا چکے ہیں) ورنہ بادشاہ سے رعایا کی اس قدر گرویدگی کی جبکہ اُس کی سلطنت جاتی رہی تھی کوئی وجہ نہ تھی۔ اسی طرح نیتاجی پنڈت تبھاش چندر بوس جیسے تعلیم یافتہ غیر مسلم کا بہادر شاہ کی قبر پر جا کر آنسو بہانا اور اظہار عقیدت کرنا ان افسانوں کے غلط ہونے کی دلیل ہے

(دیکھو روشن مستقبل صفحہ ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱)

باوجودیکہ انگریزوں کا نفاق ڈالنے کا اصول پہلے سے چلا آتا تھا مگر ۱۸۵۷ء میں ہندو مسلمان عوام انہیں جنگ آزادی میں یکساں شریک ہوئے۔ یہ بات انگریزوں کو بہت زیادہ کھٹکی اس لئے اُس وقت سے وہ اور زیادہ اس فکر میں رہے کہ دونوں قوموں کے درمیان میں کوئی مستقل خلیج پیدا کر دیں جس سے یہ لوگ آپس میں کبھی مل نہ سکیں۔ اس لئے مذکورہ تاریخیں بطور پروپگنڈہ ایلپیٹ اور کمپین صاحبوں کی لکھی گئیں اور ان میں ہندوؤں پر مسلمان بادشاہوں کے مظالم دکھائے گئے پھر وہ اور اُن کے ترجمے اسکولوں اور کالجوں اور یونیورسٹیوں کے

کورس میں داخل کر کے نوجوان طلبہ کو پڑھایا گیا۔ علاوہ ازیں جداگانہ انتخاب اور مسلم لیگ اور مہاسیما کی بنیاد نیز قربانی گاؤں اور مساجد کے سامنے باجے کی ممانعت وغیرہ بھی اُسی کے ذرائع اور وسائل قویہ ہیں۔ نیز آفسوں میں ملازمتوں کا اتار چڑھاؤ ہمیشہ سے اُس کی بنیاد قرار دیا گیا ہے۔ اس قسم کی تاریخیں انگریزی درسگاہوں میں پڑھانے اور دوسری تدبیروں کے عمل میں لانے سے ہندو مسلمانوں میں جدائی کی کوششیں قوی کر دی گئیں۔

(۲) لارڈ آفٹن گورنر بمبئی ۱۴۔ مئی ۱۸۵۷ء میں ایک یادداشت میں لکھتا ہے: ”تفاق ڈال کر حکومت کرنا دومیوں کا اصول تھا اور یہی اصول ہمارا بھی ہونا چاہیے۔“

(حکومت خود اختیاری ص ۵۵ ازان ہپی انڈیا)

(۳) اس سے پہلے کارنل ٹیکس نے رسالہ ایشیاٹک جرنل میں ۱۸۲۱ء میں لکھا تھا:-

”لڑاؤ اور حکومت کرو۔“ رومن کا مقولہ ہماری ہندوستانی حکومت کا اصل اصول ہونا چاہیے

عام اس سے کہ وہ سیاست یا تمدن یا فوج کشی کے متعلق ہو۔

(حکومت خود اختیاری صفحہ ۵۲)

(۴) مسٹر ایڈورڈ ٹامسن اپنی کتاب (انقلاب ۱۸۵۷ء کی تصویر کا دوسرا رخ) میں لکھتا ہے:-

”برٹش سیاست کو مد نظر رکھتے ہوئے تو ہم نے مسٹر گلڈسٹون اور لارڈ سیلسبری جیسے مشہور زمانہ مدیرین کے خیالات کو چھوڑ دیا ہے کیونکہ وقت کی ضرورت اُن کے برخلاف حکم دیتی تھی لیکن ہندوستان کے متعلق ہم ابھی تک اُسی فرسودہ پالیسی پر عمل کر رہے ہیں۔ یہاں تک کہ ہندوستانیوں میں نا اتفاقی اور باہمی اختلاف کو زندہ رکھنا قدیم سے ہمارے سیاستدانوں کا نہایت مرغوب مشغلہ بنا ہوا ہے۔ لیکن ہندوستان اتفاق اور اتحاد کی ضرورت کا بیش از بیش احساس نہایت تیزی سے کر رہا ہے۔“

(انقلاب ۱۸۵۷ء کی تصویر کا دوسرا رخ مترجم ص ۱۰۸)

(۵) مندرجہ ذیل سوال وجواب میں میجر جنرل سمٹھ کے سی بی کی عجیب غریب شہادت ملاحظہ فرمائیے۔ سرلیم ڈگلی از ترجمہ پراسپیکٹس انڈیا ۱۰۹

سوال - ۱۸۳۷ء کیا آپ کسی طرح اس بات کی روک کر سکتے ہیں کہ دیسیوں کو اپنی طاقت کا علم نہ ہو۔

(ج) میرے خیال میں انسانی تاریخ میں کوئی ایسی نظیر نہیں ملتی کہ معدودے چند اختیار چند کروڑ آبادی کے ملک پر حکمرانی کر سکیں جسے آج کل راز کی بادشاہت کہتے ہیں اس لئے جو نہی وہ تعلیم یافتہ ہو جائیں گے تو تعلیم کی تاثیر سے ان کے قومی اور مذہبی تفرقے دور ہو جائیں گے جس کے ذریعے سے ہم نے اب تک اس ملک کو اپنے قبضہ میں رکھا ہوا ہے۔ یعنی مسلمانوں کو ہندوؤں کے خلاف کرنا علیٰ ہذا القیاس تعلیم کا اثر یہ ہوگا کہ ان کے دل بڑھ جائیں گے اور انہیں اپنی طاقت سے آگاہی ہو جائے گی۔

(۶) مسٹر چرچل مورخ ۲۷ جون ۱۹۲۲ء کو تقریر کرتے ہیں۔ ”وزیر اعظم (مسٹر میکڈونلڈ) نے طے کر لیا ہے کہ وہ فرقہ وارانہ فیصلہ دیں گے۔ میرے نزدیک اس میں سخت خطرہ ہے۔ اگر انہوں نے جملہ جماعتوں کے خوش کرنے کی کوشش کی تو وہ کسی کو خوش نہ کر سکیں گے۔ اہل روم کا اصول تھا کہ نفاق ڈال کر حکومت کرو لیکن ہم نے بالاتفاق طے کر لیا ہے کہ یہ اصول نامناسب ہے، مگر اسی کے ساتھ اس اصول کو بھی اختیار نہ کرنا چاہیے جو اس کے برعکس ہو اور وہ یہ ہے کہ رعایا کو متحد کر دیا جائے جس کا نتیجہ سلطنت سے دست کشی ہوگا۔ دراصل یہ ایک بڑا خطرہ ہے اور اندیشہ ہے کہ ہم اس بڑے خطرہ میں نہ پڑ جائیں“ (لیڈر اخبار مورخ ۱۲ جولائی ۱۹۳۲ء)

(۷) سر جان مینارڈ۔ ”ہندو مسلمانوں کے مابین عام مخالفت برطانیہ کے عہد میں شروع ہوئی“

(ان پی اینڈ یاسٹ ۳۸۸ روشن مستقبل ص ۲۳۱)

(۸) آرنیل ایمبکاچرن مزمار کہتا ہے۔ ”اول اول اپنی عملداری کے ابتدائی زمانہ میں مسلمانوں کے مقابلہ میں ہندوؤں کو بڑھایا گیا اور اس کے بعد ہندوؤں کے مقابلہ میں مسلمانوں کو اٹھایا گیا جو باہمی بخش اور عداوت کا موجب ہوا۔“

(ہندوستان کا قومی ارتقاء ص ۲۴۷ روشن ص ۱۵۵)

اس طریقہ پر آئندہ ہائے حکومت میں سخت نفاق پھیلایا گیا۔

خلاصہ یہ کہ ہندوستان میں قدیم سے ہندو مسلمان سکیم پاری اور دیگر اقوام ہمیشہ سے ملے جلے عزیزوں اور رشتہ داروں کی طرح بستے اور آپس میں رواداری بلکہ اتحاد و اتفاق سے چلے آتے تھے مگر انگریزوں نے

بعد ظہور میں آیا کہ مسلم لیگ نے وزارتِ قند کی تجاویز پر دوبارہ غور کیا اور دستور ساز اسمبلی کے مقاطعہ کا فیصلہ کر دیا جو آزاد ہندوستان کا دستور بنانے والی ہے۔ برطانی مشن نے ان تھک کوشش کی کہ سیاسی طاقت برطانیہ کے ہاتھوں سے ہندوستانیوں کو منتقل کرنے کا راستہ صاف کر دے مگر چرچل اور جناح دونوں ان کوششوں کو ناکام کرنے کی سعی کر رہے ہیں۔ مسٹر جناح کے نئے طرزِ پالیسی کا پھل کلکتہ میں لوٹ، موتیں اور قتل و غارتگری کی صورت میں ظاہر ہوا ہے الخ“

الغرض آج بھی طرح طرح سے ہندوستان میں برطانوی حکام نفرت اور عداوت کی آگ بھڑکاتے ہوئے فرقہ وارانہ فسادات کے لئے کوشاں ہیں تاکہ اُن کا اقتدار جس قدر ممکن ہو زیادہ زمانہ تک باقی رہے جس کی وجہ سے ہندوستان یہاں کے باشندوں کے لئے جہنم بنتا جا رہا ہے۔ ڈیڑھ سو برس کی سلگانی ہوئی روز افزوں آگ آج خرمن امن و امان کو ہندوستان کے ہر قطعہ میں بھسم کر رہی ہے۔ ہندو اور مسلمانوں کا خون نہایت تیزی سے بہایا جا رہا ہے۔ مکانات جلائے جا رہے ہیں۔ اموال لوٹے جا رہے ہیں۔ عزتیں برباد کی جا رہی ہیں۔ مصیبتوں کی گھٹائیں چاروں طرف چھائی ہوئی ہیں۔ والی اللہ المشتکی۔

انگریز اور غدار

چونکہ بعض علماء کا خیال رہا ہے کہ ہم انگریزوں سے معاہدہ کر چکے ہیں جس کے لئے اللہ تعالیٰ وغیرہ میں مقدمات لے جانا اور ہندوستان میں زیر حکومت برطانیہ سکونت پذیر ہونا وغیرہ عملی دلیل ہے اس لئے اُن کی حکومت کو توڑنے اور زائل کر کے آزاد ہونے کی جدوجہد کرنا جائز نہیں ہے۔ نہ دوسرے مسلمانوں ترکوں وغیرہ کی مدد کی غرض سے ان کی مخالفت درست ہے۔ قرآن شریف میں ہے۔ **وَإِنْ أَسْتَضْعِرُّكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النِّصْرَةُ إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ مِّتْلُكُمْ** **بَيْنَهُمْ بِيْشَاقُ الْاِيَةِ**۔ بنا بریں ہم ایک بحث عہد شکنیوں کی ناظرین کے سامنے پیش کرنا ضروری سمجھتے ہیں تاکہ معلوم ہو جائے کہ خود انگریزوں کے مشاہیر نے اقرار کیا ہے کہ انگریز ہمیشہ معاہدات کو توڑتے ہی رہے ہیں پس اگر کوئی معاہدہ تسلیم بھی کر لیا جائے تو انہیں کے اقرار سے ثابت ہوتا ہے کہ عہد شکنی ہمیشہ سے انگریزوں اور تاج برطانیہ کا شیوہ رہا ہے اس لئے

شرعی نقطہ نظر سے بھی آزادی کی جدوجہد اور ان کو نکالنا وغیرہ ضروری اور صحیح ہے۔
 ناظرین اس آنے والی تفصیل کو بغور دیکھیں۔ اور انگریزوں اور برطانیہ کی غداروں سے
 مطلع ہوں اور ایسے فتاویٰ کی غلطی معلوم کریں۔ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ اور اسلاف
 کرام نے جو جدوجہد آزادی کی کی تھی وہ سراسر احکام شرعیہ اور عقلیہ کے مطابق تھی، اس
 میں تامل کرنا سراسر ناواقفیت اور غلطی ہے۔ ہم اُس میں ایسٹ انڈیا کے سابقہ معاہدوں کے
 متعلق بہت کم شہادتیں لائیں گے وہ تو بہت ہی زیادہ ہیں۔ ہم تلج برطانیہ کے متعلق
 چند اعداد بطور مشتمل نمونہ خریدارے پیش کرتے ہیں۔

(انگریزوں اور ان کے ہوا خواہوں کا انگریزی عہد شکنیوں اور وعدہ خلافیوں کا اقرار کرنا)
 انگریزوں کی عہد شکنیاں اور وعدہ خلافیاں ہندوستان میں بے شمار واقع ہوتی رہی ہیں۔ انگریزوں کا
 ہمیشہ سے اصول رہا ہے کہ ضرورت کے وقت گدھے کو باپ بنا لو اور ضرورت پوری ہو جانے پر باپ کو گدھا بنا دو
 نہایت نرم اور خوش آئند الفاظ بول کر دھوکا دینا اور سیدھے سادھے لوگوں پر قبضہ کرنا ان کے بائیں ہاتھ کا کھیل
 رہا ہے ایشیائی اور افریقی اقوام ان کے اس دام فریب میں گرفتار ہو کر ہمیشہ نقصان اٹھاتی رہی ہیں اس مکاری
 اور دغا بازی میں برطانوی قوم اتنی ماہر ہے کہ یورپ کی دوسری قومیں بھی اُن کو نہیں پہونچ سکیں۔ یہی حال ہندوستان
 کی غلامی اور بربادی کا باعث ہوا۔ چنانچہ

(۱) خان بہادر خاں جو کہ نواب روہیلکھنڈ کے آخری وارث تھے انھوں نے اپنے اعلان جنگ ۱۸۵۷ء میں اسی
 بات پر زور دیا تھا۔ کہ انگریز ہمیشہ وعدہ خلافی اور جاثیوں کی ضبطی کرتے رہے ہیں۔ اور ہندو مسلمانوں کو
 لڑاتے رہتے ہیں۔ اب دونوں کو مل کر اُن کے خلاف لڑنا چاہیئے وہ روہیلکھنڈ پر قابض ہو کر خوب لڑے
 (یہ اُس آزادی کی لڑائی کا اعلان تھا جو کہ ۱۸۵۷ء میں عمل میں لائی گئی اور جس کو انگریزوں نے غدر کے نام سے
 مشہور کیا) (ہندوستان کی سیاسی ترقی صفحہ ۵) (روشن مستقبل صفحہ ۷)

(۲) نواب اودھ واجد علی شاہ کو جبکہ ہر فرد ۱۸۵۶ء میں صوبہ اودھ کو الحاق کا حکم سنایا گیا جس میں اُن کی
 وفاداری تسلیم کی گئی اور صرف نظمی کے الزام میں انہیں معزول کیا گیا (درانجا ایکہ نظمیں خود کمپنی کے

طرز عمل کا نتیجہ تھا) تو انہوں نے تسلیم خم کر کے وضع داری کی تکمیل کر دی اور فرمایا کہ میں تو خادم ہوں کوئی سرکشی نہ کروں گا۔ البتہ حکومت انگلستان سے چارہ جوئی کروں گا۔ اُس کے بعد انہوں نے افسروں اور فوج کو اپنی ملازمت سے علیحدہ کر کے انہیں ہدایت کی کہ وہ حکومت برطانیہ کی اطاعت اور عزت کریں مگر اطاعت نتیجہ ہوتا ہے انصاف اور مراعات اور وعدوں کے ایفاء کا جبکی حکام گورنمنٹ اپنی مسلسل کامیابیوں کے زعم میں ضرورت نہ سمجھتے تھے۔ وہ وعدے یہ تھے کہ نواب صاحب کی معزولی کے وقت تعلقہ داران اودھ، شاہی خاندان اور وابستگان در دولت کو یہ امید دلائی گئی تھی کہ ان کے حقوق محفوظ رکھے جائیں گے مگر ہوا یہ کہ برخلاف سرکاری اعلانات کے مالگنداری میں اضافہ شروع کیا گیا۔ اور بجائے تعلقہ داروں کے براہ راست اراضی کے قابضوں سے بندوبست کی کارروائی کی جانے لگی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ بہت سے تعلقہ داروں کی آمدنیاں آدھی کے قریب رہ گئیں۔ شاہی خاندان کے لوگوں کے ساتھ جس قسم کا برتاؤ کیا گیا تھا اُس کا پتہ لارڈ اسٹینلی کے مراسلہ مورخہ ۱۲ اکتوبر ۱۸۵۶ء سے چلتا ہے جس میں تحریر تھا:-

”شاہی خاندان کے لوگوں اور وظیفہ خواروں کے ساتھ بے تمیزی کا برتاؤ کیا گیا اور وظائف روک دیئے جانے سے اُنکا حال پتلا ہو گیا۔ سابق ملازموں اور با اثر لوگوں کو خاص طور پر ملازمتوں اور عہدوں سے محروم کیا گیا جن کے وہ متوقع تھے۔“

(فوجی بغاوت از لفٹنٹ جنرل میک لوڈ امینس صفحہ ۳۴) (روشن مستقبل ص ۲۷۲)

(۳) مسٹر پیئر فریمین ممبر پارلیمنٹ و صدر کامن ویلتھ آف انڈیا لیگ کہتے ہیں (ان انڈین نیوز لندن) برطانیہ عہد و پیمان کے ذریعہ ہندوستان پر ہندوستان کے بھلے کے لئے حکومت کرنے کا پابند ہے۔ لیکن کیا ہم نے اس عہد کی پابندی کی ہے۔ میں نے اوپر جو واقعات و حقائق بیان کئے ہیں وہ اس سوال کا جواب دین گے۔ بعض اوقات کہا جاتا ہے کہ اگر ہندوستان کو ہوم رول مل گیا تو عوام جیہور پر مصیبت کا پہاڑ ٹوٹ پڑے گا۔ ایک سو برس کے برطانی راج سے جو مصیبت ہندوستان پر نازل ہوئی ہے اس سے زیادہ مصیبت ناممکن ہے۔ جو قانون ساز مجلسیں ہم نے قائم کی ہیں ان میں عوام کی نمائندگی نہیں ہوتی اور

ہم نے محصول کا بوجھ سب سے زیادہ غریبوں ہی کے دوش پر رکھا ہے۔

(مدینہ بجنور جلد ۹ نمبر ۲۲ مورخہ ۲۵ مارچ ۱۹۳۰ء)

(۴) تقریر شہرک دربارہ فروختگی اضلاع کوٹہ والہ آباد۔ پہلا بادشاہ جسے کمپنی نے روپیہ لے کر فروخت کیا آل تیمور کا مغل اعظم تھا۔ یعنی شاہ عالم بادشاہ۔ یہ بلند شخصیت اسی بلند جو انسانی عظمت کا مٹھ نظر ہو سکتی ہے۔ عام روایات کے مطابق اپنے عمدہ طرز عمل۔ پاک باطنی اور ماہر علوم مشرقیہ ہونے کے باعث بہت ہر دل عزیز و محترم تھی۔ اُس کی یہ خوبیاں اور نیز یہ امر کہ اُسی کے سندات کے طفیل میں ہم نے تمام ہندوستانی مقبوضات حاصل کئے۔ اُس کو سر بازار فروخت کرنے سے نہ روک سکے۔ اُسی کے نام کا سکھ چلتا ہے۔ اُسی کے نام سے عدل و انصاف کیا جاتا ہے۔ ملک کے طول و عرض میں اُسی کے نام کا تمام عبادت گاہوں میں خطبہ پڑھا جاتا ہے۔ لیکن پھر بھی اسے بیچ ڈالا گیا۔ ایک سلطنت عطا کر دینے والے معطی اور بکثرت قوموں کے جائز حکمراں کے واسطے اُس کے شاندار عطیات میں سے صرف دو ضلعے کوٹہ اور آلہ آباد بطور شاہی ملک محفوظ کر دیئے گئے تھے۔ لیکن ۲۶ لاکھ روپیہ سالانہ (خراج بنگال و بہار کا زیر خراج بند کر دینے کے بعد یہ اضلاع بھی اُس کے وزیر شجاع الدولہ کے ہاتھ فروخت کر دیئے گئے۔ اس معاملہ کا سب سے مذموم پہلو جو کچھ لوگوں کو نظر آئے گا وہ یہ ہے کہ ان دو ضلعوں کا سودا بھی بمشکل محض دو سال کے لئے کیا گیا۔ افسوس کہ اب یہ تیموری شاہزادہ اپنی معمولی ضروریات زندگی پوری کرنے سے بھی عاجز ہے اور اس کی موجودہ لاچاری میں ہم بخشش کے طور پر بھی اُسے کچھ نہیں دے سکتے“ (ہندوستان اور عہد کمپنی کی صحیح تاریخ رائز آف دی کرپشن پاور ان انڈیا۔ مؤلفہ مسجر جی۔ ڈی باسو)

جلد اول۔ از حیات حافظ رحمت خاں مرحوم ص ۱۹۹)

(۵) عہد نامہ ہٹنگز و شجاع الدولہ دربارہ آلہ آباد و کوٹہ قرار پایا کہ چونکہ بموجب عہد نامہ آلہ آباد۔ مورخہ ۱۶ اگست ۱۷۶۵ء اضلاع کوٹہ اور آلہ آباد بادشاہ کو اُن کے اخراجات کے لئے دیدیئے گئے تھے اور ان اضلاع پر بادشاہ نے اپنا قبضہ چھوڑ کر انگریز کمپنی اور وزیر کے مفاد کے خلاف اُن کی سند مرہٹوں کو دیدی اور چونکہ یہ فعل مذکورہ عہد نامہ کی منشا کے خلاف ہے۔ اس لئے یہ مقامات کمپنی ہی کو جس سے بادشاہ نے

انہیں حاصل کیا تھا واپس ہو گئے اور اب وزیر اور کمپنی کے درمیان یہ معاہدہ ہوتا ہے کہ اضلاع مذکور کو ان شرائط کے ساتھ وزیر کے قبضہ میں دیدیا جائے گا کہ وہ سکہ رائج الوقت اودھ کے پچاس لاکھ روپیہ کمپنی کو دیں گے جس کی ادائیگی کا یہ طریقہ ہوگا کہ بیس لاکھ روپیہ فوراً نقد اور دو سال بعد پندرہ پندرہ لاکھ روپیہ سالانہ دو قسطوں میں ادا ہوگا۔“

(سٹنگز اینڈ دی روہیلہ دار از حیات حافظ رحمت خاں مرحوم ص ۱۱)

ناظرین ملاحظہ فرمائیں کہ اس معاہدہ میں کس قدر جھوٹ اور فریب اور دیدہ دلیری سے کام لیا گیا ہے جس پر برک کی تقریر سابق روشنی ڈالتی ہے۔

(۶) ۱۸۳۳ء میں تاج برطانیہ نے ایک طرف تو ایسٹ انڈیا کمپنی کو تجارت سے روک کر بیس سال کے لئے صرف ملک گیری اور حکومت کا فرمان اور پٹہ دیا اور دوسری طرف مندرجہ ذیل اعلان کیا۔

”اور قانون بنایا جاتا ہے کہ ممالک مذکور کے کسی باشندے کے لئے یا ملک معظم کی کسی رعیت کیلئے جو ممالک مذکورہ میں سکونت پذیر ہوں کمپنی کا کوئی عہدہ، کوئی خدمت اور کوئی ملازمت، مذہب، جائے ولادت، نسل یا رنگ کی بناء پر ممنوع نہ ہوگی۔“

مگر اس عہد و پیمان شاہی اور اعلان تاج برطانی کی ہمیشہ خلاف ورزی کی گئی اور کبھی بھی اس کو شرمندہ عمل نہیں کیا گیا۔ وائسرائے ہند لارڈ لٹن کے مندرجہ ذیل الفاظ ملاحظہ ہوں:-

۱۸۵۷ء کا مسودہ قانون جو پارلیمنٹ نے منظور کیا ہے اتنا مبہم ہے اور ایسی باشندوں کے متعلق حکومت ہند کی ذمہ داریاں محتاج تشریح رکھنا ایسی بے غلطی ہے کہ قانون منظور ہوتے ہی اس کے نتائج ظاہر ہونے لگے اور حکومت ہند اس کی پابندی سے گریز کرنے کی تدبیر کرنے لگی۔ تعلیم یافتہ ہندوستانیوں کے روز افزوں طبقے نے (جس کی ترقی میں حکومت ساعی رہتی ہے مگر اس کی خواہشات پوری نہیں کر سکتی) اس قانون کی دفعات کا مطالعہ کیا ہے اور دل پر نقش کر لیا ہے اب اس قانون کی رو سے اگر کسی ہندوستانی کو ایک بار ایسا عہدہ مل جائے جو پہلے سول سروس والوں کے لئے مخصوص تھا تو اس کو یہ توقع اور دعویٰ کرنے کا

حق ہے کہ ترقیات کا زینہ بالتدریج ملے کرنے کے بعد بڑے سے بڑے عہدہ پر اس کا تقرر ہو سکتا ہے۔ ہم سب سمجھتے ہیں کہ یہ حقیق اور توقعات نہ کبھی پوری کی جائیں گی نہ کیجا سکتی ہیں۔ گویا ہمارے سامنے اس وقت دورا ہیں تھیں یعنی ممنوع کر دینا یا فریب دینا۔ اور ہم نے وہ راہ اختیار کی جس میں راست روی سب سے کم تھی۔ مقابلہ کے امتحان جیسے کہ انگلستان میں رائج ہیں ہندوستانیوں کے لئے مقرر کرنا یا شرکت امتحان کے وقت امیدواروں کی قید عمر میں تخفیف کر دینا۔ وہ عریاں جیلے ہیں جو بالقصد اس لئے اختیار کئے گئے ہیں کہ اس قانون کو مفلوج اور معطل کر دیا جائے۔ چونکہ یہ تحریر خفیہ ہے اس لئے بلاتامل میں کہنے کو تیار ہوں کہ میرے نزدیک ہندی اور برطانوی دونوں حکومتیں ابھی تک اس الزام کا معقول جواب نہیں دے سکتی ہیں کہ انہوں نے ہندوستانیوں کے کان تک تو ایک وعدہ جافزا پہنچا دیا لیکن ان کے قلب کو ایفاء کی مسرت سے محروم رکھنے کی کوشش میں کوئی دقیقہ اٹھانا نہ رکھا۔

(حکومت خود اختیاری صفحہ ۴۴ و ۴۵)

(۷) ڈیوک آف آرگل کہتا ہے:-

”میں اعتراف کرتا ہوں کہ ہم ادائے فرض سے قاصر رہے اور ہم نے جو وعدے اور پیمانے کئے تھے پورے نہیں کئے۔“

(حکومت خود اختیاری صفحہ ۴۵)

(۸) اسی سلسلہ میں لارڈ سالبری کہتا ہے:-

”دوستو! میری سمجھ میں نہیں آتا کہ اس گندم نمائی اور جو فریضی سے فائدہ کیا ہے۔“

(۹) مذکورہ بالا اعلان ۱۸۵۷ء جبکہ بنایا گیا اور پاس ہو کر مشہور ہوا تو ممبران پارلیمنٹ (ہاؤس آف کامنز) نے نہایت زوردار الفاظ میں اس کی معقولیت اور ضرورت کو تسلیم کیا تھا بلکہ لارڈ میکالے نے مندرجہ ذیل الفاظ میں اس کی زوردار تائید کی تھی:-

”ممکن ہے کہ ہمارے نظام حکومت کے سایہ میں ہندوستان کی سیاسی ذہنیت اس قدر نشوونما پائے کہ خود اس نظام کے اندر نہ سما سکے۔ ممکن ہے کہ بہتر حکومت کے ذریعہ سے ہم اپنی رعایا

میں بہتر حکومت کی صلاحیت پیدا کر دیں اور مغربی علوم سے آشنا ہونے کے بعد آئندہ کسی عہد میں وہ مغربی اداروں کا مطالبہ کرنے لگیں۔ وہ دن کبھی آئے گا یا نہ آئے گا مجھے معلوم نہیں لیکن اُس کو روکنے یا ٹالنے کی ہرگز کوشش نہ کروں گا اور جب کبھی یہ دن آئے گا تو بڑا اچھا کی زندگی میں وہ دن سب سے زیادہ فخر و مباہات کا دن ہو گا۔

مگر حسب پیشین گوئی لارڈ ڈیمیکالے جبکہ ہندوستانیوں نے تعلیم میں اس قدر کامیابی حاصل کر لی کہ امتحان مقابلہ میں وہ انگریزوں کو شکست دینے لگے تو زوردار کوشش ہونے لگی کہ انگریزوں کے لئے سول سروس کے عہدے مخصوص کر دیئے جائیں۔ ذمہ دارانِ حکومت نے ضروری سمجھا کہ اس اعلان کو عمل میں لانے سے گریز کیا جائے اور جیلوں اور بہانوں سے اس کو مفلوج کر دیا جائے۔ چنانچہ عرصہ دراز تک جس کی مقدار تقریباً بیس سال ہوتی ہے۔ ہندوستانی عہد ہائے عالیہ سے اس کے بعد بھی بالکل محروم رہے۔ آخر کار احتجاجی آوازیں اٹھیں ہنگامات کے بازار گرم ہوئے، پروٹسٹوں کی بھرمار ہوئی، حق طلب اور حق کش زبانوں اور قلموں نے فضا کو اپنی گونج سے مگر کر دیا تو آسمان انگلینڈ سے کڑکتی ہوئی آواز آئی کہ ہندوستانی نالائق ہیں عہدہ ہائے عالیہ کی قابلیت نہیں رکھتے۔ مگر وہ ہندوستانی دماغ اور قلم، اور وہ مشرقی قلب اور گروہ، جس کے دماغی اور عملی بہترین کارناموں سے تاریخ قدیم بھری پڑی ہے اور جس کی تصدیق خود یورپین مورخین کر چکے ہیں کب دب سکتا تھا اور کب ایسی لچر اور پوچ بات پر سکوت کر سکتا تھا چنانچہ بار بار جوابات اور سوالات کی بھرمار ہوتی رہی تو حسبِ عادت کمیشن بٹھایا گیا۔ تحقیقات پر معلوم ہوا کہ عدم قابلیت کا عذر بالکل غلط اور محض بہانہ ہی بہانہ اور حیلہ سازی ہے اُن کا عہدوں سے محروم ہونا صرف ہندوستانییت اور کالے رنگ ہونے کی بناء پر اور نسلی امتیاز کی وجہ سے ہے۔ ہر آسکن پیری (جس نے اس تحقیقات قابلیت میں شہادت دی تھی) کہتا ہے کہ ”ہندوستانی مجوزین کی قوت فیصلہ کمپنی کے اُن ججوں سے جو اپیل سنتے تھے بد رہا بہتر تھی“

مرجان سلیمور (مدرس گورنمنٹ کامبر) کہتا ہے:-

”وہ لوگ (باشندگان ہند) ٹیکسوں کے لگانے میں جن کی ادائیگی کے لئے وہ مجبور کئے جاتے

ہیں کوئی اختیار نہیں رکھتے۔ قوانین کو جن کی تعمیل اُن پر فرض ہوتی ہے مرتب کرنے میں ان کی کوئی آواز نہیں ہوتی اپنے ملک کے انتظام میں اُن کا کوئی حقیقی حصہ نہیں ہوتا اور اُن کے حقوق دیئے جانے سے اس شرمناک جملہ سے انکار کیا جاتا ہے کہ ان میں اس قسم کے فرائض انجام دینے کے لئے ذہنی اور اخلاقی اوصاف کی کمی ہے۔“

(دستِ ص ۲۷ جلد ۲)

لارڈ آڈسلی ۱۸۶۷ء میں کہتا ہے:-

”اگر ہم چاہتے ہیں کہ اس فرض کو ادا کریں جو ہندوستان کی طرف سے ہم پر عائد ہے تو ہم اسی طرح سبکدوش ہو سکتے ہیں کہ ملک میں جتنے اثرات اور اکابر ہیں اُن کی امداد اور مشورہ سے فائدہ اٹھائیں۔ یہ جواب کہ ہندوستانی دماغ میں تدبیر اور قابلیت کا سرمایہ ناکافی ہو ایک بے معنی لغویت ہے۔“

(۱۰) بہر حال مذکورہ بالا اعلان ۱۸۳۷ء کے ایفاء کی مدبرین برطانیہ کی طرف سے برابر عملی مخالفت ہوتی رہی اور طرح طرح کے جھوٹے جیلوں سے اُس کو ٹلایا گیا۔ ۱۸۵۷ء میں انقلابی تحریکات کی آگ کے نشوونما پانے کے وجہ سے یہ وجہ بھی تھی۔ اس لئے ۱۸۵۷ء کے اعلان و کٹوریہ میں اس امر کو اور بھی زیادہ قوت کے ساتھ سراہا گیا۔ یہ اعلان نہ صرف ملکہ و کٹوریہ (تاج برطانیہ) کی طرف سے تھا بلکہ دارالعوام (ہاؤس آف کانس) اور دارالامراء (ہاؤس آف لارڈس) اور مذہبی طبقہ (کلیسا) کی طرف سے متفقہ تھا اس کی دفعہ ۱ میں مندرجہ ذیل الفاظ تھے:-

”اور یہ بھی ہمارا حکم ہے کہ جہاں تک ممکن ہے ہماری سب رعیت کو کسی قوم اور مذہب کی ہو بلا تعرض و طرفداری کے ہماری ملازمت میں اُن عہدوں پر جن کو وہ اپنی علمیت اور قابلیت اور دیانت سے انجام دے سکتے ہوں مقرر کرتے رہیں“

۱۸۵۷ء کا یہ شہنشاہی اعلان بہ نسبت ۱۸۳۷ء کے پارلیمنٹی اعلان کے نہایت زوردار اور تاکیدی الفاظ کے ساتھ وسیع اور واضح پیمانہ پر واقع ہوا تھا مگر کیا اُس کو عملی جامہ پہنایا گیا اور اُس کے ایفاء کا خیال کیا گیا۔

مسٹر ہیرلڈ کاکس کا آرٹیکل مندرجہ سٹڈے ٹائمز لندن اس کو بتلائے گا۔ اس کے اقتباس کا ترجمہ درج ذیل ہے

”مسٹر گاندھی کے طرز عمل میں بریطانی حکومت کی طرف سے ایک بین انقلابی رویہ نہ ہو گیا

ہے۔ اس کی وجہ موجودہ بریطانی مدبرین کی ناکامی ہے کہ وہ اس مساویانہ عدل و انصاف

کی عزت نہیں کرتے جس کا ملک معظم کے عہد حکومت میں اعلان کیا گیا تھا۔ آج اس اعلان کا

حوالہ دینا ضروری ہے کہ اس کی مسلسل خلاف ورزی نے ہی یہ دن دکھایا کہ سلطنت کو

نازک ترین مشکلات کا سامنا کرنا پڑ رہا ہے۔ اعلان کے الفاظ یہ تھے۔

”باعتبار رنگ، نسل، مذہب، یا زبان قانون کسی میں فرق و امتیاز نہیں کرے گا بلکہ اس

کے تحفظ کا پورا پورا خیال رکھا جائے گا کہ ہر ایک سے غیر جانبدارانہ سلوک ہو“

(اخبار فتح دہلی مورخہ ۱۵-۱۶ اپریل ۱۹۲۱ء)

لالہ لاجپت رائے آنجنہانی ۱۹۱۶ء میں تحریر کرتے ہیں کہ اس قسم کے اعلان کو پچانوے سال گزر چکے ہیں

مگر آج تک بھی اس پر عمل درآمد نہیں ہوتا (نوٹو) روپیہ سے (ہزار) روپیہ تک عہدوں پر کل چار فیصدی

ہندوستانی مقرر ہیں باقی ماندہ چھیانوے فیصدی عہدوں پر انگریز اور انگریزوں کے فائز ہیں حالانکہ وہی ہندوستانی

جو انگریزی عملہ اسی میں نالائق قرار دیئے گئے ہیں ہندوستانی ریاستوں میں وزارت اور مدارالمہامی کے کام

خوش اسلوبی سے انجام دے رہے ہیں۔ الخ“ (حکومت خود اختیاری ص ۱۱)

ایک ہزار یا اس سے زائد تنخواہ والے عہدوں پر تو ہندوستانیوں کا پہونچنا تقریباً محال ہی رہا۔ ہر قسم کے

احتجاجات ہوتے رہے۔ مگر فوجی اعلیٰ عہدے اور سول سروس وغیرہ کے بڑے بڑے عہدے

انگریزوں کے لئے ہی مخصوص رکھے گئے۔ یہ صرف عملی کوتاہی نہیں تھی بلکہ ہمیشہ

ذمہ داران برطانیہ نہایت دیدہ دلیری کے ساتھ ایسے ایسے قوی اعلانات شاہی اور پارلیمنٹی پاس شدہ

تجاویز کو پائے استحقار سے ٹھکراتے ہی رہے۔

اسی بنا پر پھر اہل ہندوستان کو مطمئن کرنے کے لئے ۱۸-۱۹ اگست ۱۹۱۶ء کو ملک معظم کا مشہور اعلان

حکومت خود اختیاری کی بابت شائع کیا گیا جس میں ہندوستانیوں کو ذمہ دار حکومت دینے کا وعدہ تھا۔

بات خاص طور پر میں کہنا چاہتا ہوں وہ یہ ہے کہ ہندوستانی بحیثیت جماعت مقننہ کے یا یہ حیثیت ممبران ملک کے خواہ کیسے ہی کامیاب کیوں نہ ہوں مگر میرے نزدیک کوئی زمانہ ایسا نہ ہوگا کہ ان کا کام انگریزی عہدہ داروں کی ایک تقوڑی سی تعداد کے بغیر چل سکے گا جو سارے اکتیس کروڑ کی آبادی میں کل بارہ سو ہیں۔“

نیز وزیر اعظم موصوف نے اسی تقریر میں یہ بھی فرمایا :-

”انگریز افسران ملازمت کی تمام عمارت کے لئے بمنزلہ فولادی قالب کے ہیں اگر اس قالب کو ہٹا لیا جائے تو تمام عمارت منہدم ہو جائے گی۔“

مسٹر لائیڈ جارج وزیر اعظم برطانیہ اور ممبران پارلیمنٹ کی بدعہدی اور دیدہ دلیری کو ملاحظہ فرمائیے کہ مندرجہ بالا تقریر کس قدر غداریلوں اور عہد شکنیوں سے بھری ہوئی علانیہ عمل میں لائی گئی ہے جس نے گذشتہ تمام شاہی اور پارلیمنٹری اعلانات کو جو کہ دربارہ حقوق اہل ہند متعلقہ ملازمتوں اور آزادی ہند وغیرہ تھے سب کو یک قلم پاش پاش کر دیا اور پھر کوئی مخالف آواز ہاؤس سے نہیں نکلی۔

صاحبزادہ آفتاب احمد خاں صاحب مرحوم اس زمانہ میں وزیر ہند کی کونسل کے ممبر لندن میں موجود تھے اس عہدہ شکن تقریر سے نہایت زیادہ متاثر ہوئے اور ۳۔ اگست ۱۹۲۳ء کو اور پھر ۶۔ اگست کو دو وزیروں چٹمیاں وزیر ہند کو بطور احتجاج لکھنؤ میں اور درخواست کی کہ وزیر اعظم کے پاس بھیج دی جائیں۔ ان میں نہایت تفصیل کے ساتھ دکھایا کہ وزیر اعظم کی یہ تقریر شاہی اعلان ۱۹۱۶ء اور گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ ۱۹۱۹ء اور شاہی اعلان ۱۹۲۱ء کے کس قدر منافی تھی۔ حکومت کو کونسی ضرورت پیش آئی کہ ۱۹۲۱ء کے اعلان کے صرف ڈیڑھ سال بعد اس تقریر کے ذریعہ انہیں کا لعدم کر دیا گیا۔ صاحبزادہ صاحب نے اپنی چٹھی میں یہ بھی دکھایا تھا کہ ”قانون گورنمنٹ ہند ۱۹۱۹ء کے الفاظ یہ تھے :-

”پارلیمنٹ کی پالیسی جس کا اعلان کیا جا چکا ہے یہ ہے کہ ہندوستان کے ہر شعبہ میں ہندوستانیوں کی تعداد مسلسل بڑھائی جائے تاکہ اس سے برٹش انڈیا میں بحیثیت سلطنت برطانیہ کے ایک اہم جز کے ذمہ دار حکومت کا مسلسل احساس پیدا ہو۔“

جب مندرجہ بالا الفاظ میں کوئی قید کسی قسم کی نہ تھی تو اب بارہ سید انگریز عہدہ داروں کی کیوں قید لگائی جاتی ہے اور جبکہ وہ ہمیشہ تسلط رہیں گے تو ہندوستانیوں میں خود اپنا انتظام کرنے کی قابلیت کیسے پیدا ہوگی۔

(روشن مستقبل باب نہم صفحہ ۳۷۲ تا ۳۷۵)

صاحبزادہ آفتاب احمد خاں صاحب مرحوم نے بہت کچھ زور لگایا مگر لاٹھی کی طاقت کے سامنے حجت اور دلیل کہاں چل سکتی ہے۔ اور سرکاری برطانوی افراد کے ذاتی منافع کے سامنے ہندوستانیوں کے مفاد اور حقیقی فرائض سلطنت اور عہدہ کے ایفا کی کیا پرواہ کیجا سکتی ہے۔ یہاں تو خود غرضیوں اور اپنے حلوے مانڈے کی فکر ہے۔ اور بے ایمانی اور عہد شکنی و تیرہ ہے۔ جس کے ذریعہ سے ہمیشہ انسانی شرافت کا خون بہایا گیا ہے۔

(۱۲) توسیع مملکت کے متعلق اعلان شاہی ۱۸۵۷ء ایوں تو لوٹ کھسوٹ اور زرخشی کی انتہائی اور روز

افزوں حرص انگریزوں میں اسی وقت سے تھی جب سے کہ وہ ہندوستان میں وارد ہوئے تھے بلکہ یہی چیز ان کے انگلستان چھوڑ کر سفر کرنے کی باعث ہوئی تھی۔ مگر جنگ پلاسی ۱۷۵۷ء سے اس میں چار چاند لگ گئے تھے انہوں نے ایک طرف تو تجارت کے بڑھتے ہوئے وسائل سے بہت زیادہ فائدہ اٹھایا اور دوسری طرف ملک گیری اور اقتدار و غلبہ سے غارتگری اور لوٹ کھسوٹ کا بازار خوب گرم کیا۔ رو ساء اور عام پبلک کو اس دور میں جن جن مصائب کا سامنا کرنا پڑا ان کو بحرِ غلام الغیوب کوئی نہیں جانتا۔ ان دونوں حیثیتوں کے جمع ہو جانے سے کمپنی کو بے شمار فوائد اور ہندوستانیوں کو بے شمار اسبابِ ہلاکت و بربادی کا سامنا کرنا پڑا بالآخر ہندوستان اور یورپ میں آوازیں اٹھیں اور بالخصوص ان انگریز تاجروں کی طرف سے جو کہ ایسٹ انڈیا کمپنی میں حصہ دار نہیں تھے اور ان کو کمپنی کے اقتدار کی بنا پر من مانی کارروائی کا موقعہ نہیں ملتا تھا بالآخر ۱۸۳۲ء میں تلج برطانیہ کی طرف سے کمپنی کو حقوق تجارت سے روک دیا گیا اور صرف ملک گیری اور حکمرانی کا چارٹر دیا گیا جس کی وجہ سے تجارتی ذرائع سے جو سونے اور چاندی کے دریا کمپنی کے گھروں میں بہتے تھے ان کے دہانے خشک ہو گئے۔ منہ کو انسانی خون لگھانے کے بعد درندے کی حرص و آزار انتہائی زور پر ہو جاتی ہے۔ اس لئے یہ

پسید بھڑیے کہاں صبر کر سکتے تھے انہوں نے طرح طرح کے نئے نئے اطوار و ذرائع توسیع مملکت اور تحصیل دولت اور زرکشی کے قائم کئے۔ معاہدوں کو توڑنا صلیف اور تابعدار ریاستوں پر نئے نئے بہانوں اور تشددات سے قبضہ کرنا، جابرانہ قوانین خود بنا کر ملک میں نافذ کرنا، کسی شرمناک اور انسانیت سوز حرکت کو برانہ سمجھنا وغیرہ وغیرہ روزمرہ کا مشغلہ تھا۔ سندھ بغیر کسی وجہ کے قلمرو انگریزی میں ملا لیا گیا۔

افغانستان میں فوجیں رکھنے کی ناکام کوشش کی گئی۔ برہما کا بچا کچا حصہ پنجاب، اودھ اور دوسری چھوٹی چھوٹی ریاستیں براہ راست کمپنی کی حکومت میں لے لی گئیں۔ متبنی کے قانون کو غیر قابل اعتبار قرار دے کر ان جملہ ریاستوں کو اپنے قبضہ میں لے لیا گیا۔ جن پر والی سابق کا متبنی حسب دستور ہندوستان قابض تھا۔ ایسے امور کی بناء پر عام ناراضی پھیل گئی تھی جو کہ ۱۸۵۷ء کی انقلابی تحریک کی باعث یامہد و معاون بنی۔ اسی بناء پر کوٹن و کٹوریہ کے اعلان میں دفعہ ۳ مندرجہ ذیل الفاظ میں رکھی گئی۔

”جو ملک ہمارے قبضہ میں ہے اسے زیادہ کرنا نہیں چاہتے اور جب یہ ہم کو گوارا نہیں ہے کہ کوئی شخص ہماری مملکت یا حقوق میں دست اندازی کرے تو ہم بھی پیش قدمی کی اپنی طرف سے بہ نسبت ملکیت یا حقوق اور دن کے اجازت نہ دیں گے اور والیان ہند کے حقوق و منزلت اور عزت مثل اپنے حقوق و منزلت اور عزت کے عزیز سمجھیں گے۔“

مگر اس شہنشاہی اعلان کو بھی ذمہ دارانِ برطانیہ نے توڑناڑ کر رکھ دیا اور خلاف ورزی کرنے میں انتہائی جسارت کو عمل میں لاتے رہے۔ ۱۸۵۷ء کے بعد جب تک اپنی کمزوری کا کچھ احساس یا مخالف طاقتوں کا خوف رہا جب تک تو اس پر قائم رہے مگر جوں ہی یہ یقین ہو گیا کہ اب ہم کو کسی مخالف طاقت کا خوف نہیں ہے اور نہ ہم میں کوئی کمزوری باقی ہے تو توسیع ملک اور قبضہ ممالک کا سودا سوار ہو گیا۔ خود انگلستان میں توسیع مملکت کی تحریک شروع ہوئی اور وائسرائے ہند کو حکم دیا گیا کہ وہ مغربی شمالی سرحد پر پیش قدمی کرے اس وقت وائسرائے ہند لارڈ نارٹھ بروک تھے انہوں نے اعلان و کٹوریہ کی پابندی اور اس پالیسی کے

خطرات سے بچنے پر زور دیا ایک عرصہ تک تحریرات وغیرہ کا سلسلہ جاری رہا مگر سر بار تھ فیروز کہ اس عہد شکنی اور فارورڈ پالیسی کا سرگرم نمبر تھا اور عرصہ سے اس جدوجہد میں کامیاب ہو کر انگلستان کے با اثر اشخاص کو اپنا ہم خیال بنا چکا تھا۔ ایوان حکومت میں بھی کامیاب ہو گیا۔ چنانچہ لارڈ ناتھ بروک کو ^{۱۸۹۶ء} استعفا دیکر قبل از وقت ہندوستان چھوڑنا پڑا اور لارڈ لٹن کو اس کی جگہ وائسرائے بنایا گیا اس نے ہندوستان پہنچ کر کابل کونشن بھیجا اور پھر افغانستان اور سرحدی مقامات پر حملوں اور دراز دستیوں کے دروازے کھل گئے افغانستان پر بار بار چار مرتبہ حملے ہوئے جن میں لاکھوں جانوں اور کروڑوں روپیوں کا نقصان ہوا۔ اس وقت سے لے کر آج تک کم و بیش چالیس لڑائیاں ہو چکی ہیں جن میں سے صوآت، سہانہ، بنیر، چترال، کھجوری، کابل وغیرہ کی لڑائیاں مشہور ہیں۔ آفریدیوں، مسعودیوں، وزیریوں، میمنڈیوں وغیرہ قبائل کو تاراج کیا گیا ان کی زمینیں چھینی گئیں۔ ان لڑائیوں پر ہندوستان کے خزانہ سے روپیہ اور جانیں پانی کی طرح بہائی گئیں، مشر آصف علی کی تحقیقات کے مطابق سات ارب سے زیادہ اس عہد شکن پالیسی کی بناء پر خرچ ہوا ہے۔ جس میں سے صرف پچاس لاکھ پونڈ انگلستان سے وصول ہوا حالانکہ صرف کابل کی لڑائیوں پر دو کروڑ پونڈ سے زائد خرچ ہوئے تھے۔ قومی جماعتیں بالخصوص کانگریس اس پالیسی کے خلاف ہمیشہ آواز بلند کرتی رہی ہیں چنانچہ کانگریس نے ^{۱۸۹۶ء} میں مندرجہ ذیل رزلویشن پاس کیا۔

”سرحد کی پیش قدمی کی پالیسی سلطنت برطانیہ کے لئے اور بالخصوص ہندوستان کے مفاد کے لئے مضرت رساں ہے کیونکہ اس کی وجہ سے ہندوستان کے حدود کے باہر فوجی مہمات بھیجی پڑتی ہیں جس سے قیمتی جانیں تلف ہوتی ہیں اور رعایا کا روپیہ ضائع ہوتا ہے اس لئے کانگریس مستعدی ہے کہ اس جارحانہ کارروائی کو بند کیا جائے اور یہ امر قرار دیا جائے کہ درآنحالیکہ یہ مہمات شاہی اغراض کے لئے ضروری سمجھی جائیں تو ان کے صرف کا بڑا حصہ سلطنت برطانیہ کے خزانہ سے ادا کیا جائے۔“

مگر قوت کے غرور نے عہد شکنی کی مستیوں میں اضافہ ہی کیا۔ اور بیس ملک گیری روز افزوں ہوتی رہی (۱۳) یہی لارڈ لٹن جو کہ لارڈ ناتھ بروک کی جگہ توسیع ملک کے اعلان شاہی کو توڑنے اور فارورڈ (پیش قدمی کی)

پالیسی قائم کرنے کے لئے ہندوستان بھیجے گئے تھے۔ ۲ مئی ۱۹۱۸ء میں اپنی دائسرائی کے زمانے میں وزیر ہند کو مندرجہ ذیل الفاظ لکھتے ہیں:-

”مجھے یہ کہنے میں کوئی تاثر نہیں ہے کہ انگلستان اور ہندوستان دونوں ملکوں کی حکومتیں کے پاس اس وقت تک اس الزام کا کوئی جواب نہیں ہے کہ انہوں نے جو وعدے کئے اُن کی خلاف ورزی کرنے کے کسی ذریعہ کو ہاتھ سے نہیں جانے دیا۔“

(مدینہ بجنور مورخہ ۲۸ - اکتوبر ۱۹۲۱ء جلد ۳ - ۱۹۲۱ء)

(۱۴) ”مارک سولیویس“ جنگ اور بے چینوں کے اسباب کو شخص کرتے ہوئے کہتا ہے:-

”اُس کی تمام ذمہ داری انہیں وعدہ خلافیوں پر عائد ہوتی ہے مگر چرچل کو اس پر غور کرنا چاہیئے۔“

(مدینہ بجنور جلد ۳۰ مورخہ ۲۸ اکتوبر ۱۹۲۱ء)

(۱۵) ۱۹۵۸ء کے شہنشاہی اعلان کی دفعہ میں ہے ”اسکا ہم کو بخوبی علم ہے کہ اہل ہند اُس اراضی کو جو اُن کے بزرگوں سے انہیں وراثت پہونچی ہے بہت عزیز رکھتے ہیں اس لئے ہم کو بھی اُس کا بڑا لحاظ ہے بلکہ چاہتے ہیں کہ یہ حقوق اُن کے جو اراضی سے متعلق ہیں بشرط ادا کرنے مطالبہ کاری کے محفوظ رہیں اور ہمارا حکم ہے کہ بوقت تجویز و نفاذ قانون کے عموماً حقوق قدیمی اور ملک کے رسم و رواج پر لحاظ کامل ہوتا رہے۔“

”نیز دفعہ میں ہے..... اور ملک کا ایسا انتظام کیا جائے کہ جس سے ہماری ساری رعایا باشندہ ملک مذکور کو فائدہ ہو کیونکہ اُن کی فارغ البالی ہمارے لئے موجب اقتدار اور اُن کی فراغت ہمارے لئے باعث بے خطری اور اُن کی شکرگزاری ہمارے لئے پورا صلہ ہے۔“

مگر کیا ذمہ دارانِ برطانیہ نے اس اعلان شاہی کو عملی جامہ پہنایا اور اس عہد کو ایفا کے درجہ پر پہونچایا سرولیم ویڈر برن (جو کہ ہندوستان میں بڑے ممتاز عہدوں پر فائز رہ چکے تھے اور بعد میں پارلیمنٹ کے ممبر ہو گئے تھے) کے وہ الفاظ جو کہ انہوں نے ۱۹۵۹ء میں دارالعوام (ہاؤس آف کامنس) میں تقریر کرتے ہوئے کہے تھے اس کا جواب دیں گے۔

ہندوستانی رعایا کی تباہ حالی اور مفلسی کے تین خاص وجوہ یہ ہیں:-

(اول) مالگزاری کی زیادتی۔ اگرچہ گورنمنٹ برطانیہ کے احکام یہ تھے کہ مالگزاری ایسی نہ ہونی چاہیے کہ اُس میں زمین کا کل منافع آجائے بلکہ اس طرح پر مقرر کیجانی چاہیے کہ کاشتکار کو اُس کی محنت کا معاوضہ اور جو سرمایہ اُس نے کاشت میں لگا رکھا ہے اُس کا سودا اور منافع خالص کا نصف حصہ اُس کے پاس بچ سکے لیکن یہ بات خود ہندوستان کے حکام تسلیم کر چکے ہیں کہ ان ہدایات پر ہندوستان میں کبھی عمل درآمد نہیں ہوا۔ یہاں مالگزاری اس قدر زیادہ ہوتی ہے کہ وہ سرمایہ کے سود اور کاشتکار کی مزدوری کے حصہ کو مہم کر لیتی ہے اور باوجود یہ امر تسلیم کر لینے کے مالگزاری ہمیشہ اس طرح بڑھاتی جاتی ہے کہ بعض مہاضعات میں تو سو فیصدی اور بعض خصوصی اراضیات پر ہزار فیصدی تک پہنچ جاتی ہے۔

(دوم) دوسرا خاص سبب رعایا کی تباہی کا یہ ہے کہ وصول لگان و مالگزاری کا طریقہ نہایت سخت ہے جس کی رو سے ایک مقررہ سالانہ رقم وقت معینہ پر وصول کی جاتی ہے اور خراب فصلوں میں جو نقصان ہوتا ہے اُس کا بوجھ کاشتکار پر ڈالا جاتا ہے۔ یہ بوجھ ایسا ہے کہ کاشتکار اُس کو برداشت نہیں کر سکتا اور اُس کو سودی قرضہ لینا پڑتا ہے۔

(سوم) اور تیسرا سبب یہ ہے کہ یورپ کے نمونہ پر قرضہ وصول کرنے کے لئے عدالتیں قائم کر دی گئیں ہیں۔ جن کی وجہ سے قرضخواہ کی پشت پناہی پر تمام سلطنت کی قوت ہوتی ہے اور اُس کو اس قابل بنادیتی ہے کہ وہ رعایا کو غلامی کے ادنیٰ درجہ تک پہنچا دے۔ (تقاریر و تحریرات سرولیم ڈوربن مطبوعہ نیٹس پریس صفحہ ۱۲)

(از مسلمانوں کے افلاس کا علاج ص ۱۱)

مذکورہ بالا شہادت معمولی شہادت نہیں ہے جس سے جملہ حکام برطانیہ کی بدعہدی اور عہد شکنی آفتاب کی طرح روشن ہے، اور جس سے صاف ظاہر ہے کہ یہ عہد شکنی ایک دو دن یا ایک دو مہینہ یا سال دو سال میں عمل میں نہیں لائی گئی بلکہ ہمیشہ اس پر عمل درآمد ہوتا رہا جس کی وجہ سے عام طبقہ بالخصوص کاشتکار انتہائی بربادی کو پہنچ گئے۔

پھر اس پر مزید طرفہ ماجرا یہ ہوا کہ مالگزاری کا اس قدر بیماری اور ثقیل بوجھ اگر ایک ہی مرتبہ بطور دوا می بندہ بست کے جیسا کہ لارڈ کارنوالس نے کیا تھا کر دیا جاتا تو ممکن تھا کہ گرانی اجناس کے وقت میں کاشتکار کو

اپنی اور اپنے بچوں کی سسکتی ہوئی جان بچالینے کا موقع ہاتھ میں آ جاتا جیسا کہ لارڈ کارنوالس کے بندوبست
دوامی کئے ہوئے علاقوں میں رعایا کو بعد میں حاصل ہوا (جس میں سابقہ مالگزاری پر نوے فیصدی یا اس سے
زیادہ اضافہ کیا گیا تھا اور کاشتکار کے پاس صرف دس فیصدی چھوڑا گیا تھا۔ مگر آرتھی دت لکھتا ہے۔ کہ
۱۸۹۳ء سے ۱۸۲۲ء تک صوبہ بنگال میں زمینداروں سے ۹۰ فیصدی وصول کیا گیا مگر کارپردازان برطانیہ
کی حرص و طمع اور ہندوستانیوں کے لوٹ کھسوٹ کے عزائم نے اس کا موقع نہیں دیا۔ ۱۸۵۰ء کے اعلان کے
بعد کچھ عرصہ تک جنگ اور انقلاب ۱۸۵۷ء کی بھیانک صورت ان کے دماغوں اور آنکھوں کے سامنے پھرتی رہی
اور مثل فارورڈ پالیسی کے زیادتی لگان و مالگزاری سے بھی گریزاں رہے مگر جبکہ اپنی قوت کا نشہ اور ہندوستانیوں
کے ضعف و اینٹین پورا ہو گیا تو سب کو بالاسے طاق دکھایا گیا۔ اور وکٹوریہ کے اعلان کو ردی کی ٹوکری میں
ڈال دیا گیا۔ تفصیل اس کی مجھلا حسب ذیل ہے۔

۱۸۶۱ء میں کرنل بیرڈ نے قانون اراضی کی بخوبی جانچ کی اور اس کی اصلاح پر زور دیتے ہوئے سفارش کی کہ
اگر باقیماندہ علاقہ میں بھی (جو کہ لارڈ کارنوالس کے بندوبست سے بچ گئے تھے اور وہاں میعادِ بندوبست
جاری تھا جن میں ہر دس پندرہ برس کے بعد اضافہ ہوتا رہتا تھا) دوامی بندوبست جاری کر دیا جائے تو قحط کا
زور بے حد کم ہو سکتا ہے۔ اس کو قبول کرتے ہوئے سکریٹری آف اسٹیٹ ہند نے ۹ جولائی ۱۸۶۲ء میں اس
سفارش کی تائید کی۔ چنانچہ سلطنتِ برطانیہ کی گورنمنٹ نے اس کو منظور کر لیا اور ۲۳۔ مایچ ۱۸۶۴ء کو وزیر
ہندسٹرا سٹیٹ فورڈ نورٹھ کورٹ نے ہنریجیٹی کی گورنمنٹ کے اس فیصلہ کی کہ بندوبست استمراری جاری کر دیا جائے
دوبارہ تصدیق کی۔ وہ لکھتا ہے کہ

”ہنریجیٹی کی گورنمنٹ تیار ہے کہ مالگزاری میں اضافہ ہونے کی امید کو قربان کر دے اس لئے کہ

مالکانِ اراضی کی اغراض کو حکومتِ برطانیہ کی بقا سے وابستہ کر دینا زیادہ اہمیت رکھتا ہے۔“

(دت جلد ۲ ص ۲۸۸)

مگر وہ انگریزی دل اور دماغ جس کی گھٹی میں عہد شکنی اور بدعہدی پڑی ہوئی ہے اور جس کے ہر ہر جوڑ و بند میں
طمع اور لالچ اور زرخشی کا طوفان ہمیشہ جوش کھاتا رہا ہے۔ وہ کہاں ایسے اعلان اور قانون پر قائم رہ سکتا تھا جس میں

اُس کی حرص و آرزو نقصان اور ہندوستانیوں کو کسی قسم کے فائدہ کی صورت ہو چنانچہ یہی دوامی بندوبست کی مذکورہ بالا تجویز جس کو ۱۸۶۲ء میں ملکہ معظّمہ نے منظور کر لیا تھا اور ۱۸۶۶ء میں وہ مستحکم بھی ہو گئی تھی جس سے رعایا کے لوں خوشی اور اُمید کے جذبات پیدا ہو چکے تھے اور صوبہ اگرہ (یو۔ پی) کے بعض مشرقی اضلاع میں اس کا نفاذ بھی ہو چکا تھا۔ ۲۸ مارچ ۱۸۸۳ء کو اکیس سال بعد سرکری آف اسٹیٹ کے مندرجہ ذیل الفاظ نے اس کو ختم کر دیا۔

”جس پالیسی کی داغ بیل ۱۸۶۲ء میں رکھی گئی تھی اب وقت آگیا ہے کہ اس کو باضابطہ ترک کر دیا جائے“ (د ت ۲۹۹)

اصلی واقعہ یہ ہے کہ گورنمنٹ کو رعایا کی مسلسل وفاداری اور اُن کے ضعف کی بناء پر کامل اطمینان ہو گیا تھا اس لئے خلاف اعلان رشتہ ہی میعاد ی بندوبست کو ہی جاری رکھا گیا جس میں ہندوستانیوں کا خون زیادہ سے زیادہ چوسا جا سکتا تھا۔ اس زیادتی لگان و مالگزاری کی وجہ سے ہزاروں زمیندار اور تعلقدار برباد ہو گئے اور اُن کی جائیدادیں نیلام کر دی گئیں۔

مسٹر رابرٹ نائٹ کہتا ہے:-

”تعلقہ داران سے ہمارے مطالبہ جات اُس رقم سے جو وہ پہلے ادا کرتے تھے تین گنے بلکہ اس سے بھی زائد ہیں اور اس زیادتی کے معاوضہ میں کوئی فائدہ نہیں ہے جو اُن کو حاصل ہوا ہو۔ ساہوکاروں نے جن سے تعلقداروں کو تباہ کن شرح سود پر قرضے لینا پڑے ہیں اپنے مطالبہ میں اُن کی املاک اور دیہات کو قرق کر لیا ہے۔“

دوامی بندوبست ۱۸۹۳ء سے جاری ہوا تمام مزرعہ زمین فیصدی ۴۵ دوامی بندوبست کے ماتحت ہے جس میں مالگزاری کا اضافہ نہیں ہوتا مگر باقی ماندہ زمین میعاد ی ہے جس میں ہر بندوبست میں (جو کہ ہر پندرہ سال سے تین سال کے اندر ہوتا رہتا ہے) اضافہ کیا جاتا ہے۔ مزرعہ زمین کا ۵۵ فیصدی میعاد ی رکھا گیا ہے اور اسی کے متعلق مذکورہ بالا ۱۸۶۲ء کی تجویز تھی اور اسی کے متعلق کوٹن و کٹوریہ کے اعلان میں اطمینان دلایا گیا تھا۔ اسی میں اضافہ اور زیادتی کے لئے انگریزی قلوب ہمیشہ بے چین رہے جس کی بناء پر کاشتکار آبادی انتہائی بربادی میں مبتلا ہو گئی۔

حالانکہ انگریزی حکومت اور کمپنی کے اقتدار سے پہلے زمینوں کی مالگزاری بہت کم تھی بلکہ چوتھہ یعنی ۱۸۶۲ء

فیصدی وصول کیا جاتا تھا اور حالانکہ ۱۷۶۵ء میں بادشاہانِ دہلی سے دیوانی کا فرمان (ریونیو افسیری) حاصل کرنے کے بعد کمپنی مشترک اور اسی فیصدی کا اضافہ کر دیا تھا اور یہ اضافہ بھی روز افزوں ہی ہوتا رہا تھا یعنی ۱۷۶۷ء میں جو کہ نواب بنگال کا آخری زمانہ ہے تمام صوبہ بنگال کی مالگزاری ایک اسی لاکھ پچتر ہزار پانچ سو بیس روپیہ تھی مگر ۱۷۶۷ء سے کمپنی نے اس پر اضافہ کی دھواں دھار اس قدر زیادتی کی کہ تیس برس کے بعد ۱۷۹۴ء میں صوبہ بنگال کی مالگزاری دو کروڑ اڑسٹھ لاکھ ہو گئی۔ یہ اضافہ ۱۷۶۵ء میں قبضہ پاتے ہی شروع ہوا اور اس میں اس قدر منظم اور تشددات کئے گئے کہ ان کو ذکر کرتے ہوئے بھی رونگٹے کھڑے ہوتے ہیں۔ ان کی کچھ تفصیل ڈبلو ڈبلو ہنٹر نے رسالہ ہمارے ہندوستانی مسلمان میں اور دوسرے مورخین نے ذکر کی ہے۔ اسی طرح اضافہ تمام صوبہ جات میں ہوتا رہا۔ خلاصہ یہ کہ ۱۸۵۶ء میں تمام مقبوضہ علاقہ ہائے برطانیہ سے (۱,۳۰,۰۰,۰۰۰) کروڑ روپیہ وصول کیا گیا۔ ۱۸۵۷ء کے جنگ انقلاب کے اسباب میں یہ گرانیا اضافہ لگان اور مالگزاری بھی دکھلایا گیا تھا جس کی بناء پر کوئٹہ وکٹوریہ کے اعلان میں یہ دفعات داخل کی گئیں تھیں۔ جن سے زمینداروں اور کاشتکاروں کو مطمئن کرنا مقصود تھا۔ چاہیے تو یہ تھا کہ جو اضافہ مالگزاری و لگان کمپنی کے قبضہ میں آنے پر ہوا تھا وہ دور کر دیا جاتا اور اسی درجہ پر زمین کی آمدنی کر دی جاتی جس پر شاہی نظام کے زمانہ میں تھی یا اگر یہ نہ کیا جاتا تو کم از کم اس اضافہ میں سے کچھ گٹھا دیا جاتا جو کہ اس مدت میں کمپنی نے روز افزوں زیادتی کے ساتھ کیا تھا جس کی بناء پر صوبہ بنگال کا خراج (۸۱,۵۵۲,۰۰۰ لاکھ روپیہ) سے بڑھ کر تیس برس کے عرصہ میں (۲,۶۸,۰۰,۰۰۰) کروڑ) کو پہنچ گیا تھا اور صوبہ بمبئی کا خراج (۸۰,۰۰,۰۰۰ لاکھ روپیہ) جو کہ ۱۸۱۷ء کا خراج ہے جبکہ وہ دہلی اور شاہی نظام پر وصول کیا جاتا تھا مگر کمپنی نے قبضہ پاتے ہی اس میں اضافہ شروع کیا۔ یہاں تک کہ چھ برس کے بعد ۱۸۲۳ء میں (۵,۰۰,۰۰۰) کروڑ) ایک کروڑ پچاس لاکھ ہو گیا اور پھر اضافہ ہوتے ہوتے ۱۸۴۵ء میں چار کروڑ اسی لاکھ (۴۸,۰۰,۰۰۰) ہو گیا۔ اور یہی حال تمام صوبہ جات میں زیادتی مالگزاری اور لگان کا جاری رہا جس سے رعایا سخت پریشان ہو گئی کمپنی کے کارکن اور حکام لگان کی وصولی میں انتہائی سختی برتتے تھے جس کا عشر عشر بھی شاہی زمانہ میں نہ تھا۔ الحاصل رعایا تنگ ہو کر جنگ کے لئے کھڑی ہو گئی شہنشاہی اعلان وکٹوریہ میں اشک شوئی اور قسطنطنیہ کے لئے یہ الفاظ مذکورہ بالا تو ذکر کر دیئے گئے مگر کوئی عملی کارروائی

تخفیف خراج کی نہیں کی گئی۔ ہاں ۱۸۶۲ء کی تجویز کا اعلان کیا گیا اور رعایا کو اس کے ذریعہ سے دوامی بندوبست کا لالچ دے کر مزید اضافہ لگان کی طرف سے مطمئن کرنے کی کوشش کی گئی۔ محض باتوں باتوں کی تھپک اور بناوٹی دھوکا دہی کچھ عرصہ تک جاری رہی۔ پھر ۱۸۶۳ء میں اس کو بھی منسوخ کر دیا گیا۔ اور اضافہ کی چھری تمام میعادوں پر چلتی رہی۔ مندرجہ ذیل نقشہ اضافہ کی کارروائی پر روشنی ڈالتا ہے۔

۱۸۵۶ء	۱۴,۳۰,۰۰,۰۰۰ کروڑ	یعنی سترہ کروڑ تیس لاکھ
۱۸۶۰ء	۱۹,۹۶,۰۰,۰۰۰ کروڑ	یعنی انیس کروڑ چھیانوے لاکھ
۱۸۸۰ء	۲۱,۹۱,۰۰,۰۰۰ کروڑ	یعنی اکیس کروڑ اکیانوے لاکھ
۱۸۹۰ء	۲۴,۰۵,۰۰,۰۰۰ کروڑ	یعنی چوبیس کروڑ پانچ لاکھ
۱۹۰۰ء	۲۶,۲۵,۰۰,۰۰۰ کروڑ	یعنی چھبیس کروڑ پچیس لاکھ
۱۹۱۴ء	۳۱,۰۰,۰۰,۰۰۰ کروڑ	اکیس کروڑ روپیہ

(معیشت الہند ص ۲۵۹)

یہ تمام اضافہ میعادوں زمین پر ہوتا رہا اور کوٹن و کٹریہ کے اعلان کے بعد ہوتا رہا۔ اور اُس زمانہ میں ہوتا رہا جبکہ ہندوستان میں قحط انتہائی شباب پر پہنچا ہوا تھا۔ رعایا بھوک کی بناء پر کمبندوں کی موت مر رہی تھی۔ اس تمام مالگزاری کا تقریباً ۸۴ فیصدی میعاد دی بندوبست کے حلقوں سے وصول ہوتا رہا اور تقریباً ۱۶ فیصدی دوامی بندوبست کے حلقوں سے وصول ہوا۔

اسی زمانہ کے متعلق سر جارجس ایلیٹ چیف کمشنر آسام ۱۸۸۵ء میں لکھتا ہے۔ ”میں بلا تامل کہہ سکتا ہوں کہ کاشتکاروں کی نصف تعداد ایسی ہے جو سال بھر تک یہ نہیں جانتی کہ ایک وقت پیٹ بھر کر کھانا کھاتے ہیں۔“

اگرچہ انگریزی اقتدار کے بڑھنے کے ساتھ ساتھ ہندوستان کا قحط بھی بڑھتا رہا تھا۔ حسب تصریحات سر ولیم ڈیگری انگریزی اقتدار سے پہلے چھ سو برس میں یعنی ۱۷۰۰ء سے ۱۸۰۰ء کے ابتدائیکل ۱۸۰۰ قحط واقع ہوئے تھے اور وہ بھی تمام ملک میں نہیں ہوئے تھے بلکہ کسی صوبہ میں واقع ہوئے اور دوسرے صوبے محفوظ رہے۔ پھر جہاں یہ

قحط واقع بھی ہوئے وہاں موتیں زیادہ نہیں ہوئیں۔ اس لئے کہ لوگوں کے پاس روپے زیادہ تھے غلہ کتنا بھی گراں ہو جاتا تھا خریدنے کی طاقت موجود رہتی تھی۔ موت تک کی نوبت نہیں آتی تھی۔ ایسی بادل شاہوں اور نوابوں اور راجاؤں کو رعایا سے خصوصی ہمدردی ہوتی تھی اس لئے وہ اپنی طاقت کے موافق قحط کے ازالہ کا انتظام کرتے تھے۔ بخلاف ان قحطوں کے جو کہ ابتداء ۱۸۳۵ء سے واقع ہوئے وہ نہایت ہولناک اور بہت زیادہ تھے۔ ۱۹۰۰ء کے ابتداء یعنی صرف ایک سو برس کے عرصہ میں اکتیس قحط واقع ہوئے اور پھر جوں جوں اقتدار برطانوی بڑھتا گیا قحطوں کی مقدار اور ہولناکی بھی بڑھتی گئی۔ جس کی تفصیل چوتھائی صدی کے طرز پر حسب تصریح سر ولیم ڈگلی مندرجہ ذیل ہے:-

۱۸۰۰ء سے	۱۸۲۵ء تک	۵ قحط	۵۰ لاکھ آدمی صرف قحط سے مرے
۱۸۲۶ء سے	۱۸۵۰ء تک	۲ قحط	۱۰ لاکھ " " " "
۱۸۵۱ء سے	۱۸۷۵ء تک	۶ قحط	۵۰ لاکھ " " " "
۱۸۷۵ء سے	۱۹۰۰ء تک	۸ قحط	۲ کروڑ ۶۰ لاکھ " " " "

۳ کروڑ ۷۰ لاکھ

ناظرین خیال فرمائیں کہ اس صدی کی آخری چوتھائی یعنی ۱۸۷۵ء سے ۱۹۰۰ء تک کا زمانہ وہ زمانہ ہے جس کو انگریزی اقتدار کی حیثیت سے زیریں اور سنہرا زمانہ کہا جاتا ہے کیونکہ انقلاب ۱۸۷۵ء اور اس کے ہولناک مظالم اور بیدردی کے قتل و غارت وغیرہ کے بعد ہندوستانی اس قدر کمزور اور ذلیل ہو گئے تھے کہ ان میں کوئی سکت حکام برطانیہ کے مقابلہ اور مخالفت کی باقی ہی نہیں رہی تھی۔ انگریزی حکام جو چاہتے تھے کرتے تھے کسی میں دم مارنے کی طاقت نہیں تھی۔ خلاصہ یہ کہ اس صدی کی آخری چوتھائی جو کہ انگریزی اقتدار کی سب سے بلند چوٹی ہے اس میں اٹھارہ قحط واقع ہوئے اور اس میں ڈھائی کروڑ سے زیادہ آدمی صرف قحط کی وجہ سے موت کے گھاٹ اتر گئے۔ ان قحطوں کے اسباب خواہ کچھ بھی ہوں مگر جب اس طرح بربادی پھیلی ہوئی ہو اور لوگ بھوک اور غذائے پانے کی وجہ سے اس کثرت سے مر رہے ہوں اس وقت تضروری تھا کہ مالگزاری اور لگان بالکل چھوڑ دیا جاتا۔ یا کم از کم تخفیف عمل میں لائی

جاتی مگر انگریزوں کی سنگدلی اور درندگیت ملاحظہ فرمائیے کہ چھوڑنا اور تخفیف کرنا تو درکنار ہمیشہ خراج میں اضافہ ہی ہوتا رہا اور وہ بھی معمولی اضافہ نہیں تھا بلکہ تقریباً سو فیصدی اضافہ اس پچاس برس کے عرصہ میں کر دیا گیا۔ اور نہایت سختی سے وصول کیا گیا۔ نہ انسانیت کا پاس کیا گیا۔ نہ شہنشاہی اور پارلیمینٹری عہود و مویشیق اور اعلانات کا کوئی لحاظ کیا گیا۔ نہ غریبوں اور مفلسوں کی بربادی اور ہولناک موت کا کچھ خیال رکھا گیا۔ دنیا نے تاریخ میں ایسی سنگدلی اور وحشت کی مثال نہایت کم پائی جائے گی۔ مسٹر جے کیر پارڈی (موسس لیبر پارٹی) اپنی کتاب انڈیا میں لکھتا ہے: ”کہ چالیس برس کے عرصہ میں سن ۱۸۵۷ء سے سن ۱۹۰۱ء تک ۳۷ کروڑ آدمی صرف فاقہ کشی کی وجہ سے ہندوستان میں مر گئے۔“ اسی کتاب میں دوسری جگہ لکھتا ہے کہ ”سن ۱۸۵۷ء سے سن ۱۹۰۱ء تک نو برس کے عرصہ میں ہندوستان میں ایک کروڑ نو لاکھ آدمی قحط سے مرے ہیں“ اس قدر موتیں ڈیڑھ سو برس میں یعنی سن ۱۸۵۷ء سے سن ۱۹۰۱ء تک میں تمام دنیا میں جتنی لڑائیاں واقع ہوئیں نہیں ہوئی تھیں جتنی برطانوی حکومت کے زیر اقتدار کے ماتحت امن و امان کی حالت میں ہندوستان میں واقع ہوئیں۔“

ذرا اس بربریت کو ملاحظہ فرمائیے کہ سن ۱۸۵۷ء سے سن ۱۹۰۱ء تک میں اتنا عظیم الشان قحط ہندوستان میں پڑا ہوا ہے کہ تقریباً دو کروڑ آدمی مر گئے ہیں مگر اسی مدت میں زمین کے خراج پر دو کروڑ بیس لاکھ روپیہ اضافہ کیا گیا۔ یعنی سن ۱۸۵۷ء میں خراج چوبیس کروڑ پانچ لاکھ تھا اور سن ۱۹۰۱ء میں چوبیس کروڑ پچیس لاکھ کر دیا گیا۔ کیا اسی کو انسانیت کی خدمت اور رعایا پروری کہا جاتا ہے۔ اسی لئے ڈبلو جی پیڈ سن ۱۸۵۷ء میں لکھتا ہے کہ ”ایک ایسی رائے جس پر تقریباً شخص متفق ہے اگر قابل اعتماد ہو سکتی ہے تو یہ صحیح ہے کہ اہل ہند ہماری زیر حکومت بد سے بدتر حالت کو پہنچتے جاتے ہیں۔“

مسٹر گرانٹ ڈف (مئی سن ۱۸۷۸ء میں مسٹر لین سے غریب ہندوستانیوں کے متعلق دارالعوام میں) کہتا ہے۔
”آپ کا کیا ارادہ ہے کہ ایک مفلس قوم کو بالکل ہی پس ڈالا جائے“

(حکومت خود اختیاری سن ۱۸۷۸ء از داد ابھائی مک)

حالانکہ اس زمانہ سے پہلے ہی کمپنی نے ہندوستانیوں کو بربادی کی نہایت بھیانک صورت میں مبتلا کر دیا تھا

جس کو سر جان شوہر ۱۸۳۲ء میں مندرجہ ذیل الفاظ میں ظاہر کرتا ہے۔

”انگریزی حکومت کی پس ڈالنے والی زیادہ ستانی نے ملک اور اہل ملک کو اتنا مفلس کر دیا ہے کہ اُس کی نظیر ملنی مشکل ہے۔ انگریزوں کا بنیادی اصول یہ رہا ہے کہ ہر صورت سے تمام ہندوستانی قوم کو اپنی اغراض کا غلام بنالیا جائے۔ اُن پر محصولات اتنے لگا دیئے ہیں کہ افنا کی گنجائش نہیں چھوڑی ہے۔ یکے بعد دیگرے جو صوبہ ہمارے تصرف میں آیا ہے اُس کو مزید وصولیابی کا میدان بنالیا گیا ہے اور ہم نے اس بات پر ہمیشہ فخر کیا ہے کہ دیسی والیاں ملک جتنا وصول کرتے تھے اُس سے ہماری آمدنی کس قدر زیادہ ہے..... مختصر یہ کہ ہندوستان میں جتنی انتہائی سخت اور جاہر حکومتیں گزری ہیں اُن میں ایک برطانوی حکومت بھی ہے۔“

خلاصہ یہ ہے کہ کمرٹن وکٹوریہ کے اعلان ۱۸۵۸ء سے پہلے بھی اور اس کے بعد بھی آج تک زمینوں پر خراج کا بوجھ برابر بڑھتا رہا اور جو قیامی نظام زمینوں کا تھا اُس میں برابر تبدیلی اور وصولی میں زیادتی ہوتی رہی جس کا زہریلا اثر یہ ہوا کہ کاشتکار اور زمیندار انتہائی درجہ میں مفلس اور قلاش ہو گئے اور لاکھوں مالکان ارضی کو زمینوں کو بیچ ڈالنا، گرو کر دینا، زمین سے دست بردار ہونا، اور انتہائی افلاس میں گزر بسر کرنا یا فنا ہو جانا پڑا۔ یہ ہیں وہ اعلانات و عہد و برطانیہ اور اُن پر عمل درآمد۔ فاعیت و پایا اولی الا بصار (۱۶) انگریز ہندوستان کے فاتح نہیں تھے بلکہ ہندوستان کو انتظام کی درستی کے لئے مغل بادشاہان دہلی سے بطور سند و عہد و پیمان و فرمانات شاہی انہوں نے ۱۷۶۵ء و ۱۷۸۷ء وغیرہ میں حاصل کیا تھا اسی لئے اس کے امانت ہونے کا اور اس کے غیر فاتح ہونے کا بڑے بڑے ذمہ داران برطانیہ کو ہمیشہ اقرار رہا ہے۔

(الف) ڈیوڈ ویلر ہنٹر اپنی کتاب ترجمہ ہمارے ہندوستانی مسلمان صفحہ ۲۲۵ میں لکھتا ہے:-

”بنگال کو انگریزوں نے حاصل کیا تو شہنشاہ دہلی کے دیوان ہونے کی حیثیت سے پھر یہ عہدہ کسی بہت بڑی رشوت سے نہیں بلکہ تلوار کے زور سے لیا گیا۔ قانوناً ہم صرف شہنشاہ دہلی کے دیوان تھے یعنی چیف ریونیو افسر۔ اسی بنا پر مسلمانوں کا

دعویٰ ہے کہ ہم کو اسی اسلامی طریقہ پر کار بند رہنا چاہیے جس کے انتظام کا ہم نے اُس وقت ذمہ لیا تھا
جہاں تک میرا خیال ہے اس میں طرفین کا باہمی سمجھوتہ فی الواقع یہی تھا۔

(نوٹ) چونکہ آخری زمانہ سلطنت مغلیہ میں کمزوری سلطنت کی وجہ سے صوبے باغی ہو گئے تھے
اس لئے جب کسی بڑے عہدہ پر بادشاہ کی طرف سے تقرر ہوتا تھا تو اُس کو فرمان بادشاہ کی طرف
سے ملجاتا تھا مگر بسا اوقات اُس کو اس فرمان کے منوانے میں قوت کا استعمال کرنا لازمی ہوتا
تھا یہی مقصد مذکورہ بالا عبارت میں مندرجہ ذیل عبارت کا ہے۔ ”پھر یہ عہدہ کسی بہت بڑی
رشوت سے نہیں بلکہ تلوار کے زور سے لیا گیا۔“

(ب) کتاب مذکور ہمارے ہندوستانی مسلمان کے اسی صفحہ ۲۲ کے حاشیہ پر ہے۔ ”وہابی مقدّمات کا
انچ ساج افسر لکھتا ہے:۔ ہم نے دیوانی اس وعدے کے ساتھ لی تھی کہ ہم اسلامی حکومت کو جیسی
کہ اس وقت قائم ہے برقرار رکھیں گے۔ ہم نے ایسا ہی کیا تھا۔“

(ج) ہم اس سے پہلے سٹریٹریفرمین کا مقالہ جو کہ انڈین نیوز لندن میں ۱۹۳۱ء میں شائع ہوا تھا نقل کر چکے ہیں جس کے
الفاظ مندرجہ ذیل ہمارے اس دعوے کے مسلم ہونے کے شاہد ہیں۔ ”برطانیہ عہد و پیمان کے ذریعہ ہندوستان پر ہندوستان کے
بھلے کے لئے حکومت کرنے کا پابند ہے۔“

(د) سٹریٹریفرمین کی تقریر بھی ہم مفصلاً ۱۹۳۱ء میں نقل کر آئے ہیں۔ اس کے مندرجہ ذیل الفاظ بھی قابل ملاحظہ ہیں:۔
پہلا بادشاہ جسے کمپنی نے روپیہ لے کر فروخت کیا آلِ تیمور کا مغل عظم تھا۔ یہ بلند شخصیت ایسی بلند جو
انسانی عظمت کا طرح نظر ہو سکتی ہے۔ عام روایات کے مطابق اپنے عمدہ طرز عمل، پاک باطنی اور
ماہر علوم مشرقیہ ہونے کے باعث بہت ہر دلعزیز و محترم تھی اُس کی یہ خوبیاں اور نیز یہ امر کہ
اُسی کی سادات کے طفیل میں ہم نے تمام ہندوستانی مقبوضات حاصل کئے اُس کو برسرِ باز اور
فروخت کرنے سے نہ روک سکے۔ اسی کے نام کا سکہ چلتا ہے۔ اُسی کے نام سے عدل و انصاف
کیا جاتا ہے۔ ملک کے طول و عرض میں اُسی کے نام کا تمام عبادت گاہوں میں خطبہ پڑھا
جاتا ہے، لیکن پھر بھی اُسے بیچ ڈالا گیا۔ ایک سلطنت عطا کر دینے والے معطی اور بکثرت

قوموں کے جائز حکمران کے واسطے اُس کے شاندار عطیات میں صرف دو ضلع الخ

(انجیات حافظ رحمت خاں مرحوم ص ۱۹۹ ماخوذ از ہندوستان اور عہدِ کپنی کی صحیح

تاریخ رائے آف دی گرجین پاوران انڈیا - مؤلفہ میجر جی - ڈی - باسو)

مذکورہ بالا الفاظ مسٹر برگ کے صاف روشنی ڈالتے ہیں کہ انگریز ہندوستان کے ہرگز فاتح نہیں ہیں۔ بادشاہی سادات اور فرامین کے ذریعہ اور اُس کے طفیل میں ہندوستان پر انہوں نے قبضہ کیا تھا اور قبضہ و اقتدار کے زمانہ میں بھی مثل ملازموں اور خدام سلطنت کے امور انتظامیہ مالیات وغیرہ انجام دیتے تھے سکے بادشاہ ہی کا تھا۔ کورٹ یعنی عدل و انصاف کی تمام کارروائیاں بادشاہی نظام اور نام پر ہوتے تھے خطبہ اُسی کے نام کا پڑھا جاتا تھا۔

(۵) مسٹر لائیڈ جارج وزیر اعظم برطانیہ - ۲ اگست ۱۹۲۲ء میں تقریر کرتے ہوئے ہاؤس آف کانٹس میں کہتے ہیں:-

”اگر پہلے سے یہ بات صاف نہیں ہے تو اب میں صاف طور پر کہنا چاہتا ہوں کہ ہماری غرض اصلاحات دینے سے یہ نہیں ہے کہ انجام کار ہم اپنی امانت سے بالکل دست بردار ہو جائیں“

مسٹر لائیڈ جارج کو اقرار ہے کہ ہندوستان انگریزوں کے پاس امانت ہے مفتوحہ چیز امانت نہیں ہوتی۔ (۶) پروفیسر سیلے کہتا ہے:- ”اگر ہندوستان میں متحدہ قومیت کا کمزور جذبہ بھی پیدا ہو جائے اور اُس میں جنبیوں کے نکالنے کی کوئی عملی روح نہ بھی ہو بلکہ صرف اس قدر احساس عام ہو جائے کہ جنبی حکومت سے اتحاد عمل ہندوستانیوں کے لئے شرمناک ہے تو اُسی وقت سے ہماری شہنشاہیت کا خاتمہ ہو جائے گا کیونکہ ہم درحقیقت ہندوستان کے فاتح نہیں ہیں اور اُس پر فاتحانہ حکمرانی نہیں کر سکتے۔ اگر ہم اس طرح حکومت کرنی بھی چاہیں گے تو اقتصادی طور پر قطعاً برباد ہو جائیں گے۔“

انگریزوں کا اُن معاہدوں کو توڑنا جن کے ذریعہ ہندوستان پر یوانی اختیارات حاصل کئے گئے

غرض کہ ہندوستان پر انگریزوں کا قبضہ فاتحانہ نہیں تھا بلکہ متعدد عہود اور موافق اور شروط کے ساتھ

بادشاہی فرمانات حاصل کئے گئے تھے جن کے سایہ میں آہستہ آہستہ تمام ہندوستان پر قبضہ ہو سکا اور جن میں برابر دھوکا دہی، غارتگری، مکاری عمل میں لائی گئی۔

ڈبلیو ڈبلیو ہنٹر لکھتا ہے:-

ایسٹ انڈیا کمپنی کے سابق ملازمین اپنی حیثیت کو اچھی طرح سمجھتے تھے اور جب انہوں نے پہلے پہل صوبجات پر قبضہ کیا تو اسلامی نظام کو برقرار رکھا۔ انہوں نے شرع اسلامی کو ملک کا قانون بنایا اور اس کے نفاذ کے لئے مسلمان قاضی مقرر کئے۔ اُس وقت جو بھی کیا جاتا دہلی کے مسلمان شہنشاہ کے نام پر کیا جاتا تھا حقیقت یہ ہے کہ ایسٹ انڈیا کمپنی بادشاہت کا طغرائے امتیاز حاصل کرنے سے اس قدر ڈرتی تھی کہ ایک طویل مدت تک بھی جب مسلمان ملازمین کی وساطت سے حکومت کرنے کی کوشش اسلامی نظام کے ناقابل ذکر بدعنوانیوں کے باعث قطعاً ناکامیاب ہو چکی تھی اُس نے یہی ظاہر کیا کہ وہ بادشاہ کی نائب ہے۔ یہ ایک تاریخی واقعہ ہے کہ اس ظاہر داری نے آخر ایک قابل نفرت تماشے کی صورت اختیار کر لی تھی۔ ہم اُس زمانے میں جب ہمارا ریزیڈنٹ شاہ دہلی کو ایک غریب قیدی کی طرح کھانے پینے کے لئے کچھ ماہوار رقم بطور وظیفہ دیا کرتا تھا جو حکم جاری کرتے اُسی کے نام پر کرتے۔ چونکہ اب تک جو لوگ ہندوستان کی تاریخ پر قلم اٹھاتے رہے وہ کبھی ہندوستان نہیں آئے اس لئے اُن سے یہ توقع نہیں کی جاسکتی کہ انگلستان میں بیٹھ کر ایسٹ انڈیا کمپنی کے اس عجیب و غریب طرز عمل کو سمجھ سکیں گے جس کو ہم نے بھی بیان کیا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اگر ہم نے باقاعدہ بادشاہت قبول کرنے میں دس سال بھی جلدی کی ہوتی تو ہم مسلمانوں کی ایسی بغاوت میں گھر جاتے جو ۱۸۵۷ء کی بغاوت سے بھی کہیں زیادہ خطرناک ہوتی۔ مسلمان محسوس کرتے کہ اُن کی حیثیت یک قلم بدل گئی ہے۔ ہماری اپنی حالت بھی ایسی کافر طاقت کی ہو جاتی جس نے دارالاسلام پر قبضہ کر لیا ہو۔ اندریں حالت مسلمانوں کی ایک بہت بڑی اکثریت جمع ہو جاتی کہ بغاوت کو فرض میں قرار دے۔ میں اس سے پہلے بیان کر آیا ہوں کہ شریعت اسلامی کی رو سے ہر مرد و عورت اوزبچے کا پہلا فرض یہ ہے کہ وہ کافر حکمرانوں کی سیخ کنی کرے اور

انہیں ملک سے باہر نکال دے۔ ایسٹ انڈیا کمپنی کے ملازمین کی قابلِ تعریف اعتدال پسندی اور اس عزم بالجزم نے کہ اسلامی سلطنت کی تدریجی اور طبعی موت میں ایک لمحہ بھر کی عجلت بھی نہیں کیجائے اس مصیبت کو ہمارے سر سے ٹال دیا۔ ہندوستان بتدریج اور غیر محسوس طور پر دارالاسلام سے دارالحرب میں تبدیل ہوتا گیا۔ شاہی ضلع وار دستاویزات کی کئی سال تک تحقیق کرنے کے بعد بھی میرے لئے یہ بتلانا ناممکن ہے کہ یہ تبدیلی کس سال یا کس مدت میں واقع ہوئی۔ مسلمان شہنشاہ کی ظاہری برتری کو مٹانے سے بہت پہلے ہم نے مسلمان حاکموں کو برطرف کرنا شروع کر دیا تھا۔ لیکن اس برائے نام عظمت کے محض تماشہ بن جانے کے بعد بہت کافی عرصے حتیٰ کہ ۱۸۳۵ء تک ہمارے سکے اسی کے نام جاری ہوتے تھے (۱۸۳۵ء میں کمپنی کے روپے پر جس کا وزن ۱۸۰ گریں تھا انگریزی بادشاہ کی شکل بنائی گئی تھی اور ایسٹ انڈیا کا نام لکھا گیا تھا) پھر جب ہمیں یہ جرأت ہوئی کہ سکوں پر انگریز بادشاہ کی شکل دیجائے تب بھی ہم نے اسلامی دستور العمل اور عدالتوں میں اسلامی زبان کو برقرار رکھا گو یہ باتیں بھی بتدریج مٹ گئیں۔ حتیٰ کہ ۱۸۶۲ء میں ہم نے ایک دلیرانہ قدم اٹھایا۔ میرے خیال میں یہ اقدام بڑا ہی غیر دانشمندانہ تھا۔ یعنی مجلس قانون ساز کے ایک ایکٹ کے ذریعہ ہم نے تمام مسلمان قاضیوں کو برطرف کر دیا۔ اس قانون نے نئی ہندوستانی سلطنت کی اس عمارت کو مکمل طور پر دارالحرب میں بدل دیا۔ جس کی تعمیر پوری ایک صدی (۱۷۶۵ء تا ۱۸۶۲ء) سے ہو رہی تھی۔ اسلامی حکومت کے اس طرح بتدریج مٹنے سے ہماری مسلمان رعایا پر نئے نئے فرائض عائد ہوتے گئے۔“

(ہمارے ہندوستانی مسلمان مترجم ڈاکٹر صادق ۱۹۳۷ء تا ۱۹۵۱ء)

ڈاکٹر ہنٹر کی تصریحات پوری طرح پر روشنی ڈالتی ہیں کہ انگریزوں نے ہندوستان کو شاہانِ مغلیہ سے بذریعہ فرمانات اور عہد و پیمان دھوکا دے کر اور اطمینان دلا کر حاصل کیا تھا مگر نیتیں صاف نہ تھیں اپنی ملعون اور نجس اغراض زیرِ نظر تھیں۔ وعدہ کیا گیا کہ ہر زمانہ میں اسلامی اور شہنشاہی نظام کو محفوظ رکھ کر آمدنی کو ترقی اور نظام کو برتری دیجائے گی مگر ول کے چرنے ابتداء ہی سے نظام اسلامی کو برباد

کرنا شروع کر دیا اور مسلمانوں کو آہستہ آہستہ نکال کر اور اپنا زہر پلا مادہ داخل کر کے بادشاہی طاقت اور مسلمانوں کی برتری کو فنا کر دیا۔ اور تمام عہدوں و پیمانوں کو رفتہ رفتہ اس طرح توڑ ڈالے کہ ان عہد و کا کوئی تاریخ بھی باقی نہ رہ گیا۔

(ب) پھر ڈبلیو ہنٹر لکھتا ہے۔ ”انگریزوں نے چند ایک سال تو مسلمان عہدے داروں کو بحال رکھا لیکن جب اصلاح کا وقت آیا تو اس قدر احتیاط سے قدم اٹھائے کہ اس پر بڑی کا گمان ہونے لگتا ہے۔ بائیں ہمہ سب سے کاری ضرب جو ہم نے پُرانے طریق پر لگائی وہ اس قدر فریب تھی کہ اس کا پیش از وقت اندازہ نہ مسلمانوں کو ہو سکا نہ انگریزوں کو۔ میرا مطلب ہے ان تبدیلیوں سے جو لارڈ کارنوالس نے رائج کیں اور جن سے ۱۸۵۷ء کا دوامی بندوبست مترتب ہوا۔ اس بندوبست سے ان مسلمان افسروں کا کاروبار زبردستی ہمارے ہاتھ میں آگیا جو حکومت اور ٹیکس جمع کرنے والوں کے درمیان واسطہ کا کام دیتے تھے اور جن کے سپاہیوں کو مالگذاری جمع کرنیکا جائز حق پہنچتا تھا“ ۲۲۶

(ج) پھر صفحہ ۲۲۷ پر لکھتا ہے۔ ”ایک افسر جن نے مسلمانوں کی موجودہ بے چینی اور دوامی بندوبست سے اس کے تعلق کا مطالعہ بڑی دقیق نظر سے کیا ہے۔ لکھتا ہے: ”اس بندوبست نے ہندو کلکٹروں کو جو اس سے پہلے معمولی عہدوں پر مامور تھے ترقی دے کر زمیندار بنا دیا ہے ان کو زمین کی ملکیت کا حق حاصل ہو گیا ہے اور اب وہ اس دولت کو سمیٹ رہے ہیں جو مسلمانوں کی حکومت کے ماتحت مسلمانوں کا حق تھا۔“ سو یہ سب سے بڑی نا انصافی ہے جس کا مسلمان امراء انگریزی حکومت کو مجرم ٹھہراتے ہیں۔

ان کا یہ دعویٰ ہے کہ ہم نے مسلمان شہنشاہ سے بنگال کی دیوانی اس شرط پر لی تھی کہ ہم اسلامی نظام کو برقرار رکھیں گے۔ لیکن جوں ہی ہم نے اپنے آپ کو طاقتور پایا اس وعدے کو فراموش کر دیا۔ ہمارا جواب یہ ہے کہ جب ہم نے بنگال میں مسلمانوں کے نظام دیوانی کا مطالعہ کیا تو اس کو اس قدر پیڑھا کرنا کارہ اور اصول انسانیت کے خلاف پایا کہ اگر ہم اس کو برقرار رکھتے تو تہذیب کے لئے باعث تنگ ہوتے ہم اضلاع کے اندراج سے یہ ثابت کر سکتے ہیں کہ اسلامی حکومت کا مقصد محض روپیہ جمع کرنا تھا مالگذاری جمع کرنے والوں کے ذمے نظام حکومت کے تمام فرائض کر دیئے گئے تھے ان کو اس بات کی اجازت

تھی کہ جب جی میں آئے کریں بشرطیکہ مالگزارِ اری کا روپیہ باقاعدہ جمع کرتے رہیں۔ عوام کو اس لئے ستایا جاتا تھا کہ زمینداروں کو لگان وصول ہوتا رہے اُن کو اس لئے لوٹا جاتا تھا کہ زمینداروں کے ملازمین دولت مند ہو جائیں۔ اس ظلم و ستم کے خلاف شکایت بے سود تھی کیونکہ یہ زمیندار اور اُس کے افسر کی مرضی پر منحصر تھا کہ وہ اُن کی شکایات کو سننے یا نہ سننے۔ اُن کی شکایات کے ازالہ کا امکان بہت کم تھا کیونکہ ظالم بالعموم زمیندار ہی کا ملازم ہوتا تھا پھر اگر ڈاکوؤں کو کوشش کر کے گرفتار کر بھی لیا جاتا تو اُن کے لئے مشکل نہ تھا کہ قید کرنے والوں سے یا رانہ گانٹھ لیں۔ بات یہ ہے کہ مسلمانوں کے ماتحت حکومت کی حیثیت ایسی مشین کی تھی جس سے تھوڑے آدمی دولت مند ہو جائیں یہ نہیں کہ بہتوں کی حفاظت ہو سکے معلوم ہوتا ہے اس پر نہ کبھی حاکموں کے دل میں رحم پیدا ہوا نہ اُن کے ضمیر میں الخ ۲۲۹

ڈاکٹر ہنٹر اقرار کرتا ہے کہ انگریزوں نے یقیناً اسی شرط پر ہندوستان کے صوبہ بنگال کی دیوانی لی تھی کہ وہ نظام اسلامی کو برقرار رکھیں گے اور اس کا بھی اقرار کرتا ہے کہ ہم نے (انگریزوں نے) اس کو توڑا اور عہد شکنی کی۔ مگر چونکہ وہ اپنے قومی جذبات میں اس قدر غرق ہے کہ اپنی قوم اور اپنی حکومت کے اعمال اور اخلاق کو اولاً صحیح نظریہ پر پرکھ ہی نہیں سکتا یا اگر پرکھ سکتا ہے تو اُس کی تاویل کرنا ضروری سمجھتا ہے۔ حُبُّكَ الشَّيْءُ يُعْنِي وَيُصْرِحُ اُس کو قومی محبت نے حقائق سے اندھا کر دیا ہے۔ حالانکہ یہ وہی نظام ہے جو کہ شہنشاہِ بابر کے زمانہ سے شہنشاہِ عالمگیر کے اخیر زمانہ تک تقریباً دوسو برس سے زیادہ قائم رہا بلکہ اگر یہ کہا جائے کہ زمانہ ابتدائے اسلام سے عہدِ عالمگیری کے خاتمہ تک ایک ہزار برس سے زائد قائم رہا جس میں تمام ممالک اسلامیہ بالخصوص ہندوستان رشکِ جہاں بن گیا تھا تو صحیح ہوگا اگر وہ نظام اسلامی ناکارہ اور یک طرفہ اور اصولِ انسانیت کے خلاف ہوتا تو ملک کیوں اس قدر پھولتا اور پھلتا۔

میجر باسو کہتا ہے۔ ”رعایا کی خوشحالی اور سرمایہ داری کے اعتبار سے کبھی مسلمانوں کا دور حکومت سونے کے حروف سے لکھے جانے کے قابل ہے۔ دولت مندی اور آرام و چین کا جو نقشہ شاہجہاں کے وقت میں دیکھنے میں آتا تھا بلاشبہ بے مثل و بے نظیر تھا۔“

روشن مستقبل ص ۱۶

لارڈ میکالے کہتا ہے ”باوجود مسلمان ظالموں اور مرہٹہ لٹیروں کے مشرقی ممالک میں بنگال
 باخ ارم یا نہایت دولت مند ملک سمجھا جاتا تھا اُس کی آبادی بید و غایت بڑھتی تھی۔ غلہ کی
 افراط سے دور و دراز کے صوبہ جات پرورش پاتے تھے اور لندن اور پیرس کے اعلیٰ
 خاندانوں کی بی بیایں یہاں کے گرگھوں کے نازک ترین کپڑوں میں ملبوس ہوتی تھیں“
 (ماخوذ از سوانح لارڈ کلائیو حکومت خود اختیاری مش)

لارڈ کلائیو لکھتا ہے: ”یہ (ہندوستان) نامتناہی دولت والا ملک ہے۔“ سر جان شور انگریزوں سے
 پہلے کا زمانہ عہد زریں قرار دیتا ہے۔

غرض کہ یہ بالکل غلط اور جھوٹی بات ہے کہ نظام حکومت اسلامیہ ایک طرفہ اور ناکارہ اور اصول
 انسانیت کے خلاف تھا۔ اس قسم کی بے شمار شہادتیں خود انگریزوں کی موجود ہیں کہ اُس نظام کے
 ماتحت ہندوستان ہر طرح ترقی پذیر رہا۔ البتہ اُس نظام سے جس کو کپینی اور لارڈ کارنوالس وغیرہ
 نے بنایا تھا ملک انتہائی بربادی کو پہنچ گیا۔ سر جان شور (جو کہ صوبہ بنگال کی سول سروس سے
 تعلق رکھنے والا تھا) ۱۸۳۷ء میں لکھتا ہے :-

”برطانیہ نے جو طرز حکومت قائم کیا ہے اُس کے تحت میں ملک اور باشندگان ملک رفتہ رفتہ
 محتاج ہوتے جاتے ہیں اور یہی سبب ہے کہ ان پر جلد تباہی آگئی۔ انگریزی حکومت کی
 پیس ڈالنے والی زیادہ ستانی نے ملک اور اہل ملک کو اتنا غلے کر دیا ہے کہ اس کی نظیر ملنا مشکل
 ہے۔ انگریزوں کا بنیادی اصول یہ رہا ہے کہ ہر صورت سے تمام ہندوستانی قوم کو اپنی اغراض کا
 فائدہ بنالیا جائے۔ اُن پر محصولات اتنے لگا دیئے ہیں کہ اضافہ کی گنجائش نہیں چھوڑی ہے یکے
 بعد دیگرے جو صوبہ ہمارے تصرف میں آیا ہے اُس کو مزید وصولیابی کا میدان بنالیا گیا ہے
 اور ہم نے اس بات پر ہمیشہ فخر کیا ہے کہ دہی والیاں ملک جتنا وصول کرتے تھے اُس سے ہماری
 آمدنی کس قدر زیادہ ہے۔ ہر وہ عہدہ عزت، اور منصب جس کو قبول کرنے کے لئے ادنیٰ سے
 ادنیٰ انگریز کو آمادہ کیا جاسکتا ہے۔ ہندوستانیوں کے لئے بند کر دیا گیا ہے مختصر یہ کہ ہندوستان

میں جتنی انتہائی سخت اور جاہر حکومتیں گزری ہیں ان میں ایک برطانوی حکومت ہے جس کے دور میں حکومت اور ذی ثروت افراد (بشرطیکہ وہ بے اندازہ دولت رکھتے ہوں) دونوں انصاف کا خون کر سکتے ہیں اور کر چکے ہیں۔ جس کے عہد میں ظلم کی داد رسی تقریباً ایک ناممکن چیز ہے اور اس کا نتیجہ یہ ہے کہ رعایا ہم سے نفرت کرتی ہے اور ہر طاقت کا خیر مقدم کرنے اور اس کے پرچم کے نیچے جمع ہو جانے کے لئے تیار ہے بشرطیکہ اس میں اتنی قدرت ہو کہ ہمیں تباہ کر سکے۔ اس عبارت سے پہلے وہ لکھتا ہے۔ ”لیکن ہندوستان کا عہد زریں گزر چکا ہے۔ جو دولت کبھی اس کے پاس تھی اس کا جزوِ عظیم ملک کے باہر کھینچ کر بھیج دیا گیا ہے اور اس کے قدرتی عمل اس بد عملی کے ناپاک نظام نے معطل کر دیئے ہیں جس نے لاکھوں نفوس کی منفعت کو چند افراد کے فائدے کی خاطر قربان کر دیا ہے۔“ (حکومت خود اختیاری ص ۲۶۷)

مسٹر سول میرٹ ممبر کونسل ۱۸۳۶ء میں لکھتا ہے :-

”برطانیہ کا دورِ حکومت مہربان اور مقبول بتایا جاتا ہے مگر اس عہد میں ملک جس حالت کو پہنچ گیا ہے اگر اس کا مقابلہ ویسی حکمرانوں کے عہد سے کیا جائے تو معلوم ہو گا کہ اس وقت لوگ خوشحال تھے۔ یہ ملک فلاکت کی انتہائی پستی تک پہنچ گیا ہے۔ میں ایک واقعہ عرض کرنا چاہتا ہوں جو نہایت اہم نتائج سے لبریز ہے اور وہ یہ ہے کہ چند سال سے سرکاری مالکداری کا بڑا حصہ ملک کا سرمایہ بیک کر ادا ہو رہا ہے۔ اگرچہ وہ سرمایہ خود ہی نہایت مختصر ہے۔ سرمایہ سے میری مراد کسانوں کی منقولہ جائداد ہے۔ جو قیمتی دھات یا پتھر کے استعمالی زیورات پر مشتمل ہوتی ہے۔ ان زیورات کو حسب ضرورت نفع آور کاموں میں لگا لیا جاتا ہے اور کاشتکاری کے لوازمات کے بہم پہنچانے کا بھی اس سے کام لیا جاتا ہے اور بالعموم اس مقصد کے حاصل کرنے کو اس وقت تک کے لئے جب تک کہ کام پورا ہو کر ورنے کا طریقہ اختیار کیا جاتا ہے مختصر یہ ہے کہ جس چیز پر نظر ڈالئے اس سے یہ عقیدہ کہ روز افزوں تنگ حالی ہم کو فلاکت مطلق کی طرف لے جا رہی ہے پختہ ہو جاتا ہے۔“

یہی سٹریٹ ایک دوسرے مقام پر کہتے ہیں :-

”ہندوستان میں ہماری حکومت سے جو مصائب ظہور میں آئے ہیں وہ یا تو اس گرانقدر خراج سے براہ راست پیدا ہوئے ہیں جو یہ ملک انگلستان کو ادا کرتا ہے یا بالواسطہ اسی کا نتیجہ ہیں۔۔۔۔۔۔ یہ سچ ہے کہ کھلی ہوئی دست درازی کے استیصال سے جو برکات حاصل ہوتی ہیں ان کے ہندوستانی اب تک ممنون اور معترف ہیں۔ مگر اسی کے ساتھ وہ کہتے ہیں کہ یہ بڑھی ہوئی ناداری ایک ایسے ناسور کا پتہ دیتی ہے جو ذر پر دہ ہلاکت کے سامان کر رہا ہے اور اس کا کوئی جواب موجود نہیں ہے۔“

مندرجہ بالا نوٹوں سے جو کہ برطانیہ کے مشہور و معروف ذمہ داران ارباب حکومت کے اقوال ہیں اور جنہوں نے ہندوستان میں رہ کر حالات کا بخوبی معائنہ کیا ہے، صاف طور پر ظاہر ہو رہا ہے کہ ڈاکٹر ہنٹر نے جو الزامات اس اسلامی نظام پر (جس کا وعدہ اور عہد برطانیہ نے شاہان مغلیہ سے کیا تھا) رکھے ہیں وہ بالکل غلط اور محض اپنی قوم کی شرمناک جنبہ داری اور ناجائز پروپیگنڈہ پر مبنی ہیں اور جو بھلائیاں اپنے نظام میں دکھلائی ہیں وہ بالکل خلاف واقع ہیں بلکہ یہ نظام محض لوٹ کھسوٹ اور انتہائی بربادی اور خود غرضیوں پر مشتمل ہے۔ جس نے ہندوستان کو بالکل مفلس اور قلاچ اور ناکارہ بنا کر ہلاکت کے گڑھوں میں ڈال دیا ہے۔ ہندوستانی نظام قدیم کے متعلق ڈاکٹر ہنٹر کا انتقاد اور اعتراض (جو مذکورہ بالا نوٹوں سے معلوم ہوتا ہے) بالکل برعکس ہے۔ برطانیہ اور انگریزوں کے بنائے ہوئے نظام میں وہ سب خرابیاں بلکہ اس سے بدرجہا زائد موجود ہیں جن کو ڈاکٹر صاحب موصوف اسلامی نظام میں دکھلا رہے ہیں۔ ع برعکس نہ ہند نام زنگی کا فور

لارڈ آڈیلے نے ۱۸۶۷ء میں بیان کیا تھا کہ ہمیں ایسی حکومت کے طریقہ کو جہاں تک ممکن ہو ترقی دینے کی کوشش کرنا چاہیے۔ تاکہ دیسیوں کی قدرتی استعداد اور تدبیر کی نشوونما ہو سکے اور ان میں جتنی خرابیاں اور جو کبھی تھے حکومت کی امداد میں کام آسکیں۔ مغلیہ سلطنت کی عظمت کا راز وہ سیر چشم حکمت عملی تھی جو اکبر اور اس کے جانشینوں کا شعار رہی جنہوں نے

ہندوؤں کی اعانت اور قابلیت سے فائدہ اٹھایا اور حتی المقدور خود کو اہل ملک کے ساتھ
 یک ذات کر لیا۔ ہمیں ان واقعات سے سبق لینا چاہیے۔ اگر ہم چاہتے ہیں کہ اُس فرض کو ادا
 کریں جو ہندوستان کی طرف سے ہم پر عائد ہے تو ہم اُسی طرح سبکدوش ہو سکتے ہیں کہ ملک
 میں جتنے اشراف اور اکابر ہیں اُن کی امداد اور مشورہ سے فائدہ اٹھائیں۔ یہ جواب کہ
 ہندوستانی دماغ میں تدبیر اور قابلیت کا سرمایہ ناکافی ہے ایک بے معنی لغویت ہے۔

(حکومت خود اختیاری ص ۳۶)

لارڈ سیلبری نے بھی لارڈ اولسلی کی تائید کرتے ہوئے فرمایا۔ ”جو لوگ ہندوستان سے سب سے زیادہ
 واقف ہیں۔ اُن کی متفقہ رائے یہ ہے کہ چند چھوٹی چھوٹی ایسی ریاستیں جن کا نظم و نسق عمدہ ہو۔
 ہندوستانیوں کے سیاسی اور اخلاقی ارتقاء کے لئے حد درجہ مفید ہیں“
 اسی قدیم نظام اسلامی اور جدید نظام انگریزی کے متعلق ہینبرڈ لکھتا ہے:-

”باوجودیکہ انگریزوں کی عام رائے اُس زمانہ میں اسی طرف تھی کہ ہندوستان کا نظام اُسی پرانے
 طریقہ پر رکھا جائے جیسا کہ قدیم سے چلا آتا تھا تاہم ہندوستان میں وہی نظام قائم رکھا گیا جو کمپنی کے
 زمانہ میں قائم ہو چکا تھا اور جس کی نسبت لارڈ سیلبری نے مشعلہ میں فرمایا تھا کہ ضابطے اور
 دستور کی طرف برطانوی حکومت کا رجحان اُس کی سست گوش اور ابلہانہ لاپرواہی جو اکثر
 اُس کی مکمل اور پیچیدہ تنظیم کا نتیجہ ہوتی ہے۔ ذمہ داری کا خوف اور اختیاراتِ نظم و نسق کا
 ایک جگہ مرکوز ہونا یہ سب باتیں ایسے اسباب کا نتیجہ ہیں جن کی ذمہ داری کسی شخص پر نہیں ہے۔
 لیکن ان کی بدولت حکومت ناکارہ ہو گئی ہے اور اس نااہلیت میں قدرتی حالات اور
 اسباب سے مزید اضافہ ہو جاتا ہے۔ جس کا نتیجہ یہ ہے کہ ایک خوفناک تباہی نمودار ہو گئی ہے۔“

(ہینبرڈ جلد ۸۰، ص ۳۱۱ حکومت خود اختیاری ص ۳۶)

چنانچہ اس نظام کی وجہ سے جو مصیبت اس ملک میں ہوئی اُس کا اندازہ مسٹر رابرٹ ٹاٹ کی مندرجہ
 ذیل رائے سے بخوبی ہو سکتا ہے جو کہ انہوں نے زوالِ گجرات کی نسبت ظاہر کی ہے۔ مشعلہ میں

جبکہ گجرات میں ہم نے پہلا قدم رکھا تھا بہت سے دولت والے اور قابض البال خاندان موجود تھے مگر ان کے بدن پر آج کپڑا بھی نہیں ہے۔ تعلقداران سے ہمارے مطالبہ جات اُس رقم سے جو وہ پہلے ادا کرتے تھے۔ تین گنے بلکہ اس سے بھی زیادہ ہیں اور اس زیادتی کے معاوضہ میں کوئی فائدہ نہیں ہے جو اُن کو حاصل ہوا ہو۔ ساہوکاروں نے جن سے تعلقداران کو تباہ کن شرح سود پر قرضے لینا پڑے ہیں اپنے مطالبے میں اُن کی املاک اور دیہات کو قرق کر لیا ہے۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا ہے کہ قرضہ سر سے اونچا ہوتا جاتا ہے اور گلو خلاصی کی صورت نہیں۔ خیال تو کیجئے کہ اُن کے گھرانوں کا آئندہ کیا حال ہوگا۔

(داد ابھائی صاحب حکومت خیر اختیار سی ۱۹۲۷ء)

الغرض نظام اسلامی قدیم کی برکتیں تو ظاہر و باہر ہیں جن کا اقرار تمام مورخین کرتے ہیں اور جنہوں نے علانیہ طور پر ہندوستان کو رشکِ جناں بنادیا تھا اسی بناء پر شاہانِ مغلیہ نے اپنے فرمانوں میں اُن کے باقی رکھنے اور انہیں کے ترقی دینے کا عہد لیا تھا۔ مگر انگریزوں نے چونکہ اپنی حرص و آزار اور جلد سے جلد زیادہ سے زیادہ دولت مند ہو جانے کی خواہش کو اُس میں نہ پایا اور اُس میں ہندوستانی پیلاہ کی پرورش اور ترقی اور انگریز قوم کی حریتانہ مسابقت کے آثار نہ دیکھے اس لئے اُس کو چھوڑنا ضروری سمجھا اور حسبِ عادتِ قدیم اُس میں عیوب کا پرو پگنڈا اور اپنی ابلیمانہ خواہشوں کو پورا کرنے والے نظام کو اچھا لانا شروع کر کے آہستہ آہستہ جاری کیا۔ (کیونکہ دفعۃً جاری کرنا خطرناک تھا) جس کے نتیجہ میں ہندوستان انتہائی فلاکت اور بربادی میں مبتلا ہو گیا۔ حالانکہ انصاف پسند اور سمجھ دار انگریز اُس کے مخالف رہے شہادت کے بعد بھی اُسی کو جاری رکھا گیا اور وکٹوریہ کے اعلانات کو بھی پس پشت ڈال دیا۔

مسٹر فلپ فرانسس جو کہ بنگال کونسل کا ممبر تھا لکھتا ہے :-

”ایک انگریز کو یہ معلوم ہو کر تکلیف ہونی چاہیے کہ جب سے کمپنی کو دیوانی ملی ہے اہل ملک کی حالت پہلے سے بدتر ہو گئی ہے اور یہ کمپنی کی تجارت وغیرہ کا نتیجہ ہے۔ میرے خیال میں یہی اسباب ہیں جن کی وجہ سے یہ ملک ایک شخصی اور مطلق العنان حکومت کے زیر سایہ تو سرسبز ہوتا

رہا مگر جب انگریزوں کے تصرف میں آیا تو تباہی کے کنارے پہنچ گیا۔

(ان پیپی انڈیا ص ۳۳ حکومت خود اختیاری ص ۹)

خود لارڈ کلاؤڈ ۱۸۵۷ء میں کہتا ہے۔ ”جو بد نظمی نظر آرہی ہے وہ کس چیز کا نتیجہ ہے وہ نتیجہ ہے چند لوگوں کی لوٹ مار عیش پسندی حرص اور تھوڑے عرصہ میں اس قدر دولت مند بن جانے کی ہوس کا جو صرف چند لوگ ہی بن سکتے ہیں۔“

بہر حال جو اعتراضات اور تنگ انسانیت الزامات نظام انگریزی میں ابتدا سے رکھے گئے تھے اور آج تک ظہور پذیر ہوتے رہے ان کو نظام اسلامی پر تھوپنا انتہائی جسارت اور شرمناک کارروائی ہے جو کہ ہمیشہ سے انگریزی ڈپلومیسیوں کے بائیں ہاتھ کا کرشمہ رہا ہے۔ ۵

خرد کا نام جنوں رکھ لیا جنوں کا خرد جو چاہے آپ کا حسن کرشمہ ساز کرے

(د) پھر ڈبلو ہنٹر موصوف ص ۲۲۵ پر لکھتا ہے:-

”جب ہم نے اس نظام کو توڑنا شروع کیا جس کو برقرار رکھنے کا ہم نے وعدہ کیا تھا تو ان بیچاؤں کی جان میں جان آگئی۔“

یہ اقرار بھی واضح طور پر بتلا رہا ہے کہ انگریزوں نے بادشاہان اسلام سے عہود اور پیمانے کئے تھے اور وہ جملہ نظام اسلامی اور شہنشاہی قوانین اور طرز حکومت کا برقرار رکھنا تھا مگر انہوں نے ان سب کو توڑ ڈالا۔ باقی رہا یہ امر کہ آیا نظام سابق کے توڑنے اور انگریزی نظام کے جاری کرنے سے ہندوستانی عوام اور کاشتکاروں کی جان میں جان آئی یا تلف ہو گئی۔ اوپر کے وہ تھوڑے نوٹ جو ہم نے معتبر حوالوں سے ذکر کئے ہیں اس پر پوری روشنی ڈالتے ہیں۔ حالانکہ اس قسم کی شہادتیں طول کے خوف سے ہم نے بہت کم ذکر کی ہیں۔ ہندوستان کی موجودہ انتہائی برباد شدہ حالت کھلے بندوں اس کی کیفیت بتلا رہی ہے۔

(۵) پھر ڈبلو ڈبلو ہنٹر صفحہ ۲۳ پر لکھتا ہے:-

”مگر یہ دلائل کتنے ہی وزنی کیوں نہ ہوں ان پر انے نوابوں کو مطمئن نہیں کر سکتے جو

برطانوی حکومت کی بے راہ روی کی وجہ سے بڑی بڑی تکلیفیں اٹھا رہے ہیں۔
 فوج سے بے دخلی مسلمانوں کے نزدیک سب سے بڑی قومی نا انصافی ہے اور ان
 کے پرانے نظام مالیات سے ہمارا انحراف صریحاً وعدہ خلافی۔“

ان جملوں میں ڈاکٹر ہنٹر وعدہ خلافی اور نا انصافی کو مسلمانوں کا عندیہ قرار دیتا ہے حالانکہ
 خود تسلیم کر چکا ہے کہ واقع میں جو ہمارے وعدے اور عہود تھے ہم ان پر قائم نہیں رہے اور
 ۱۹۶۵ء سے اس کے درپے رہے کہ ان کا تار تار یکھیر دیا جائے چنانچہ سو برس کے عرصہ میں
 یعنی ۱۸۶۴ء تک میں ہم نے اس کو رفتہ رفتہ بالکل نیست و نابود کر دیا۔ اور دانستہ یا نادانستہ
 طریقہ پر پردہ ڈال کر اس عہد توڑنے اور نیا نظام قائم کرنے کو ہی بہتر اور ملک کے لئے مفید بتلاتا
 ہوا اثر مناک پردہ ڈالتا ہے۔ جس کا پول ہم کھول چکے ہیں۔

مذکورہ بالا چند واقعات بطور نمونہ پیش کئے گئے ہیں جن سے ملکی اعلانات اور معاہدوں میں
 گھلی ہوئی غداری کا پتہ چلتا ہے۔ اب میں چند جدید واقعات پیش کرتا ہوں جس کا تعلق مسلمانوں
 اور ان کے مذہبی مراکز مقدس مقامات سے ہے۔ ۲۔ نومبر ۱۹۱۴ء کو وائسرائے ہند نے
 اکنہ مقدسہ کے متعلق مسلمانان ہند کے لئے اعلان کیا تھا۔

برطانیہ عظمیٰ اور ترکی میں جنگ چھڑ جانے کی وجہ سے جو دولت عثمانیہ نے قصداً
 بغیر کسی قسم کی دھمکی دیئے جانے کے غلط مشوروں سے شروع کی ہے۔ ملکِ معظم کی
 گورنمنٹ ہز ایکسلنسی ہند کو اختیار دیتی ہے کہ وہ عرب کے مقدس مقامات اور
 عراق کی مقدس زیارت گاہوں اور جدہ کے ساحل کے متعلق ایک عام اعلان
 کر دیں تاکہ ملکِ معظم کی بہت ہی وفادار ہندوستانی مسلم رعایا کو اس جنگ
 کے متعلق کسی قسم کی غلط فہمی نہ ہو۔ مذہبی سوال سے کسی قسم کا تعلق نہیں۔

اعلان یہ ہے کہ یہ مقدس مقامات اور جدہ برطانیہ کے بحری اور بری فوج کے
 حملے اور دستبرد سے بالکل محفوظ رہے گا تا وقتیکہ ہندوستانی حاجی اور زوار کی

آمد و رفت میں کوئی دست اندازی نہ کی گئی۔ ملکِ معظم کی گورنمنٹ کے کہنے سے فرانس اور روس کی حکومتوں نے بھی اسی قسم کا اطمینان دلایا ہے۔

اس اعلان کو چند ہی دنوں میں توڑ ڈالا گیا اور ۱۹۱۳ء میں جدہ کے ساحل پر آٹھ دن گولہ باری کی گئی اور اس کے بعد فوجیں اتاری گئیں اور پھر انھیں فوجوں سے جدہ سے مکہ معظمہ پر چڑھائی کی گئی ترکی حکام اور افسروں اور سپاہیوں کو پہلے جدہ میں ہتھیار ڈالنے پر مجبور کرا کے اسیر کیا گیا اور مصر بھیجا گیا۔ پھر مکہ معظمہ میں قتلہ اور قلعہ پر گولہ باری کرائی گئی اور جب تنگ آ کر ترکی فوجوں اور افسروں نے ہتھیار ڈال دیئے تو ان کو بھی اسیر کر کے مصر بھیجا گیا۔ پھر طائف پر چڑھائی کی گئی اور تقریباً ڈھائی ہینہ کی گولہ باری کے بعد جب ترکی فوجوں نے ہتھیار ڈال دیئے تو ان کو بھی اسیر کر کے مصر وغیرہ بھیجا گیا۔ چونکہ میں (کاتب الحروف) اس زمانہ میں حجاز (طائف) میں بمعیت حضرت شیخ الہند مرحوم موجود تھا ان سب واقعات پر براہِ راست مطلع ہوتا رہا۔ صورت یہ کی گئی کہ پہلے پہل جبکہ ۱۹۱۴ء کی جنگِ عجمی میں چٹاق قلعہ کی چھ سات ہینوں تک بحری قوت نے جس پر انگریزوں کو بہت زیادہ اعتماد اور غرور تھا کوئی کامیابی حاصل نہیں کی اور منہ کی کھانی پڑی اور بیک بینی و دو گوش اپنے ہزاروں سپاہیوں کو فنا کر کے لوٹنا پڑا۔ ترکوں کی شجاعت اور بہادری سے انتہائی شرمندگی اٹھانی پڑی تو اپنی بہادری لڑائی سے مایوس ہو کر پیرانی چال عیاری اور ڈپلومیسی کو عمل میں لانا ضروری سمجھا گیا اور شریف مکہ (شریف حسین) سے نامہ و پیام اور ساز باز کیا گیا۔ مصر میں جرنیل میکملہن اور حجاز و عرب میں کرنیل لارنس اس کے مرکز تھے۔ شریف حسین کو جمہوریہ عربیہ اور اس کی صدارت کا سبز باغ دکھایا گیا اور بے شمار اشرافیوں سے امداد کی گئی اور اپنے ولی نعمت ٹرکی کی غداری پر آمادہ کیا گیا۔ اولاً حجاز کا اقتصاد ہی محاصرہ کر کے وہاں کے باشندوں کی آرام و زندگی کا میدان تنگ کر دیا گیا اور پھر شریف مذکور سے جو کہ بالکل ہمد و ہمراز ہو گیا تھا۔ بغاوت کا اعلان ۵ جون ۱۹۱۶ء میں کر دیا گیا۔ شریف کی بدوی فوجوں سے مدینہ منورہ اور جدہ، طائف، مکہ معظمہ پر حملہ کرایا گیا۔ مگر یہ بدوی فوجیں ترکوں کی باقاعدہ مسلح فوجوں پر نہ غالب آسکیں اور نہ ان کو ہتھیار رکھنے

اور شہروں کے تخلیہ کرنے پر مجبور کر سکیں تو شریف حسین کی طلب گولہ باری (جو کہ مابین الاقوامی معاہدات کے خلاف تھی) اور باقاعدہ فوج و ہتھیار جہدہ اور مکہ معظمہ میں چڑھا لانے پر یہ حکم کیا گیا کہ اہل مکہ و جہدہ سے ایک محضرہ دستخط کر اکر انگریز بحری ذمہ دار کے پاس بھیجے کہ ہم کو ترکوں سے آزاد کراؤ۔ ہم سخت مجبور ہیں۔ چنانچہ یہ عمل کیا گیا اور اس پر جبریہ طور سے سربراہ آوردہ اہالی شہر کے دستخط کرائے گئے اور کماندار بحری قوت کے پاس محضرہ بھیجا گیا اس کے پہنچنے کے بعد گولہ باری شروع ہو گئی۔ چنانچہ کرنل لکھتا ہے۔ ۱۹۱۶ء میں شاہ حجاز کو ہم نے اتحادیوں کا ساتھ دینے پر آمادہ کیا۔

(ڈیلی اکسپریس لندن مورخہ ۲۸ مئی ۱۹۲۰ء)

لندن ٹائمز لکھتا ہے:-

”جہدہ کے ساحل پر انگریزی جہازوں نے گولہ باری کی۔ نیز ٹائمز کا نامہ نگار لکھتا ہے:-
”جہدہ کے ساحل پر انگریزی جہازوں نے گولہ باری کی۔ نیز ٹائمز کا نامہ نگار لکھتا ہے:- اس کارروائی نے مرتدوں کی مدد کی۔ اگرچہ برطانوی فوج ۳ ہزار فٹ یا زیادہ سے زیادہ تین ہزار گز کے فاصلہ سے آگے نہیں بڑھ سکی اور بہت سی رکاوٹوں سے جن کا کوئی علاج نہ تھا گولہ باری کرنا سخت مشکل ہو گیا تھا۔“

مگر اس تمام کارروائی کے ہندوستان سے بالکل چھپایا گیا۔ جب ہندوستان میں ایک عرصہ کے بعد خبریں پہنچیں تو چاروں طرف آگ بھڑک اٹھی۔ جو کہ سب کو معلوم ہے۔ بیان کرنے کی ضرورت نہیں۔ افسوس کہ ان کھلی کھلی عہد شکنیوں اور غداروں کے ہوتے ہوئے بھی تحریکات آزادی کی مخالفتیں عمل میں لائی گئیں۔
فالی اللہ المشتکی۔

انگریزوں کا خاص طور پر مسلمانوں کو طرح طرح سے برباد کرنا

یورپین عموماً اور انگریز خصوصاً تمام ایشیا اور افریقہ کے باشندوں کے ہمیشہ سے دشمن رہے ہیں اور ان کو نیم وحشی غیر تمدن خاں اذ انسانیّت وغیرہ کہتے ہوئے ان کی عزت، مال اور ذرائع دولت وغیرہ پر نہایت

بربریت سے چھاپہ مارتے رہے ہیں مگر بالخصوص مسلمانوں پر ان کو سیاسی رقابت کا بھی ہمیشہ سے خیال قائم رہا۔ اور ان کو سخت ترین دشمنی کی آگ میں ڈالا گیا۔ جس کی بناء پر مسلمانوں کے برباد کرنے اور فنا کے گھاٹ اتار دینے کا سب سے زیادہ عملدرآمد جاری کیا گیا۔ بالخصوص اس وقت سے جبکہ ان کو بادشاہ دہلی سے دیوانی کا صیغہ دربارہ بنکال و آسام بہار و اڑیسہ دیدیا گیا تھا۔ چاہئے تو یہ تھا کہ وہ اپنے ولی نعمت کو پہچانتے اور اس کے ساتھ وفاداری اور نیک حلالی کو عمل میں لاتے مگر ردیلوں کے ساتھ احسان کرنا ہی غلطی تھا۔

نکوئی باندھاں کر دن چنان است کہ بد کردن بہ جائے نیک مرداں

شہنشاہ اکبر، جہانگیر، شاہجہاں، عالمگیر اور ان کے وارثوں نے انتہائی غلطی کی تھی کہ ان غیر قوم اور رذیل لوگوں کو اپنے ملک میں اقامت اور حقوق شہریت کی مع تجارت اجازت دی اور بار بار ان کی نالائقی کو دیکھتے اور تجربہ کرتے ہوئے بھی بڑھاتے رہے۔ چنانچہ کپتان الگرنڈر تھامسن اپنے سفرنامہ میں ایسٹ انڈیا کے کارکنوں کی بغاوت اور شاہی فوج کا ان پر مسلط ہونا اور بارگاہ سلطانی میں ڈیپوٹیشن کا جس کا ایک ممبر وہ بھی تھا دہلی آنا اور شہنشاہ سے معافی مانگ کر انگریز مجربین کا رہائی دلانا وضاحت سے ذکر کرتا ہے۔ اس کا بوجھ شاہان مغلیہ ان یورپین لوگوں پر اعتماد کر کے ٹپے عہدے بھی عطا کرتے رہے، بہر حال جو کچھ نہونا تھا وہ پیش آیا۔

الغرض انگریزوں نے دیوانی پر اقتدار پاتے ہی مسلمانوں کے ساتھ سوت کا معاملہ برتنا شروع کیا اور ہر صیغہ سے مسلمانوں کو چھانٹنا اور اپنیوں سے یا مسلمانوں کے دشمنوں سے بھرنے کا معاملہ ترجیحی طور پر جاری کیا۔ اس زمانہ میں تمام ملکی اور فوجی صیغوں پر مسلمان ہی چھائے ہوئے تھے اور انہیں میں اعلیٰ قابلیت سیاسی اور فوجی تھی۔ چنانچہ ڈبلوڈ بلوہنٹر ص ۲۳ پر لکھتا ہے:-

حقیقت یہ ہے کہ جب یہ ملک ہمارے قبضہ میں آیا تو مسلمان ہی سب سے اعلیٰ قوم تھی۔ وہ دل کی مغربی اور بازوؤں کی توانائی ہی میں برتر نہ تھے بلکہ سیاسیات اور حکمت عملی کے علم میں بھی سب سے افضل تھے۔ لیکن اس کے باوجود مسلمانوں پر حکومت کی ملازمتوں کا دروازہ بند ہے۔ غیر سرکاری ذرائع زندگی میں بھی انہیں کوئی نمایاں جگہ حاصل نہیں۔“

صفحہ ۲۳۶ پر لکھتا ہے:-

”ایک صدی قبل حکومت کے تمام ذمہ دار عہدوں پر مسلمانوں کا مکمل قبضہ تھا۔ ہندو شخص شکر یہ کہ ساتھ اُن چند ٹکڑوں کو قبول کر لیتے تھے جو اُن کو سابق فاتح اپنے دستِ خوان سے اُن کی طرف پھینکتے تھے اور انگریزوں کی حیثیت چند ایک گماشتوں اور کلرکوں کی تھی۔“

صفحہ ۲۲۲ پر لکھتا ہے:-

”مختصراً یہ کہ مسلمان نواب فتح تھے اور اس حیثیت سے حکومت پر چمائے ہوئے تھے۔ کبھی کبھی کوئی ہندو ماہر اقتصادیات یا کوئی ہندو جرنیل بھی نمایاں حیثیت اختیار کر لیتا تھا۔ ان مثالوں کی موجودگی ہی اس امر کا بہترین ثبوت ہے کہ ایسا شاذ و نادر ہوتا تھا۔“

ڈاکٹر ہنٹر صفحہ ۲۳۱ پر لکھتا ہے:-

”لیکن پھر بھی سوچنا چاہئے کہ جتنے ہندوستانی سول سروس میں داخل ہوتے یا ہائی کورٹ کے جج بننے ہیں اُن میں ایک بھی مسلمان نہیں حالانکہ جب یہ ملک ہمارے قبضہ میں آیا تو اُس سے کچھ عرصہ بعد تک بھی حکومت کے تمام کام مسلمانوں ہی کے ہاتھوں سرانجام پاتے تھے۔ جیسا کہ ہم لکھ چکے ہیں“

صفحہ ۲۳۲ پر لکھتا ہے:-

”کارنوالس کے مجموعہ قوانین نے اس اجارہ داری کو محکمہ قانون میں اُس قوت کے ساتھ نہیں توڑا جس قوت کے ساتھ اُس نے دیوانی محکمہ میں توڑا تھا لیکن پھر بھی کمپنی کے پہلے پچاس سالہ دورِ حکومت میں حکومت کی ملازمتوں میں سب سے بڑا حصہ مسلمانوں ہی کا تھا لیکن دوسری نصف صدی میں ہوا کا رخ بدل گیا۔“

صفحہ ۲۳۶ پر لکھتا ہے:-

”انگریزوں کے ہندوستان پر قابض ہونے سے پہلے وہ (مسلمان) ملک کی سیاسی ہی نہیں بلکہ دماغی قوت بھی تسلیم کئے جاتے تھے۔“

اور صفحہ ۲۶۵ پر دربارہ اسلامی تعطیلات لکھتا ہے:-

”گویا وہ قوم جو کبھی ہندوستان کے تمام عدالتی عہدوں پر فائز تھی اب اس حد تک ذلیل ہو چکی ہے۔“

بہر حال یہ جاننا تسلی بخش ہے کہ اور نہیں تو اس بے انصافی پر عمل درآمد ہونے کی اجازت نہیں دی گئی۔ حکومت اعلیٰ نے مداخلت کی اور حاکمانہ طور پر اسلامی تعطیلات کے چند دن مقرر کر دیئے یقیناً وہ اتنے نہ تھے جتنے مسلمان چاہتے تھے۔“

مسٹر ہنری ہیرنگٹن طامس (بنگال سروس کا پشتر) اپنے رسالہ بغاوت ہند اور ہماری آئندہ پالیسی کے صفحہ ۱۳۱ میں ۱۸۵۶ء میں لکھتا ہے:-

”عزم، تعلیم، اور ذہنی صلاحیت کے اعتبار سے مسلمان ہندوؤں سے کہیں زیادہ فائق ہیں اور نسبتاً ہندوؤں کے سامنے طفل مکتب معلوم ہوتے ہیں۔ علاوہ اس کے مسلمانوں میں کارگزاری کی اہلیت زیادہ ہوتی ہے۔ جس کی وجہ سے سرکاری ملازمتیں زیادہ تر انہیں کو ملتی ہیں۔ اس طرح ان کو سرکاری کاموں اور ملکی مصالح سے واقفیت کا موقع ملا اور ان کی رائے کو وقعت حاصل ہو گئی۔“

اگرچہ مسلمانوں کا کرانا انگریزوں نے ۱۸۵۷ء سے شروع کیا تھا۔ اور اس طرح گرتے گرتے سو سال کا عرصہ گزر گیا تھا مگر کچھ بھی ۱۸۵۷ء میں ان کی دماغی اور عملی قابلیت کی دوسروں پر فوقیت اس درجہ باقی تھی جس کو ہیرنگٹن طامس بتاتا ہے۔ اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ ان کی قابلیت سیاسیات اور حکومت وغیرہ میں پہلے کس درجہ پر فائق ہو گئی جس کی صریح دلیل ہندوستان کا انگریزوں سے پہلے زندگی کے ہر شعبہ میں بالا تر ہونا اور روز افزوں ترقی کرنا ہے جس کو ہم واضح کر آئے ہیں۔ مگر انگریزوں نے اپنی خود غرضیوں اور سیاسی رقابت اور آئندہ کے تحفظات کی بناء پر کیا کیا اس کی شہادت مندرجہ ذیل اقتباسات دیں گے۔

ڈاکٹر ہنری صفحہ ۱۹ پر لکھتا ہے:-

”مسلمان شہنشاہ کی ظاہری برتری کو مٹانے سے بہت پہلے ہم نے مسلمان حاکموں کو برطرف کرنا شروع کر دیا تھا۔“

صاحب حکومت خود اختیاری صفحہ ۱۲ پر لکھتا ہے:-

”ہندوستان میں انگریزی عملداری کی ایک خصوصیت یہ رہی ہے کہ ہندوستانی ابتداء سے بڑے

عہدوں سے (جن پر عموماً مسلمان فائز تھے) قطا خارج کر دیئے گئے۔ قوانین بنانے میں اور ملک کے لوگوں کے درمیان انصاف کرنے میں اُن کا کوئی اختیار باقی نہیں ہے، عملداری کی اس خصوصیت کے مضمرات کا اندازہ منجملہ دیگر انگریزوں کے سرطامس منرو کو بخوبی ہوا جس کا اظہار انہوں نے اپنی رپورٹ میں حسب ذیل الفاظ میں کیا ہے وضع قوانین میں اُن کا کوئی حصہ نہیں ہے اور قوانین کے عملداری میں اُن کو بہت کم دخل ہے۔ یہ استثناء چند نہایت چھوٹے عہدوں کے وہ کسی بڑے عہدہ تک خواہ وہ فوجی ہو یا سول نہیں پہنچتے۔ وہ ایک ادنیٰ قوم کے فرد سمجھے جاتے ہیں۔۔۔۔۔ تمام فوجی اور دیوانی عہدے جو کچھ بھی اہمیت رکھ سکتے ہیں اب یورپینوں کے قبضہ میں ہیں جن کا پس انداز روپیہ خود اُن کے ملک کو چلا جاتا ہے۔“

ان بڑے عہدوں اور ملازمتوں سے ان کا خارج کرنا ناقابلیت کی وجہ سے نہ تھا بلکہ صرف اُن کے ہندوستانی رقیب اور مسلمان ہونے کی وجہ سے تھا۔ ہم پہلے لکھ آئے ہیں کہ خود ذمہ دار انگریزوں کا اقرار ہے کہ ہندوستانی مسلمان قوت فیصلہ اور دماغی قوتوں میں انگریزوں سے فائق تر تھے۔

سراسر کن پیری کہتا ہے:-

”ہندوستانی مجوزین کی قوت فیصلہ کمپنی کے اُن ججوں سے جو اپیل سنتے تھے بدرجہا بہتر تھی۔“
(حکومت خود اختیاری صفحہ ۳)

جان سلیمور (مدرس گورنمنٹ کا ممبر) کہتا ہے:-

”وہ لوگ (باشندگان ہند) ٹیکسوں کے لگانے میں جن کی ادائیگی کے لئے وہ مجبور کئے جاتے ہیں کوئی اختیار نہیں رکھتے قوانین کو جن کی تعمیل اُن پر فرض ہوتی ہے مرتب کرنے میں اُن کی کوئی آواز نہیں ہوتی اپنے ملک کے انتظام میں اُن کا کوئی حقیقی حصہ نہیں ہوتا اور ان حقوق کے ویئے جانے سے اس شرمناک حیلہ سے انکار کیا جاتا ہے کہ ان میں اس قسم کے قوانین انجام دینے کے لئے ذہنی اور اخلاقی اوصاف کی کمی ہے۔“
(رپورٹ سلیکٹڈ کمیٹی صفحہ ۲۰۲ دت جلد ۲)

اور پھر اس پر مزید یہ طرہ تھا کہ ہندوستانی ججوں کو باوجود اس اعلیٰ صلاحیت کے یورپین ججوں کی تنخواہ

صرف پچیسواں حصہ ملتا تھا۔ ہر اسکن پیری لکھتا ہے :-

”یہ روپین حج کہ تقریباً تین ہزار پونڈ سالانہ تنخواہ ملتی ہے لیکن ہندوستانی منصف صرف ایک سو بیس پونڈ سالانہ پاتا ہے۔“

مسلمانوں کے ساتھ انصافیوں کرنا اور ان کو برباد کرنا

صفحہ ۲۱۲ :-

”لیکن اس میں کوئی شک نہیں کہ بڑے افسروں سے لے کر چھوٹے افسروں تک (موجودہ وائسرائے سے زیادہ کسی نے بھی مسلمانوں کے ساتھ نا انصافیوں پر زیادہ غور نہیں کیا) شخص کے یقین ہو گیا ہے کہ ہم نے ملکہ کی مسلمان رعایا کے حقوق پورے نہیں کئے اور ہندوستان کی آبادی کا ایک بہت بڑا حصہ جس کی تعداد تین کروڑ کے لگ بھگ ہے اپنے آپ کو برطانوی حکومت کے ماتحت تباہ و برباد ہوتا دیکھ رہا ہے۔ اس کو شکایت ہے کہ جو لوگ کل تک اس ملک کے فاتح اور حکمران تھے کج نان جویں کے روکھے سوکھے ٹکڑیوں کو بھی ترس رہے ہیں سکے جواب میں یہ کہنا کہ یہ سب کچھ نتیجہ ہے اُن کے اپنے انحطاط کا عذر گناہ بدتر از گناہ کا مصداق ہو گا کیونکہ ان کا انحطاط بھی تو ہماری ہی سیاسی غفلت اور لاپرواہی سے مترتب ہوا۔ جب تک اس ملک کی عنان حکومت ہمارے ہاتھ نہیں آئی تھی تب بھی مسلمانوں کا یہی مذہب تھا وہ ایسا ہی کھانا کھاتے اور جملہ ضروریات زندگی میں ویسا ہی طرزِ بدو مانند رکھتے تھے جیسا کہ اس زمانہ میں وہ اب بھی وقتاً فوقتاً اپنے احساسِ قوت اور جنگی اولوالعزمیوں کا مظاہرہ کرتے رہتے ہیں۔ بایں ہمہ یہ وہ قوم ہے جسے برطانوی حکومت کے ماتحت تباہ و برباد کر دیا گیا ہے۔“

(صفحہ ۲۱۳ ہمارے ہندوستانی

صفحہ ۲۰۰ :-

مگر یہ جب ہی ممکن ہے کہ ہم ان متواتر اور مسلسل نا انصافیوں کے احساس کو دور کر دیں جو انگریزی حکومت کے ماتحت مسلمانوں کے اندر پیدا ہو گیا ہے۔

”اس حقیقت سے چشم پوشی بے سود ہے کہ مسلمان ہم پر کیسے کیسے شدید الزامات عائد کرتے ہیں۔ ایسے الزام جو شاید ہی کسی حکومت پر عائد کئے گئے ہوں۔ (۱) وہ ہمیں اس بات کا ملزم ٹھہراتے ہیں کہ ہم نے اُن پر ہر قسم کی باعزت زندگی کا دروازہ بند کر دیا ہے۔ (۲) وہ ہمیں اس بات کا ملزم ٹھہراتے ہیں کہ ہم نے ایک ایسا طریقہ تعلیم رائج کر دیا ہے جس سے اُن کی قوم بہرہ ور نہیں ہو سکتی اور جو اُن کی ذلت و خواری کا سبب بن گیا ہے۔ (۳) وہ ہمیں یہ بھی الزام دیتے ہیں کہ ہم نے مسلمان قاضیوں کی بطرفی سے ہزار ہا خاندانوں کو مبتلائے آفات کر دیا ہے۔ یہ قاضی نکاح کے لئے مذہبی اجازت دیتے تھے اور اُن کا کام زمانہ قدیم ہی سے اسلام کے متبرک قوانین کی نگہداشت اور نفاذ عمل میں لانا تھا۔ (۴) اُن کو شکایت ہے کہ ہم نے مسلمانوں سے مذہبی فرائض کو پورا کرنے کے ذرائع چھین لئے اور اس طرح روحانی اعتبار سے اُن کے ایمان کو خطرے میں ڈال دیا۔ (۵) ہمارا بڑا جرم اُن کے نزدیک یہ ہے کہ ہم نے مسلمانوں کے مذہبی اوقاف میں بددیانتی سے کام لیتے ہوئے اُن کے سب سے بڑے تعلیمی سرمائے کا غلط استعمال کیا۔ ان مخصوص الزامات کے علاوہ جن کے متعلق ان کو یقین ہے کہ باسانی ثابت کئے جاسکتے ہیں اور بھی بہت سی شکایات ہیں جو محض جذبات پر مبنی ہیں۔ اور شاید انگریزوں کے تصور سے قاصر دماغ پر کوئی اثر نہ ڈال سکیں۔ مگر آئرلینڈ کی طرح ہندوستان میں بھی شکایتیں مسلمانوں کو حاکموں سے بدظن رکھتی ہیں۔ وہ علی الاعلان کہتے ہیں کہ ہم نے بنگال میں قدم رکھا تو مسلمانوں کے ملازمین کی حیثیت سے لیکن اپنی فتح و نصرت کے وقت اُن کی مطلق پرواہ نہیں کی اور نو دولت طبقہ کی گستاخانہ ذہنیت کے ساتھ اپنے سابق آقاؤں کو پاؤں تلے روند ڈالا۔ مختصر یہ کہ ہندوستانی مسلمان برطانوی حکومت کو غفلت اور بے اعتنائی کا مجرم، جذبات شجاعت سے معرا، اور سرمایہ میں کمپنیوں کی طرح بددیانتی سے کام لینے والے اور دیگر بڑی بڑی نا انصافیوں کا جن کا سلسلہ سو سال تک پھیلا ہوا ہے مگر تکب ٹھہراتے ہیں۔“

”یہ کوئی تعجب کی بات نہیں کہ وہ اُس طریقہ تعلیم سے پرہیز کرتے ہیں جو فی نفسہ کتنا ہی اچھا کیوں نہ ہو۔ لیکن اُن کے ملی رجحانات کو قطعاً خاطر میں نہیں لاتا۔ حقیقت میں اس طرح اُن کی ضروری سے ضروری احتیاجات بھی پوری نہیں ہوتیں۔ یہ طرز تعلیم اُن کے مفاد کے خلاف اور اُن کی مدنی روایات کے منافی ہے۔“ (ڈبلیو ہنٹر از مسٹر بی۔ لے۔ سکرٹری محکمہ داخلہ حکومت ہند)

تعلیم یافتہ مسلمان جن کو پرانے طریقہ تعلیم پر ناز ہے حکومت کے اُن عہدوں اور ملازمتوں میں جگہ نہیں پاتے جن پر اس سے پیشتر اُن کی اجارہ داری قائم تھی۔ وہ حیران ہیں کہ یہ سب کچھ اور دیگر ذرائع زندگی قابل نفرت ہندوؤں کے ہاتھ میں چلے گئے یا جارہے ہیں۔ جن مسلمانوں کی تعلیم ذرا بہتر ہوتی ہے۔ وہ بھی نالاں ہیں۔ گو اُن کا یہ احساس مذہبی ایذا رسانی کی حد تک نہیں پہنچا۔ اگرچہ اُن کے مذہبی خیالات کے مطابق لاپرواہی کی حد تک پہنچ جاتا ہے۔ ان کے تعصب کو جس کا جواز قرآن مجید سے ہر وقت ثابت کیا جاسکتا ہے یہاں تک برا نگینہ کر دیا گیا ہے کہ ڈر ہے کہ کہیں ساری مسلمان قوم بے وقاف، جاہل اور متعصب گروہ کی شکل اختیار نہ کر لے۔

صفحہ ۲۱۲ :-

”انہیں یہ بچ نہیں کہ حکومت کی نوازشوں سے حربہ سنور سابق انہیں کوئی حصہ نہیں ملتا انہیں بچ یہ ہے کہ وہ اس سے بتدیج خارج کئے جا رہے ہیں۔ وہ اس بات کا بکھ نہیں کرتے کہ اب زندگی کی دوڑ میں انہیں ہندوؤں کا مقابلہ درپیش ہے۔ انہیں گلہ ہے تو یہ کہ اور کہیں نہیں تو کم از کم بنگال میں اُن کے لئے عرصہ حیات تنگ ہو چکا ہے۔“

صفحہ ۲۱۲ :-

”مختصر اویں کہیے کہ یہ وہ قوم ہے جس کی روایات بہت شاندار ہیں مگر جس کا اس کے باوجود کوئی مستقبل نہیں۔ اگر اس قوم کی تعداد تین کروڑ ہے تو یہ محض اس قوم کے لئے ہی نہیں بلکہ اُس کے حاکموں کے لئے بھی ایک بہت ہی اہم سوال ہے۔ مشرقی بنگال میں کاشتکاروں کی بہت زیادہ

تعداد مسلمان ہے۔“

صفحہ ۲۱۶ :-

”حقیقت میں سارا صوبہ مسلمان امراء سے جو کبھی طاقتور اور برہمراقتدار تھے بھرا پڑا ہے۔ وہ گزشتہ عظمت کی نشانیاں ہیں۔ اس وقت بھی مرشد آباد میں ایک اسلامی عدالت ایک نقلی سلطنت کا کھیل کھیل رہی ہے۔ ہر ضلع میں کسی نہ کسی شہزادہ کی اولاد بے بام محلات اور پراخ زخاتالابوں کے درمیان نہایت تکبر اور ترش روئی سے خون جگر پیتی نظر آتی ہے۔ اس قسم کے بہت سے خاندانوں کو میں بذات خود جانتا ہوں۔ ان کے گھروں میں نوجوان لڑکوں اور لڑکیوں کی کمی نہیں۔ ان کے پوتے پوتیاں بھی ہیں اور ان کے نواسے نواسیاں بھی۔ لیکن اس فاقہ مست گروہ میں ایک ایسا بھی نہیں ہے جسے اپنے ہی لئے زندگی میں کام کرنے کا کوئی موقعہ حاصل ہو۔ وہ غلیظ برآمدوں اور ساتھ کے پٹکتے ہوئے مکانوں میں اُداس زندگیاں بسر کر رہے ہیں۔ اور دن بدن قرض کے تباہ کن گڑھوں میں گرتے چلے جاتے ہیں۔ تاآنکہ پاس ہی کا ہندو تہاجن ایک دن اُن سے جھگڑا مول لے لے گا اور چند لمحوں میں قرض خواہوں کا ایک جم غفیر عدالت کے حکم سے بیع قطعی کا حق حاصل کر کے قدیم مسلمانوں کے اس خاندان کو دیکھتے دیکھتے ٹھہر پ کر لے گا۔ یہاں تک کہ صفحہ ہستی سے اُس کا نشان تک مٹ جائے۔“

صفحہ ۲۱ :-

”اگر کسی خاص مثال کی ضرورت ہو تو میں ناگر کے راجاؤں کی مثال پیش کر سکتا ہوں۔ پہلے پہل جب انگریزوں کو اُن سے واسطہ پڑا تو اُن کی سالانہ آمدنی دو صدیوں کی غلطیوں اور فضول خرچیوں کے باوجود پچاس ہزار پونڈ تھی۔ یہ راجہ اپنے لئے ستونی شامیلانے میں بیٹھ کر اپنی اُس ریاست کا نظارہ کیا کرتے تھے جو آج کل دو انگریزی اضلاع پر منقسم ہے۔ اُن کی مسجدیں اور لا تعداد بارہ دریاں ایک مصنوعی جھیل کے کنارے چاروں طرف چلی گئی تھیں اور صاف و شفاف پانی میں جس کے اندر ایک بھی خیر و برکت نظر نہیں آتا تھا منعکس ہوتی تھیں۔ راجہ کی خانگی بیڑیوں سے

ہر روز ایک نہری بھر استانہ وار اُس جزیرہ کا رخ کرتا ہے جو اس جمیل کے عین وسط میں واقع ہے اور رنگارنگ کے پھولوں سے پٹا پڑا ہے۔ محل کے دروازہ پر سپاہی پہرہ بدلتے رہتے ہیں اور جب آفتاب غروب ہونے کے قریب ہوتا ہے تو شہزادیوں کے باغات سے بچوں کے کھلکھلانے اور خواتین کی شیریں آوازیں سننے میں آتی ہیں۔

مگر اب سوائے فلک نما ڈیوڑھی کے اس محل کا کوئی نشان باقی نہیں۔ مسجد کی بے یام و در دیواروں سے استرکاری کی تمام زربائشیں مٹ چکی ہیں۔ وسیع و عریض بلخ اور ان کی صاف ستھری نہریں ویرانہ ہیں۔ اب اُن میں چاؤلوں کی کاشت ہوتی ہے۔ اور اُن کے رنگارنگ پھلیوں والے تالاب گندے اور سرے ہوئے گڑھوں کی شکل اختیار کر چکے ہیں۔ بارہ دریوں کی جگہ اب صرف اینٹوں کا ملہ ہے۔ کہیں کہیں اگر کسی دیوار کا کوئی حصہ نظر آتا ہے تو عربی وضع کی کسی محراب دا کھڑکی سے اس نظارہ پر اور بھی حسرت برسے لگاتی ہے۔

مگر ان میں سب سے زیادہ حسرتناک منظر شاہی جمیل کا ہے جس کے کنارے محل اب بھی ستادہ ہے جو پرانے زمانہ کا خوبصورت اور ستونوں والا محل نہیں بلکہ ایک ویران کھنڈ رہے اس کی خراب خستہ دیواروں کو سطح آب پر جمی ہوئی کائی سے بڑی ہی مناسبت معلوم ہوتی ہے (نوٹ از مصنف! میں غمارت اور تالاب کا وہ نقشہ بیان کر رہا ہوں جو میں نے ۱۸۶۷ء میں دیکھا تھا میں نے سنا ہے کہ تالاب کو صاف کیا گیا ہے اور محل اور بھی خستہ ہو گیا ہے) وہ بد نصیب خواتین جو کبھی رانی کہلاتی تھیں اب کبھی شام کی سیر کو پردہ دار بچروں میں نہیں نکلتیں ان کے زمانہ خاندان چھت تک باقی نہیں۔ اُن کے مکین اب اُن معمولی مکانوں میں چلے گئے ہیں جو تباہ شدہ صطیل کے پاس واقع ہیں۔ ناگزیر خاندان کی گذشتہ عظمتوں کی یاد صرف ایک نہری باقی ہے جو اب بھی دلدل کے بیچ میں اُسی راستہ سے بہتی ہے جس سے کبھی محلوں کے درمیان سے گذرتی تھی اور جسے دیکھ کر قدیم الایام روم کی خاموش یادگاروں کی ایک ہلکی سی یاد تازہ ہو جاتی ہے۔ دریائے ٹائبر کے سوا روم کا کچھ بھی باقی نہیں رہا۔ دنیا کی بے ثباتی بھی کیا چیز ہے کہ جو شے مضبوطی سے قائم کجائے وہی

تباہ و برباد ہو جاتی ہے۔ اور جو نقل مکانی کرتی رہے اُس کو ثبات و دوام حاصل ہو جاتا ہے“
 اس خاندان کے نامزدے خستہ محل کے ایک کونے میں دیکے ہوئے اپنی عسرت زدہ زندگیاں بسر
 کر رہے ہیں۔ وہ نشہ آمیز مٹھائیوں کو چوستے اور خود رو پودوں سے اٹی ہوئی جھیل پرست بھری
 نگاہوں سے تلکتے رہتے ہیں۔ اگر کوئی سیاست داں ایوانِ عام میں سنسنی پیدا کرنا چاہتا ہو تو اُس کے
 لئے یہ کافی ہے کہ بنگال کے کسی ایسے مسلمان گھرانے کی سچی داستان بیان کر دے۔

وہ اپنی کہانی کو اس طرح شروع کرے گا۔ ایک قابلِ عزت شہزادہ بہت بڑے ملاقات پر حکمرانی کر رہا ہے
 وہ اپنی فوج کا سپہ سالار ہے اس کے بے شمار خدمتگار ہیں وہ مشرقی شاہانہ دربار کی تمام روایات کو
 برقرار رکھتا ہے اور بسترِ مرگ پر سجدوں کی تعمیر اور مذہبی اوقات کا حکم دے کر اپنی روح کو تسکین
 دیتا ہے۔ اُس کے بعد وہ اس کے موجودہ بے عقل جانشین کی تصویر کھینچے گا۔ وہ اُن
 جنگلوں میں جب انگریز شکاریوں کی آمد کی خبر سنتا ہے تو اپنے آپ کو چھپا لیتا ہے اور اگر اُس کے
 خادم مجبور بھی کریں کہ اجنبیوں کی عزت افزائی کرنا ضروری ہے تو وہ ان سے ملاقات پر ہمیشہ
 ایک ہی بات دہراتا ہے اور وہ یہ کہ فلاں تاجر نے ابھی ابھی اس کے محل کو چند سو روپیوں کے
 بدلے قرق کر لیا ہے۔

میں نے بنگال کے مسلمان نوابوں اور کاشتکاروں کے حالات ذرا وضاحت سے بیان کئے ہیں
 تاکہ انگریزوں کے سامنے ان لوگوں کا نقشہ کھینچ دوں جن کی شکایات کا بیان اس باب میں کیا جائیگا
 میں یہ بھی بتلا دوں کہ میرے بیانات کا تعلق جنوبی بنگال سے ہے کیونکہ یہ وہ صوبہ ہے جسے میں اچھی
 طرح جانتا ہوں۔ اور جہاں تک مجھے علم ہے مسلمانوں نے برطانوی حکومت کے ماتحت سب سے
 زیادہ ہمیں نقصان اٹھایا ہے۔ پھر اگر میں دوسروں کو یہ یقین دلاؤں اور خود میرا بھی خیال ہو کہ یہ
 بیانات تمام مسلمانانِ ہند پر راست آتے ہیں تو مجھے اس پر معاف فرمایا جائے۔ میری رائے
 میں اگر کسی قوم کی حالت کو درست کرنے کی ضرورت کبھی محسوس ہوگی تو وہ جنوبی بنگال کے مسلمان
 نواب ہیں۔ ان کے دولت و ثروت کے پرانے ذرائع ختم ہو چکے ہیں الخ صفحہ ۲۸۱۔

مسلمانوں کی آمدنی کے ذرائع

- (۱) بنگال میں آمدنی کا سب سے بڑا ذریعہ دیوانی کا محکمہ ہے۔ جس پر مسلمانوں کی اجارہ داری قائم تھی۔
- (۲) محکمہ پولیس بھی آمدنی کا اچھا خاصہ بڑا ذریعہ ہے اور اس کے تمام افسر بھی مسلمان تھے۔
- (۳) آمدنی کا تیسرا بڑا ذریعہ قانونی عدالتیں ہیں اور یہاں بھی مسلمان چھائے ہوئے تھے۔
- (۴) اور ان سب سے بڑھ کر فوج۔ اس کے عہدہ داروں میں وہ لوگ نہیں آسکتے تھے جو اپنے فرائض کو معمولی منافع پر بجالاتے بلکہ فاتحوں کی ایک جماعت ہوتی تھی جو اپنے کاشتکاروں کے نام فوج میں درج کراتے اور ان کی تنخواہیں شاہی خزانہ سے خود اپنے لئے وصول کرتے۔ گویا آج سے ڈیڑھ سو سال پہلے بنگال کے خاندانی مسلمانوں کے لئے ناممکن تھا کہ وہ غریب ہوں لیکن آج کل یہ ناممکن ہے کہ وہ بدستور امیر رہیں مختصر یہ کہ مسلمان ذرا ب فاتح تھے اور اسی حیثیت سے حکومت پر چھائے ہوئے تھے۔ صفحہ ۲۲۲۔
- ایک ذرا ب کے خزانہ میں ہر سال تین ذرائع سے دولت جمع ہوا کرتی تھی۔ فوج کی افسری، مالگذاری جمع کرنے کی خدمت، اور سیاسی و قانونی خدمات کی سرانجام دہی۔ یہ اس کی عظمت کے جائز ذرائع تھے۔
- لیکن اس کے علاوہ عدالتی خدمات اور سینکڑوں اور ذرائع بھی تھے جو فراہمی دولت میں کام آتے۔ صفحہ ۲۲۲۔

مسلمانوں کی ذرائع آمدنی میں برطانوی حکومت کے تحت کیا باقی رہ گیا

- (۱) سب سے پہلے جنگی خدمات کو لیجئے جن کا درجہ ازہ آن پر تمام وکمال بند ہے۔ اچھے گھرانے کا کوئی مسلمان فرد ہماری فوج میں داخل نہیں ہو سکتا۔ اور اگر وہ ہو بھی جائے تو وہ اُس کے لئے دولت پیدا کرنے کا ذریعہ نہیں بن سکتی۔ صفحہ ۲۲۳۔

(نوٹ) بہت ہی کم مسلمانوں کے پاس گورنر جنرل کی کمیشن ہے اور جہاں تک مجھے علم ہے ملکہ کی کمیشن کسی کے پاس بھی نہیں۔ ہندوستانی صرف سپاہی کی حیثیت سے فوج میں بھرتی ہو سکتے ہیں اور شاخ و نادر اگر کوئی افسری تک پہنچ بھی گیا ہے تو اس نے بھی درجہ بدرجہ ترقی کی ہے اور اس قاعدہ سے کوئی بھی

مستثنیٰ نہیں۔ صرف ایک مسلمان آنریری پکستان کے درجہ تک پہنچا ہے اور وہ پکستان حیات علی ہے جس کی سفارش کرنل روٹری نے غدر کے زمانہ میں کی تھی۔ یہ مسلمان ملکہ کے کمیشن لینے کا ہر طرح حقدار ہے۔ کیونکہ میں ذاتی طور پر اس سے اور اس کے کارناموں سے واقف ہوں۔ - عاشیہ صفحہ ۲۲۳

مسلمانوں کی سفارش برائے فوجی خدمات

ذاتی طور پر میرا عقیدہ ہے کہ ہندوستانی امراء کو جلد یا بدیر بعض شرائط کے ماتحت انگریزی فوج میں کمیشن افسر کی حیثیت سے داخل کر لینا چاہیے۔ آج کل کوئی کمیشن افسر ملکہ کی فوج میں ملازمت سے مال و دولت حاصل نہیں کر سکتا اور اس بات کو مسلمان بھی اچھی طرح جانتے ہیں مگر وہ ابھی تک فوجی زندگی کے اعزازات اور معقول تنخواہ کے خواہشمند ہیں اور اس بات کو سختی سے محسوس کر رہے ہیں کہ ان کا آبائی پیشہ ہمیشہ کے لئے ان سے چھین گیا۔ صفحہ ۲۲۳

مسلمانوں کا دوسرا ذریعہ آمدنی

مسلمان امراء کا دوسرا ذریعہ آمدنی تھا مالگداری کا جمع کرنا۔ اس اجارہ داری کی بنیاد اسلامی قوانین پر قائم کی گئی تھی۔ ٹیکس کی ادائیگی مغلوبیت کی نشانی ہے۔ فاتح صرف ٹیکس ہی وصول نہیں کرتا تھا بلکہ ٹیکس وصول کرنے کا پرنفع کام بھی انہیں کے سپرد ہوتا تھا۔ اس بات کے بار بار دہرانے میں کوئی مضائقہ نہیں کہ ہندوستان میں فاتح اور مفتوح کے تعلقات اسلامی قوانین کے اس قدر ماتحت نہ تھے۔ جتنے سیاسی اغراض کے۔ اس لئے پرجوش اور غیر ملکی فاتحوں کو دیوانی کی تفصیلات میں الجھنا ناپسند تھا۔ وہ کاشتکاروں سے براہ راست معاملہ کرنے کی ذمہ داری اپنے ہندو پیادوں پر چھوڑ دیتے۔ یہ طریقہ اس قدر عام تھا کہ اگر نے جب ایک ہندو کو وزیر مالیات کے عہدہ پر فائز کیا۔ اور اسی غدر کے ماتحت ٹوڈرل نے مالیات کا قلمدان ہاتھ میں سنبھالا تو مسلمان شہزادوں نے احتجاج کے طور پر ایک وفد دربار شاہی میں بھیجا۔ لیکن شہنشاہ نے جواب دیا۔ ”تمہاری جائدادوں اور معافی کی زمینوں کا انتظام کن کے ذمہ ہے۔“ انہوں نے جواب دیا۔ ”ہمارے ہندو دلالوں کے“ ”بہت اچھا تو مجھے بھی اپنی ریاست کے انتظام پر ایک ہندو کو مقرر کرنے کی اجازت دیجئے۔“

مالیات کے بڑے بڑے عہدے تو مسلمانوں ہی کے پاس رہے لیکن کاشتکاروں کے ساتھ براہ راست معاملہ کرنے کا دستور ہندو پیادوں کے ہاتھ میں رہا۔ حقیقت میں یہ ہندو ملازمین محکمہ مالیات کے ماتحت تھے جو مالگزاری کو مسلمان افسروں تک پہنچاتے مگر اس سے پہلے منافع کی رقم سے خود اپنا حصہ وضع کر لیتے۔ محکمہ مالیات شہنشاہ اکبر کے سامنے جو ابدہ تھا اور اسلامی نظام مالیات کی ایک بہت ہی اہم کڑی۔ وہ مالگزاری کے قوانین نافذ کرتا۔ لیکن یہ نفوذ عدالتوں کے ذریعہ نہیں بلکہ تلوار کے زور سے ہوتا۔ اگر مالیہ وصول نہ ہوتا تو سپاہیوں کو حکم دیا جاتا کہ وہ اپنی غارتگری دیہاتیوں کی زندگی کو اس وقت تک اجیرن بنائے رکھیں جب تک کہ ان سے آخری پائی تک وصول نہ ہو جائے۔ کاشتکار اور ہندو پیادے دونوں کا وتیرہ ہمیشہ یہ ہی رہا ہے کہ کسی نہ کسی طرح مقررہ رقم پر چھٹکارا حاصل کر لیا جائے اس کے برعکس اعلیٰ مسلمان عہدیداروں کی کوشش یہ تھی کہ جہاں تک ممکن ہو مقررہ رقم سے زیادہ وصول ہو۔

بنگال کو انگریزوں نے حاصل کیا تو شہنشاہ دہلی کے دیوان ہونے کی حیثیت سے۔ پھر یہ عہدہ کسی بہت بڑی رشوت سے نہیں بلکہ تلوار کے زور سے لیا گیا۔ قانوناً ہم صرف شہنشاہ دہلی کے دیوان تھے یعنی چیف ریونیو افسر۔ اسی بناء پر مسلمانوں کا دعویٰ ہے کہ ہم کو اسی اسلامی طریقہ پر کاربند رہنا چاہئے جس کے انتظام کا ہم نے اس وقت ذمہ لیا تھا۔ جہاں تک میرا خیال ہے اس میں طرفین کا باہمی سمجھوتہ فی الواقعہ ہی تھا۔

(نوٹ) سٹراچی سن کی دستاویزات میں ۱۲۔ اگست ۱۷۵۷ء کا فرمان یا ایسٹ انڈیا کمپنی کی سہ ماہی رپورٹ ۱۷۵۸ء کو دیکھئے ۱۷۵۷ء سے لے کر ۱۷۶۰ء تک۔

۱۷۵۷ء وہابی مقدمات کا انچارج افسر لکھتا ہے۔ "ہم نے دیوانی اس وعدے کے ساتھ لی تھی کہ ہم اسلامی حکومت کو جیسی کہ اس وقت قائم ہے برقرار رکھیں گے۔ ہم نے ایسا ہی کیا تھا۔"

انگریزوں کا طاقتور ہوتے ہی مسلمانوں کو برباد کرنا اور عاہدوں کو توڑ ڈالنا

انگریزوں نے چنانچہ ایک سال تو مسلمان عہدہ داروں کو بحال رکھا لیکن جب اصلاح کا وقت آیا تو اس قدر احتیاط سے قدم اٹھائے کہ اس پر نبردلی کا گمان ہونے لگتا ہے۔ بایں ہمہ سب سے کاری ضرب جو ہم نے پڑانے طریق پر لگائی وہ اس قدر پُر فریب تھی کہ اس کا پیش از وقت اندازہ نہ مسلمانوں کو ہو سکا نہ انگریزوں کو

میرا مطلب ہے اُن تبدیلیوں سے جو لارڈ کارنوالس نے رائج کیں اور جن سے ۱۷۹۳ء کا دوا می بندوبست مترتب ہوا۔ اس بندوبست سے اُن مسلمان افسروں کا کاروبار ہمارے ہاتھ میں آ گیا جو حکومت اور ٹیکس جمع کرنے والوں کے درمیان واسطہ کام دیتے تھے اور جن کے سپاہیوں کو مالگذاری جمع کرنے کا جائز حق پہنچتا تھا۔ مسلمان تعلقداروں اور اُن کے سپاہیوں اور شمشیر زلوں کی بجائے اب ہم نے ہر ایک ضلع میں ایک انگریز کلکٹر مقرر کر دیا ہے اور اس کے ساتھ غیر مسلح خالصہ دار بھی جیسا کہ اس سے پہلے عام طور پر عدالتوں کے پیادے کام کرتے تھے۔ مسلمان امراء کا یا تو مالگذاری سے کوئی تعلق نہیں رہا یا وہ محض زمیندار ہیں جن کو زمین کی آمدنی سے ایک مقررہ حصہ ملتا ہے۔ بہر حال ان تبدیلیوں کو دوا می بندوبست نے رائج نہیں کیا اس نے صرف اُن کی تکمیل کی تھی البتہ اُس نے مسلمان گھرانوں کو سخت نقصان پہنچایا۔ مگر ایک دوسرے رنگ میں۔ اس بندوبست کا عام رجحان اس طرف تھا کہ اُن ماتحت ہندو افسروں ہی کو زمین کا مالک قرار دیا جائے جو براہ راست کاشتکاروں سے مالگذاری وصول کرتے تھے۔

زمینداری میں مسلمانوں کی تباہی کی دوسری وجہ

میں نے ۱۸۸۰ء کے بندوبست کے مسودات کا مطالعہ بڑی احتیاط سے کیا ہے، اور میں بخوبی سمجھتا ہوں کہ ان دفعات کے باوجود جو ۱۷۹۳ء کے قانون میں دلالوں کے بارے میں درج ہیں اُس وقت کے افسران مال کی نظروں میں پچھلے نظام مالگذاری کی صرف تین ہی کڑیاں تھیں یعنی حکومت، مقامی ایجنٹ یا زمیندار جو کاشتکاروں سے براہ راست مالگذاری جمع کرتے تھے۔ اور کاشتکار جو زمین میں اہل چلا تے تھے۔ اور انہیں تین کڑیوں کو ہم نے نظام میں داخل کیا۔ مسلمانوں کے نظام دیوانی کی دوسری کڑیوں کو ہم نے بالکل نظر انداز کر دیا یا وہ خود بخود مفقود ہو گئیں۔ مثلاً خود مختار تعلقداروں کی علیحدگی ہی سے بہت سے مسلمان خاندانوں کی عظمت خاک میں مل گئی۔ یہ خاندان اپنی ریاست کے کچھ حصہ کی کاشت کا دوا می پٹہ دوسروں کے نام لکھ دینے کے باوجود اپنے ماتحت زمینداروں پر ایک قسم کا قانونی حق رکھتے تھے اور پھر جب موقع ہوتا اُن سے نذرانہ کے طور پر نقدی یا جنس ہتھیالیتے۔ ایک افسر جن نے مسلمانوں کی موجودہ بے چینی اور دوا می بندوبست سے اس کے تعلق کا مطالعہ

بڑی دقیق نظر سے کیا ہے۔ لکھتا ہے۔ ”اس بندوبست نے ہندو کلکٹروں کو جو اس سے پہلے معمولی عہدوں پر مامور تھے، ترقی دے کر زمیندار بنا دیا ہے۔ ان کو زمین کی ملکیت کا حق حاصل ہو گیا ہے اور اب وہ اس دولت کو کمیت رہے ہیں جو مسلمانوں کی حکومت کے ماتحت مسلمانوں کا حق تھا“ صفحہ ۲۲

مسلمانوں اور بادشاہان اسلام سے غداری

سویہ سب سے بڑی نا انصافی ہے جس کا مسلمان امراء انگریزی حکومت کو مجرم ٹھہراتے ہیں۔ ان کا دعویٰ یہ ہے کہ ہم نے مسلمان شہنشاہ سے بنگال کی دیوانی اس شرط پر لی تھی کہ ہم اسلامی نظام کو برقرار رکھیں گے لیکن جو بھی ہم نے اپنے آپ کو طاقتور پایا اس وعدے کو فراموش کر دیا۔ ہمارا جواب یہ ہے کہ جب ہم نے بنگال میں مسلمانوں کے نظام دیوانی کا مطالعہ کیا تو اس کو اس قدر یک طرفہ اس قدر ناکارہ اور اصول انسانیت کے خلاف پایا کہ اگر ہم اس کو برقرار رکھتے تو تہذیب کے لئے باعث ننگ ہوتے۔

(نوٹ) اس نظام کے ماتحت تو ہندوستان دن دو دن رات چوگنے ترقیات کے مدارج طے کر کے دو گے مرکز بن گیا جیسا کہ لارڈ کلاؤ صوبہ بنگال کے متعلق بلخ ارم اور لازوال دولت کا مرکز لکھتا ہے اور برطانیہ نظام حکومت کے متعلق سر جان شور کہتا ہے۔ برطانیہ نے جو طرز حکومت قائم کیا ہے اس کے تحت ملک اور باشندگان ملک رفتہ رفتہ محتاج ہوتے جاتے ہیں اور یہی سبب ہے کہ ان پرانے تاجروں پر جلدی تباہی آگئی۔

ہم انصاف کے اندراج سے یہ ثابت کر سکتے ہیں کہ اسلامی حکومت کا مقصد محض روپیہ جمع کرنا تھا۔ (نوٹ) مگر انگریزوں کا مقصد روپیہ لندن کو بھیجنا تھا۔ جس سے ملک بالکل تباہ کر دیا گیا۔ مشرہری درست گورنر بنگال لکھتا ہے:-

”کاشتکار اور کاریگر اگرچہ گراں شرح کا سود ادا کرتے تھے۔ مگر اسی کے ساتھ وہ سرمایہ جہاں سے کوہ قرض لیتے تھے بڑے تاجرانہ تھا مگر انگریزی عملداری میں معاملہ برعکس ہو گیا ہے تا تاریخوں کا حملہ ضرور شرانگیز عداوت تھی مگر اس کے مقابلہ میں ہماری حفاظت کو دیکھا جائے کہ اس سے ہندوستان

تباہ ہو رہا ہے وہ ان کی عداوت تھی اور یہ ہماری دوستی۔ ہر ہر روپیہ جو ایک انگریز ہندوستان سے
کھاتا ہے وہ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ہندوستان کے ہاتھ سے جدا ہو جاتا ہے۔“

(حکومت خود اختیاری صفحہ ۱۲۷)

مالگذازی جمع کرنے والوں کے ذمہ نظام حکومت کے تمام فرائض کر دیئے گئے تھے۔ ان کو اس بات کی اجازت
تھی کہ جو جی میں آئے کریں۔ بشرطیکہ مالگذازی کا روپیہ باقاعدہ جمع کرتے رہیں۔ عوام کو اس لئے ستایا جاتا تھا
کہ زمینداروں کو لگان وصول ہوتا رہے۔ ان کو اس لئے لوٹا جاتا تھا کہ زمینداروں کے ملازمین دولت مند ہو جائیں
اس ظلم و ستم کے خلاف شکایت بے سود تھی۔ کیونکہ یہ زمیندار اور اس کے افسر کی مرضی پر منحصر تھا کہ وہ ان کی شکایت کو
سنے یا نہ سنے۔ ان کی شکایات کے ازالہ کا امکان بہت کم تھا۔ کیونکہ ظالم بالعموم زمیندار ہی کا ملازم ہوتا تھا
پھر اگر ڈاکوؤں کو کوشش کر کے گرفتار بھی کر لیا جاتا تھا تو ان کے لئے مشکل نہ تھا کہ قید کرنے والوں سے یارا نہ
گانتھ لیں۔ صفحہ ۲۲۸۔

اس نظام قدیم کے ٹوٹنے میں صریح وعدہ خلائی کا اقرار

جب ہم نے اس نظام کو ٹوٹنا شروع کیا جس کو برقرار رکھنے کا ہم نے وعدہ کیا تھا تو ان بے چاروں کی جان میں
جان آگئی سب سے بڑی نا انصافی جو ہم نے مسلمان امراء سے کی وہ یہ تھی کہ ہم نے ان کے حقوق معین کر دیئے۔ اس سے
پہلے نہ ان کے حقوق کوئی مستقل حیثیت رکھتے تھے اور نہ متعین تھے۔ حکومت وقت کے بہت سے تسلیم شدہ
حقوق کی بیش بہا قربانی کے بعد ہم نے ملکیت زمین کو موروثی کر دیا اب مستقلاً اس کے مالک تھے۔ مگر جو قوم صدیوں
سے قابل نفرت لوٹ مار کی عادی ہو چکی تھی گورنر جنرل کے لکھ دینے سے اپنی جاگیروں کے انتظام کا پر امن مشغلہ اختیاء
نہیں کر سکتی۔ دیہاتوں پر مسلمانوں کے ظلم ختم ہو گئے اور تیس سال بعد واکذازی کے قانون نے ان کی قسمتوں پر
آخری مہر لگا دی۔ گزشتہ پچھتر سال سے بنگال کے مسلمانوں کے گھرانے یا تو صفحہ ہستی سے بالکل نابود ہو گئے ہیں
یا ان لوگوں کے مقابلہ میں حقیر اور پست ہیں جن کو ہماری حکومت نے سر بلند کیا ہے۔ لیکن پھر بھی ان کی سرکشی
گستاخی اور کاہلی میں کوئی فرق نہیں آیا اور ایسا کیوں نہ ہو آخر وہ نوابوں اور فاتحوں کی اولاد ہیں۔

مسلمانوں کی دولت کے دو بڑے ذرائع یعنی فوج اور محکمہ دیوانی کے متعلق ہم نے جو طرز عمل اختیار کیا ہے اُس کے جواز میں بہت دلائل موجود ہیں گو اس میں کوئی شک نہیں کہ اس طرز عمل سے بنگال کے مسلمان گھرانے بالکل تباہ و برباد ہو گئے۔ ہم نے مسلمان امراء کو فوج میں داخل نہیں کیا کیونکہ ہم کو یقین تھا کہ ہماری فوج اُن کو بے دخل کر دینے ہی میں ہے۔ ہم نے اُن کو دیوانی کے منفعیت بخش نمک سے اس لئے خارج کر دیا کیونکہ ایسا کرنا حکومت اور عوام کی بہتری کے لئے از حد ضروری تھا۔ مگر یہ دلائل کتنے ہی وزنی کیوں نہ ہوں اُن پرانے نوابوں کو مطمئن نہیں کر سکتے جو برطانوی حکومت کے بے راہ روی کی وجہ سے بڑی بڑی تکلیفیں اٹھا رہے ہیں۔ فوج سے بے دخلی مسلمانوں کے نزدیک سب سے بڑی قومی نا انصافی ہے اور اُن کے پرانے نظام مالیات سے ہمارا انحراف صریحا وعدہ خلافی۔ صفحہ ۲۳۱۔

قانونی اداروں سے مسلمانوں کا انسراج

”انکی عظمت کا تیسرا بڑا ذریعہ قانونی اور سیاسی یعنی دیوانی ملازمتوں کی اجارہ داری تھی۔ حالات اور واقعات پر زیادہ زور دینا نا واجب ہے لیکن پھر بھی سوچنا چاہیے کہ جتنے ہندوستانی سول سروس میں داخل ہوتے یا ہائی کورٹ کے جج بنتے ہیں اُن میں ایک بھی مسلمان نہیں ہے۔ حالانکہ جب یہ ملک ہمارے قبضہ میں آیا تو اس سے کچھ عرصہ بعد تک بھی حکومت کے تمام کام مسلمانوں ہی کے ہاتھوں سرانجام پاتے تھے جیسا کہ ہم پہلے لکھ چکے ہیں۔ مسلمان کلکٹری مالگڈاری جمع کرتے تھے۔ مسلمان فوجدار اور کوآل ہی پولیس کے افسر تھے۔ مسلمانوں کا ایک بہت بڑا محکمہ جس کا صدر مقام نظام کے محل واقع مرشد آباد میں تھا اور صوبے کے تمام اضلاع میں اُس کے افسروں کا جال بچھا ہوا تھا۔ فوجداری قوانین نافذ کرتا تھا۔ مسلمان جیل بنگال کے تمام قیدیوں سے رشوت لیتے

۱۵۔ یہ مقالہ برعکس نہ ہند نام زنگی کا فور ہے۔ سیول سیرٹ ممبر کونسل ۱۸۷۳ء میں لکھتا ہے۔ برطانیہ کا دور حکومت ہریان اور دقبول بتایا جاتا ہے مگر اس عہد میں ملک جس حالت کو پہنچ گیا ہے۔ اگر اس کا مقابلہ دیسی حکمرانوں کے عہد سے کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ اُس وقت لوگ خوشحال تھے۔ یہ ملک فلاکت کی انتہائی پستی تک پہنچ گیا ہے۔“

تھے یا اپنی مرضی سے بھوکوں مرتے تھے قاضی یعنی اسلامی قوانین کے ماہر دیوانی اور خانگی عدالتیں قائم کرتے تھے۔ یہاں تک کہ جب ہم نے تربیت یافتہ انگریز افسروں کے ذریعہ انصاف کرانا چاہا تو یہی قاضی قانونی نکات پر مشورہ دینے کیلئے ان کے ساتھ بیٹھے اسلامی شریعت ہی ملک کا قانون تھا اور حکومت کے تمام کارپرداز اور ماتحت افسر بدستور مسلمان ہی تھے۔ وہی سرکاری زبان بول سکتے تھے وہی سرکاری دستاویزات پڑھ سکتے تھے جو فارسی کے شکستہ خط میں لکھی ہوئی ہوتی تھیں کارنوالس کے مجموعہ قوانین نے اس اجارہ داری کو محکمہ قانون میں اُس قوت کے ساتھ نہیں توڑا جس قوت کے ساتھ اُس نے دیوانی محکمہ میں توڑا تھا لیکن پھر بھی کمپنی کے پہلے پچاس سالہ دور حکومت میں حکومت کی ملازمتوں میں سب سے بڑا حصہ مسلمانوں ہی کا تھا لیکن دوسری نصف صدی میں ہوا کا رخ بدل گیا۔ پہلے تو اس کی رفتار کمزور تھی لیکن جوں جوں کاروبار سلطنت کو دیسی زبان میں نہ کہ پتوہس میں جو مسلمان فاتحوں کی غیر ملکی زبان تھی چلانے کی ضرورت کا احساس بڑھتا گیا یہ رفتار بھی بتدریج تیز ہوتی گئی۔ اب ہندوؤں نے ملازمتوں میں دخل ہونا شروع کیا اور رفتہ رفتہ سرکاری زندگی کے تمام شعبوں پر چھل گئے۔ یہاں تک کہ ڈسٹرکٹ کلکٹری میں جہاں اب بھی پُرانے طریقہ کے مطابق دوستی کی بناء پر ملازمت ملنے کا امکان ہے بہت کم مسلمان افسر ہیں۔ جو مسلمان ابھی اس محکمہ میں باقی ہیں وہ بہت بوڑھے ہیں۔ ان کا کوئی جانشین نہیں ہے۔ ابھی دس سال ہوئے ناظر یا مالگڈا کے افسر کی آسامیاں مسلمانوں کے بعد مسلمانوں ہی کو ملا کرتی تھیں مگر اب جیل کی ایک دو غیر مشہور آسامیوں کے سوائے ہندوستان کے یہ سابق فاتح اور کسی ملازمت کی امید نہیں رکھ سکتے۔ مختلف دفاتر میں کلرکوں کا عملہ عدالت کی ذمہ دار آسامیاں اور تو اور پولیس کی اعلیٰ ملازمتیں بھی سرکاری اسکول کے چالاک ہندو لڑکوں سے پُر کی جاتی ہیں۔

اگر غیر مشہور نان گزیٹڈ افسروں کے جم غفیر سے لے کر اعلیٰ عہدوں تک کا مطالعہ کیا جائے تو یہ سوال شخصی آراء سے نکل کر یقینی طور پر اعداد و شمار میں پہنچ جاتا ہے۔ دو سال کا عرصہ ہوا میں نے ایک سلسلہ مضامین میں ثابت کیا تھا کہ بنگال کے قانونی اور مالگڈا ری کے محکمے میں جس کی ملازمت کی بڑی خواہش کی جاتی ہے اور جس میں تناسب کا بہت خیال رکھا جاتا ہے مسلمانوں سے بالکل خالی ہو رہے ہیں۔ ان مضامین کا ترجمہ بہت جلد فارسی میں ہو گیا اور

۱۷ یہ تمام بیانات سارے صوبہ برصغیر..... لیکن بنگال پر اور بھارت کے ڈویژنل کچھوڑ کر باقی تمام اضلاع پر خیر صوابت آتے ہیں۔

بہت سے دیسی اور اینگلو انڈین اخبارات نے ان کو نقل کیا تھا یا ان پر بحث کی ہے۔

حکومت بنگال نے مسلمانان کلکتہ کی اعلیٰ تعلیم کے متعلق تحقیقات کرنے کے لئے ایک کمیشن مقرر کیا تھا اس کے باوجود حکومت کی ملازمتوں میں مسلمانوں کا تناسب بدستور کم ہوتا چلا جا رہا ہے۔ اس بیان کے ساتھ ذیل کے اعداد و شمار زیر نظر رکھیے سب سے اعلیٰ عہدوں کی جو اسمیاں پچھلی نسل سے پُر کی گئی تھیں ان میں مسلمانوں کو زیادہ شکایت کی گئی تھی کیونکہ اپریل ۱۸۶۹ء میں ہر دو ہندوؤں کے مقابلہ میں ایک مسلمان تھا اور اب ہر تین ہندوؤں کے مقابلہ میں ایک مسلمان ہے۔ دوسرے درجہ میں اُس وقت تناسب دو مسلمان اور نو ہندوؤں کا تھا اب ایک مسلمان اور دس ہندوؤں کا ہے۔ تیسرے درجہ میں اُس وقت چار مسلمان اور باقی ستائیس ہندو اور انگریز تھے اور اب تین مسلمان اور باقی چوبیس ہندو اور انگریز ہیں۔ جب ہم چھوٹے درجوں میں جلتے ہیں تو ۱۸۶۹ء میں تمام اقوام کے لوگوں کی کل تعداد تیس تھی جن میں چار مسلمان تھے اور اب انتالیس کی کل تعداد میں صرف چار ہیں۔ امیدواروں میں جن سے اسمیاں پُر کی جاتی ہیں کل دو مسلمان تھے اور ان کی کل تعداد اٹھائیس تھی لیکن اب ان میں ایک بھی مسلمان نہیں۔

بہر حال غیر مشہور محکموں میں جہاں بنگال کی سیاسی جماعتیں تناسب کا بہت زیادہ خیال نہیں کرتیں مسلمانوں کی حالت اور بھی بدتر ہے۔ ۱۸۶۹ء میں ان محکموں میں تناسب یہ تھا۔

اسٹنٹ گوورنمنٹ انجنیرز کے تین درجوں میں۔ ہندو۔ (۴۸ نفر) - مسلمان (۱۰)

اکونٹنٹ آفس میں۔ ہندو۔ (۵۰) مسلمان صرف (۳)

محکمہ پبلک ورکس کے سب انجنیرز۔ ہندو (۲۴) مسلمان (۱) اور سیر ہندو (۶۳)

اور سیر مسلمان (۲)

نو آموز طبقہ۔ ہندو (۴۸ نفر) انگریز (۲ نفر) مسلمان (۱۰)

صفحہ ۲۳۴

برسٹارڈ مینسٹ محکمہ۔ ہندو (۲۴) مسلمان (۱۰)

ان گزٹڈ ملازمتوں کی فہرست جنہیں ہندو، مسلمان، انگریز سب فائز ہو سکتے ہیں۔

یورپین ہندو مسلم کل تعداد

نام عہدہ

بنگال میں سرکاری ملازمتوں کی تقسیم اپریل ۱۸۷۱ء میں

اکونٹنٹ سول سروس جن کا تقریباً نصف حصہ بادشاہ کی طرف سے ہوتا ہے۔

۲۶۰ X X ۲۶۰

عدالتہائے دیوانی کے افسر (غیر منظور شدہ) اضلاع میں

۴۷ X X ۴۷

اکسٹرا اسٹنٹ کمشنر

۳۳ X ۷ ۲۶

ڈپٹی مجسٹریٹ و ڈپٹی کلکٹر

۱۹۶ ۳۰ ۱۱۳ ۵۳

انکم ٹیکس ایسیر

۶۰ ۶ ۴۳ ۱۱

رجسٹریشن ڈیپارٹمنٹ

۶۰ ۲ ۲۵ ۳۳

عدالت خفیہ کے جج اور سب جج

۴۷ ۸ ۲۵ ۱۴

منصف

۲۱۹ ۳۷ ۱۷۸ ۱

محکمہ پولیس تمام گزٹڈ افسر

۱۰۹ X ۳ ۱۰۶

پبلک ورکس ڈیپارٹمنٹ انجنیر

۱۲۳ X ۱۹ ۱۵۴

پبلک ورکس ڈیپارٹمنٹ کا ماتحتی عملہ

۲۰۱ ۴ ۱۲۵ ۷۲

پبلک ورکس ڈیپارٹمنٹ اکونٹنٹ

۷۶ X ۵۴ ۲۲

میڈیکل ڈیپارٹمنٹ، میڈیکل کالج، جیل، خیراتی ڈسپنسری، حفظانِ صحت

۱۵۸ ۴ ۶۵ ۸۹

چیچک کا ٹیکہ اور اضلاع کے میڈیکل افسر

۵۳ ۱ ۱۴ ۳۸

محکمہ تعلیم و دیگر محکمہ جات مثلاً جنگی، بحری افسر، سروے، افیدن

۴۲۲ X ۱۰ ۴۱۲

(صفحہ ۲۳۵)

کل تعداد ۱۳۳۸ ۶۸۱ ۹۲ ۲۱۱۱

غور فرمائیے کہ گزٹڈ ملازمتوں میں جن کی کل تعداد دو ہزار ایک سو گیارہ ہے اس میں یورپین ملازم ایک

ہزار تین سو اڑتیس ہیں اور ہندوستانی صرف سات سو تہتر اور ان سات سو تہتر میں بھی مسلمان کل بانٹے ہیں

یعنی کل ملازموں کا بیسویں حصہ سے بھی کم۔ حالانکہ ایک صدی پہلے تمام عہدے انہیں کے پاس تھے اس اسلام دشمنی اور انگریز نوآزی کو انگریز ہی کی زبانی معلوم فرمائیے۔ اور مسلمانوں کے برباد کرنے کا فوٹو ذہن میں کھینچئے۔

ایک صدی قبل حکومت کے تمام ذمہ دار عہدوں پر مسلمانوں کا مکمل قبضہ تھا۔ ہندو محض شکر یہ کے ساتھ اُن چند ٹکڑوں کو قبول کر لیتے تھے جو اُن کے سابق فاتح اپنے دستِ رخوان سے اُن کی طرف پھینک دیتے تھے اور انگریزوں کی حیثیت چند ایک گشتوں اور کلرکوں کی تھی۔ مسلمانوں اور ہندوؤں کا تناسب جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا ہے۔ اب ایک اور بات کا ہے۔ ہندوؤں اور یورپیوں کا تناسب ایک اور دو کا۔ مسلمانوں اور یورپیوں کا تناسب ایک اور چودہ کا تمام نظام حکومت میں اس قوم کا تناسب جو آج سے ایک صدی پہلے ساری حکومت کی اجارہ دار تھی۔ کم ہوتے ہوئے ایک اڑتیس رہ گیا ہے۔ اور وہ بھی اُن گز ٹڈ ملازمتوں میں ہے جہاں تناسب کا خاص طور پر خیال رکھا جاتا ہے۔ پریزیڈنسی شہر کے دفتر کی معمولی ملازمتوں میں مسلمانوں کا حصہ تقریباً معدوم ہو چکا ہے۔ ابھی پچھلے ہی دنوں ایک بہت بڑے محکمہ کے متعلق معلوم ہوا کہ وہاں ایک شخص بھی ایسا نہیں جو مسلمانوں کی زبان بڑھ سکے دراصل کلکتہ کے سرکاری دفتر میں مسلمان اب اس سے بڑھ کر اور کوئی امید بھی نہیں رکھ سکتے کہ قلی اور چیرسی دو آؤں میں سیاہی ڈالنے والا، قلموں کو ٹھیک کرنے والا کے سوائے کوئی اور ملازمت حاصل کر سکیں۔

مسلمانوں کو فنا کرنے کے بعد اُبھارنا اور ہندوؤں کے خلاف اُن کو بھڑکانا

کیا ہندو ہمیشہ مسلمانوں سے بہتر ثابت ہوتے ہیں کیا اُن کو صرف ایک ایسے غیر جانبدار ماحول کی تلاش تھی جس میں رہ کر مسلمانوں کو اس دوڑ میں پیچھے چھوڑ جائیں۔ کیا مسلمانوں کے پاس سرکاری ملازمتوں کے علاوہ اپنی زندگی کو بہتر بنانے کے دوسرے ذرائع بکثرت موجود ہیں اس لئے وہ سرکاری ملازمتوں سے بے اعتنائی برتتے اور ہندوؤں کیلئے اس میدان کو کھلا چھوڑ دیتے ہیں۔

مسلمانوں کی برتری کا اقرار اور اُن کو عہدوں سے نکالنے کی مہمت

میشک ہندو مسلمانوں سے زیادہ ذہین ہیں مگر ابھی تک انہوں نے اُس عام اور نمایاں فوقیت کا کوئی ثبوت

نہیں دیا جو گورنمنٹ کی ملازمتوں میں اجارہ داری کے لئے ضروری ہے۔ اور ایسا کرنا ان کی گذشتہ تاریخ کے بالکل خلاف بھی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ جب یہ ملک ہمارے قبضہ میں آیا تو مسلمان ہی سب سے اعلیٰ قوم تھی۔ وہ دل کی مضبوطی اور بازوؤں کی توانائی ہی میں برتر نہ تھے۔ بلکہ سیاسیات اور حکومت عملی کے علم میں بھی سب سے افضل تھے۔ لیکن اس کے باوجود مسلمانوں پر حکومت کی ملازمتوں کا دروازہ بالکل بند ہے۔ غیر سرکاری ذرائع زندگی میں بھی انہیں کوئی نمایاں جگہ حاصل نہیں۔

قانون اور وکالت سے مسلمانوں کا احتیاج

اعلیٰ خاندان کے مسلمانوں کے لئے صرف ایک ہی پیشہ باقی رہ گیا ہے اور وہ پیشہ وکالت کا ہے۔ طبابت کا پیشہ جیسا کہ میں ابھی بیان کروں گا بالکل الگ حیثیت رکھتا ہے۔ لیکن اب حال ہے کہ سرکاری ملازمتوں سے کہیں زیادہ سختی کے ساتھ مسلمانوں پر قانون کا دروازہ بند کر دیا گیا ہے۔ بنگال میں ہنر محیٹی کے ہائی کورٹ آف جوڈیکلچر میں دو ہندو جج ہیں اور مسلمان ایک بھی نہیں ہے۔ اس زمانہ میں انٹیکو انڈین اور ہندو اس بات کا گمان بھی نہیں کر سکتے کہ ہائی کورٹ کے جج کبھی اُس قوم میں سے مقرر کئے جائیں گے جو تمام عدالتی محکموں پر قابض تھی۔ پچھلی دفعہ جب میں نے ۱۸۶۹ء میں اعداد و شمار جمع کئے تھے تو ان کا تناسب حسب ذیل تھا۔

سرکاری قانونی افسر۔ انگریز (۴۴ نفر) ہندو (۲ نفر) مسلمان (۰)

ہائی کورٹ کے وہ ملازم جن کا عہدہ اتنا بلند تھا کہ ان کا نام شائع کیا جائے۔ انگریز (۱۴) ہندو (۰) مسلمان (۰)

بیسٹر۔ انگریز (معلوم نہیں) ہندو (۳) مسلمان (۰)

اگر ہائی کورٹ کے اُن وکلاء کی فہرست دیکھی جائے جن کا درجہ بیسٹروں سے ذرا کم ہے تو یہ داستان اور بھی زیادہ عبرتناک ہو جائے گی۔ یہ اس پیشہ کا ایک شعبہ ہے جو تمام کا تمام مسلمانوں کے ہاتھ میں تھا اور اُس زمانہ کے کئی ایک آدمی ابھی تک بقیہ حیات موجود ہیں۔ ذیل کی فہرست ۱۸۶۵ء سے شروع ہوتی ہے۔ ۱۸۶۵ء کے وکلاء میں سے ایک انگریز ایک ہندو اور دو مسلمان ابھی تک زندہ ہیں۔

۱۸۳۵ء تک مسلمانوں کی تعداد ہندوؤں اور انگریزوں کی مجموعی تعداد کے برابر تھی۔ اور تناسب

حسب ذیل تھا:-

مسلمان وکلاء (۶ نفر) ہندو (۵ نفر) انگریز (۱- نفر)

جبکہ وکلاء ۱۸۴۵ء اور ۱۸۵۱ء کے درمیان (ان دونوں سالوں کو شامل کرتے ہوئے) داخل فہرست کئے گئے ہیں ان میں سے ۱۸۶۹ء کے زندہ وکلاء میں سے سب کے سب مسلمان ہیں۔ ۱۸۵۱ء تک بھی مسلمان اپنی جگہ سے نہیں ہٹے تھے اور حقیقت میں وہ ہندوؤں اور انگریزوں کی مجموعی تعداد کے برابر تھے لیکن ۱۸۵۱ء سے یہ صورت حالات بدلنا شروع ہوتی ہے۔ اب نئے نئے آدمیوں نے میدان میں آنا شروع کیا۔ قابلیت کے مختلف معیار قائم ہوئے چنانچہ اب فہرست کو دیکھتے تو معلوم ہوگا کہ ۱۸۵۳ء سے ۱۸۶۹ء تک کل دو سو چالیس^{۲۴} ہندوستانی داخل کئے گئے۔ جن میں دو سو آتالیس ہندو اور صرف ایک مسلمان۔

اب ہم اس قانونی پیشہ کے دوسرے شعبوں کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ ۱۸۶۹ء میں ہائی کورٹ کے اٹورنی پروکٹر اور سالتھ زمین سے متائیں ہندو تھے۔ اور مسلمان ایک بھی نہ تھا۔ آئندہ قانون داں بننے والوں میں سے چھبیس ہندو ہیں مسلمان کوئی نہیں۔ غرضیکہ اس پیشے کے کسی شعبہ کا ذکر کیا جائے نتیجہ ہر حال میں یکساں ہوگا۔ ۱۸۶۹ء میں رجسٹرار ہائی کورٹ کے دفتر میں (۱۷) ملازمین کی یہ حیثیت تھی کہ اگر ان کے نام شائع کر دیئے جائیں تو ان میں چھ انگریز ایگلو انڈین ہوں گے۔ گیارہ ہندو اور مسلمان صفر۔ ریسپور کے دفتر سے چار نام ملے ہیں جن میں دو انگریز دو ہندو اور مسلمان کوئی نہیں۔ کلرک آف دی کراؤن اور ٹیکس افسر کے دفتر میں انگریزوں کی تعداد چار تھی۔ ہندوؤں کی پانچ لیکن مسلمان مفقود۔ محکمہ قانون کے کونے کونے سے اکونٹس، شرف، کورور اور مترجمین کے دفاتر سے میں نام بھیجے گئے۔ ان میں سے آٹھ انگریز گیارہ ہندو اور صرف ایک مسلمان اس فہرست میں اپنی قوم کی نمائندگی کر رہا تھا لیکن یہ بیچارہ ایک ملا تھا جسے ہفتہ میں صرف چھ شلنگ تنخواہ ملتی تھی (تقریباً

صفحہ ۲۳۹

چھ روپیہ ماہانہ)

مسلمانوں کی طبیت

اب طبابت کی باری آتی ہے۔ بد قسمتی سے یہ پیشہ جیسا کہ ہندوستانی اطباء میں رائج ہے اعلیٰ خاندان کے مسلمانوں کے

نزدیک پیشہ کی حیثیت نہیں رکھتا ایک معزز مسلمان کے ہمیشہ دو طبی مشیر ہوں گے۔ ایک تو وہ جسے انگریزی میں عام طور پر معالج کہتے ہیں اور جسے اپنے آقا کی نظر میں بڑی عزت اور وقعت حاصل ہوتی ہے، دوسرا جراح جس کو عرف عام میں حجام کہتے ہیں۔ داڑھی مونڈنے سے لے کر عضو کاٹنے تک تمام اعمال جراحی یہی کرتا ہے۔ پھر طب و جراحات کے درمیان اس قدر تفاوت ہے کہ جس طبیب کی حالت ذرا بھی اچھی ہے وہ زخموں کی مرہم پٹی کرنے سے صاف انکار کر دیتا ہے۔ البتہ حجام جراح اس قسم کی حدود کا پابند نہیں۔ عملی طور پر ہر قسم کی طب اس کی حدود میں داخل ہے۔ حقیقی مسلمان اطباء بہت ہی کم ہیں اور روز بروز کم ہوتے چلے جا رہے ہیں۔ شمالی ہندوستان میں گواہی تک ان کا چرچا ہے مگر بنگال کے اضلاع میں وہ بالکل معدوم ہیں۔ طبابت کا پیشہ اب ان پڑھ جہانوں کے ہاتھ میں ہے یا ہندو ڈاکٹروں کے۔ الخ صفحہ ۲۸۱۔

مسلمانوں کی شکایات

مسلمانان بنگال کے پرائیوٹ خطوط اور اخباری مضامین سے زیادہ کوئی شے قابل رحم میری نظر سے نہیں گذری۔ کچھ مدت ہوئی کلکتہ کے ایک فارسی اخبار نے لکھا تھا (اخبار دوریں جولائی ۱۹۶۹ء) آہستہ آہستہ مسلمانوں سے ہر قسم کی ملازمت خواہ وہ چھوٹی ہو یا بڑی چھینی جا رہی ہے اور دوسری قوموں کو دی جا رہی ہے خصوصاً ہندوؤں کو۔ حکومت اپنی تمام رعایا کو برابر سمجھنے پر مجبور ہے۔ لیکن وقت ایسا آگیا ہے کہ وہ اپنے گزٹ میں اس بات کا خاص طور پر اعلان کرتی ہے کہ مسلمانوں کو سرکاری نوکری نہیں دی جائے گی ابھی ابھی سدر بن کے کمشنر کے دفتر میں چند اسامیاں خالی ہوئی تھیں اس افسر نے سرکاری گزٹ میں اشتہار دیتے ہوئے صاف صاف لکھ دیا تھا کہ یہ ملازمتیں سوائے ہندوؤں کے اور کسی کو نہیں ملیں گی۔

الغرض مسلمان اب یہاں تک قعر ندالت میں گر چکے ہیں کہ وہ سرکاری ملازمتوں کے قابل ہوں تب بھی ان کو سرکاری اعلانات کے ذریعہ ملازمت سے باز رکھا جاتا ہے۔ ان کی قابل رحم حالت پر کوئی توجہ نہیں کرتا۔ اعلیٰ دکان

۱۔ فارسی اخبار کے اس بیان کی تصدیق کرنے کے لئے میرے پاس اس وقت سرکاری ذرائع موجود نہیں۔ اس بیان پر اس وقت ضروری کچھ نہ کچھ توجہ کی گئی تھی اور اب تک اس کی تردید نہیں کی گئی۔

توان کی ہستی تسلیم کرنے کے لئے بھی تیار نہیں۔

مسلمانانِ اڑیسہ کی شکایات

ذیل کے فقرات اُس درخواست سے لئے گئے ہیں جو کچھ عرصہ ہو مسلمانانِ اڑیسہ نے کمشنر کے سامنے پیش کی ان پر تکلف فقروں پر ممکن ہے بعض لوگوں کو ہنسی آجائے مگر اس صوبہ کے سابق فاتحین کی حالت زار جس سے مجبور ہو کر انہوں نے اپنی ٹوٹی پھوٹی انگریزی میں محض روٹی کے لئے التجا کی ہے بڑی ہی افسوسناک ہے اور ہمیشہ انسان کو متاثر کرتی رہے گی۔

”ہر مجبٹی ملکہ مغلہ کی وفادار رعایا ہونے کی حیثیت سے ہم یقین رکھتے ہیں کہ ملک کی سرکاری ملازمتوں میں ہمارا بھی مساویانہ حق ہے اگر سچ پوچھئے تو اڑیسہ کے مسلمانوں کو روز بروز تباہ کیا جا رہا ہے اور ان کے سر بلند ہونے کی کوئی امید نہیں مسلمان اعلیٰ خاندانوں سے تعلق رکھتے ہیں لیکن اب بالکل نلدار ہیں اور ہمارا کوئی بھی پرسان حال نہیں۔ اب ہماری حالت ماہی بے آب کی طرح ہو رہی ہے۔ مسلمانوں کی اس ابتر حالت کو ہم جنابِ عالی کے حضور میں پیش کرنے کی جرأت کر رہے ہیں۔ اس یقین کے ساتھ کہ جنابِ عالی ہی اڑیسہ کے ڈویژن میں ہر مجبٹی ملکہ مغلہ کے واحد نمائندہ ہیں۔ ہمیں امید ہے کہ نسل و رنگ کے امتیاز سے بالا ہو کر ہر قوم کے ساتھ یکساں سلوک کیا جائے گا۔ اپنی سابقہ ملازمتوں کے چھین جانے سے ہم اس قدر مایوس ہو چکے ہیں کہ صمیم قلب سے دنیا کے دُور دُراز گوشوں کا رخ کرنے کے لئے تیار ہیں ہم ہمالیہ کی برفانی چوٹیوں پر چڑھنے کے لئے مستعد ہیں۔ ہم سائبریا کے بے آب گیاہ حصوں میں مارے مارے پھرنے کے لئے آمادہ ہیں بشرطیکہ ہمیں یقین دلادیا جائے کہ ایسا کرنے سے ہمیں دس شلنگ (۱۰ روپیہ) ہفتہ کی ملازمت سے سرفراز کیا جائے گا۔“ صفحہ ۲۲۴

(ڈاکٹر ہنٹر) صفحہ ۲۲۴۔

”آخر اس کی وجہ کیا ہے کہ مسلمانوں پر اس طرح سرکاری ملازمتوں اور تسلیم شدہ پیشوں کا دروازہ بند کر دیا گیا ہے۔ بنگال کے مسلمانوں میں ذہانت کی کمی نہیں اور غربت کی غلش ہر وقت ان کو

اس بات پر اکتفا کرتی رہتی ہے کہ وہ اپنی زندگی کو بہتر بنانے کے لئے کچھ نہ کچھ ضرور کریں۔ (جواب ظاہر ہے کہ وہ ہندوستانی قوم کے فرد اور سیاسی رقیبوں میں سے دماغی قابلیت والے ہیں جن سے ہر وقت خطرہ ہے کہ اگر وہ کچھ بھی خوشحال اور قوی ہوں گے تو برطانوی غلامی کا جوا گردن سے پھینک کر دعویدار حکومت بنائیں گے) مؤلف غفرلہ۔

ایک نہایت دلسوز اور انتہائی شرمناک معاملہ صوبہ بنگال و بہار و اڑیسہ کے اوقاف کلہے۔ ان صوبوں کے مسلمان امراء نے بڑی بڑی جائیدادیں رفاہ عام تعلیم وغیرہ کے لئے وقف کر رکھی تھیں جن سے تمام مصارف اس قسم کے انجام پاتے تھے۔ دیہات اور قصبات اور شہروں میں بے شمار مدارس اور اسکول جاری تھے جن سے پہلے بغیر کسی قسم کے مصارف اور فیس ادا کرنے کے تعلیم پاتی تھی۔ بقول پروفیسر میکس مولر اسی ہزار مدرسے صوبہ بنگال میں جاری تھے۔ کوئی گاؤں یا قصبہ ان مدارس سے خالی نہ تھا۔ جس کا بیان ہم پہلے کر چکے ہیں ان وقف شدہ زمینوں سے حکومت ایک پائی بھی وصول نہیں کرتی تھی اور تمام آمدنی تعلیم وغیرہ کی انہیں مدارس میں خرچ ہوتی تھی۔ حکومت تعلیمی اداروں پر اپنا خزانہ خرچ کرنے سے سبکدوش تھی اور تعلیمی چرچا ملک کے کو نہ کو نہ میں جاری تھا۔ ایسٹ انڈیا کمپنی کی لپجائی ہوئی آنکھیں اور زر طلبی کی انتہائی ہوس کب اس کو برداشت کر سکتی تھی قبضہ پاتے ہی یہ حرص سوار ہوئی کہ جس طرح ممکن ہو ان زمینوں پر قبضہ کیا جائے۔ اگرچہ نتیجہ میں یہ علمی اور ضروری فریضہ انسانیہ (جس کو ہر متقدم قوم اور حکومت اپنے منصبی فرائض میں سے شمار کرتی اور کروڑوں اشرفیاں خرچ کر کے اپنی رعایا اور قوم کو علم سے آراستہ کرتی ہے) موت کے گھاٹ اتر جائے۔ طح طرح سے اس کی کوششیں شروع ہوئیں جس کی تفصیل مجملہ حسب ذیل ہے۔

”مسلمان بنگال کا ہر اعلیٰ خاندان ایسے سکول کا خرچ بھی برداشت کرتا تھا۔ جس میں خود اس کے اور غریب ہمسایوں کے بچے مفت تعلیم حاصل کر سکتے تھے۔ جوں جوں صوبہ کے مسلمان خاندانوں پر ادبار چھانا گیا یہ خاندانی اسکول کم ہوتے اور ان کے اثرات بھی بتدریج مٹنے لگے۔ یہ ہمارے عہد حکومت کی دوسری نصف صدی تھی جب ہم نے انگریزی قانون کی ناقابل مدافعت قوت کو ان کے مقابلے پر لا کھڑا کیا۔ زمانہ قدیم سے ہندوستانی شہزادوں کا دستور چلا آتا تھا کہ وہ نوجوانوں کی تعلیم اور خدا کی

رضاجوئی کے لئے زمین کے قطعات وقف کرتے تھے۔۔۔۔۔ مالگزارى جمع کرنیوالا زمیندار یا مقامی مالک زمین کو اجازت تھی کہ ماتحت زمینوں میں جو چاہے کرے۔ بشرطیکہ مالگزارى کی مقررہ مقدار ادا کرتا ہے۔ وہ اپنے مذہب کے مطابق مندر یا مسجد کے ساتھ کچھ علاقہ معافی کا وقف کر دیتا اور کوشش کرتا کہ ساری عمر کے ظلم و تعدی کا کفارہ بتبرہ مرگ پر مختلف قسم کے نیک کاموں سے ہو جائے۔ جب ہم نے صوبہ بنگال پر قبضہ کیا تو اس وقت کے قابل ترین افسر مال (مسٹر جیمز گرانٹ) کا تخمینہ تھا کہ صوبہ کا تقریباً ایک چوتھائی حصہ حکومت کے ہاتھ سے نکل چکا ہے۔ ۱۸۷۲ء میں دارن ہسٹنگس کو اس انتہائی بے ایمانی (یہ الفاظ قابل غور ہیں) کا حال معلوم ہوا تو ان علاقوں کی واپسی کے خلاف عوام کا جذبہ اس قدر سخت تھا کہ کوئی کارروائی نہ ہو سکی۔ ۱۸۷۳ء میں لارڈ کارنوالس نے پھر اس معاملہ کو بڑی شد و مد سے اٹھایا کہ جس معافی کے علاقہ کے متعلق حکومت وقت سے منظوری نہ لی گئی ہو اس پر حکومت کا قبضہ ہونا چاہیے مگر اس وقت کی طاقتور حکومت بھی اس اصول پر کاربند ہونے کا حوصلہ نہ کر سکی۔ پھر یہ معاملہ پچیس سال تک یوں ہی کھٹائی میں پڑا اور ۱۸۷۸ء میں حکومت نے ایک بار پھر اپنے اس حق پر اصرار کیا۔ لیکن اس کے باوجود عمل کرنے کی جرات نہ ہوئی لیکن آخر ۱۸۷۹ء میں مجلس قانون ساز اور محکمہ منتظم نے مل کر ایک بہت بڑی کوشش کا آغاز کیا جس کے ماتحت عدالتیں مقرر کی گئیں اور آئندہ اٹھارہ سال تک تمام صوبہ میں منجر جھوٹے گواہ اور خاموش مگر مستقل مزاج افسران و اگزارى گشتہ کرتے رہے۔ و اگزارى کے مقدمات پر ۸ لاکھ پونڈ خرچ کر نیلے بعد حکومت کی مالگزارى میں تین لاکھ پونڈ سالانہ کا اضافہ مستقل ہو گیا یعنی ساٹھ لاکھ پونڈ کا سوا پانچ فیصدی سالانہ کے حساب سے۔ اس رقم کا بہت بڑا حصہ ان زمینوں سے حاصل ہوتا ہے جو مسلمانوں یا اسلامی اوقاف کے پاس معافی کی حیثیت سے ہیں۔ اس سے جوابدہی اور نفرت و حقارت کے جذبات پیدا ہوئے وہ ہمیشہ کے لئے دیہاتی دستاویزات میں ثبت ہو چکے ہیں۔ سیکڑوں پرانے خاندان تباہ ہو گئے اور مسلمانوں کا تعلیمی نظام جس کا دار و مدار انہی معافیات پر تھا بالکل تہ و بالا ہو گیا۔ مسلمانوں کے تعلیمی ادارے اٹھارہ سال کی اس مسلسل لوٹ کھسوٹ کے بعد یک قلم مٹ گئے۔ جو شخص غیر جانبداری سے اس کی

انہیں پر بھروسہ کیا تھا۔ ہمارے سب سے پرانے قوانین میں ان کی اہمیت کو تسلیم کر لیا گیا ہے۔ ہم نے قاضی کے عہدے کو برقرار رکھا۔ اس کے فرائض کے متعلق پچیس دفعات کی طویل فہرست ہندوستان کی قانونی کتابوں میں اب بھی مل سکتی ہے۔ (بنگال کورڈ آرڈیننس ۱۹۲۳ء، آر ۱۲۱ X ۱۹۲۳ء وغیرہ) حقیقتہً قاضی کی حیثیت مسلمانوں کے شخصی اور مذہبی قوانین میں اس قدر ضروری ہے کہ اس بات کا فیصلہ ہو گیا تھا کہ جب تک قاضی برقرار رہیں گے ہندوستان دارالاسلام کہلاتا رہے گا لیکن جب ان کو علیحدہ کر دیا گیا تو یہ ملک دارالحرب بن جائے گا۔ مسلمانوں کی بے اطمینانی سے ہم اس بات پر مجبور ہو گئے ہیں کہ عام مسلمان کے جذبات کی تحقیقات کریں۔ بد قسمتی سے ان تحقیقات کی ابتدا بہت تھوڑے دنوں سے ہوئی۔ ۱۹۶۳ء میں صوبجات کے گورنروں میں سے ایک نے اعتراض کیا تھا کہ قاضیوں کا تقرر گویا اس بات کا اقرار ہے کہ حکومت ان کی مقدس حیثیت کو تسلیم کرتی ہے جس کا مطلب یہ ہو گا کہ ہم مسلمانوں کو اس امر کا حق دیتے ہیں کہ وہ ان کا تقرر بطور خود کر سکتے ہیں۔ چنانچہ بہت کچھ بحث و تمحیص اور حکومت تمبئی کی طرف سے پُر زور احتجاج کے بعد اس ضمن میں پر تمام سابقہ قوانین منسوخ کر دیئے گئے اور حکومت نے قاضیوں کا باقاعدہ تقرر بند کر دیا (ایکٹ ۱۹۶۲ء جو بعد میں ۱۹۶۴ء کے ایکٹ ۱۱۱ کے ضمنیہ کی رو سے منسوخ کر دیا گیا تھا مگر اس نے ان قوانین کو زندہ نہ کیا جس کی رو سے پہلے تقرر کیا جاتا تھا) اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ پچھلے سات سال مسلمانوں کا بہت بڑا اور ہمیشہ بڑھتا ہوا حصہ ایک ایسے عہدہ دار سے محروم ہو گیا جس کا وجود شادی بیاہ اور دوسری خاندانی رسم و رواج کے منانے کے لئے از حد ضروری ہے۔ شروع شروع میں اس مصیبت کا احساس زیادہ نہیں ہوا تھا۔ کیونکہ پرانے قاضی ابھی موجود تھے اور قانون مذکور کا اطلاق صرف اُس وقت ہوتا تھا جب کوئی قاضی مر جاتا یا پینشن پالیتا اور پھر اس کی جگہ از روئے قانون پر نہیں کیجا سکتی تھی۔ اول اول موجودہ دائرے نے اس معاملہ پر غور و خوض کرنا شروع کیا تھا مگر کوئی قلعی فیصلہ کئے بغیر پھر ۱۹۶۴ء میں مدراس ہائی کورٹ نے اس مسئلہ پر بحث کی اور اس کا فیصلہ کر دیا۔ مسٹر جسٹس کوٹ کے فیصلہ کے بعد شک و شبہ کی کوئی گنجائش باقی نہیں رہتی کہ صرف حکومت

ہی قاضیوں کو مقرر کر سکتی ہے۔ اگر قاضی کا تقرر نہ ہو تو مسلمان اس بات کے مجاز نہیں کہ از خود کسی کو قاضی منتخب کر لیں۔ (اصل مقدمہ ۱۵۳۳ محمد البکر مخالف میر غلام حسن اور انور)

گویا ۱۸۶۴ء کے ایکٹ نے اس قوم سے ان کے قوانین کا ایک اہم عہدیدار چھین لیا جس کے فرائض تھے انتقال ناموں کی تسوید و تعریف، عقد نکاح اور دوسرے مذہبی فرائض و مراسم کی بجا آوری۔ اب صورت حالات یہ ہے کہ جنوبی بنگال میں سب سے بڑی مصیبت جو ایک مجسٹریٹ پر آ سکتی ہے اور جس سے چھٹکارا پانے کا کوئی ذریعہ نہیں ہوتا۔ مسلمانوں کے ازدواجی مقدمات ہیں۔ بعض نامعلوم وجوہ کی بناء پر مسلمانوں کے ازدواجی تعلقات کچھ عرصہ سے بہت ہی نازک ہو گئے ہیں۔ زنا کاری اور اغوا کے مقدمات (یہ دو تو تعزیرات ہند کے ماتحت آجاتے ہیں) اضلاع دہانہ کی عدالتوں میں دھڑا دھڑا آرہے ہیں۔ ان دس مقدمات میں سے نو ایسے ہوتے ہیں جن میں نکاح کو قانونی طور پر ثابت نہیں کیا جاسکتا۔ مشرقی بنگال کے دو حلقوں میں ۱۸۶۱-۶۲ء کے اندر یعنی جو بے حکومت قاضیوں کا تقرر بند کر دیا ہے اس سے دو سال پہلے کل مقدمات کی تعداد (۵۶۱) تھی ۱۸۶۶ء میں یعنی قاضیوں کا تقرر بند ہو جانے کے دو سال بعد یہ تعداد بڑھتے بڑھتے (۱۹۸۴) تک پہنچ گئی۔ لیکن اس وقت سے فوجداری اعداد و شمار میں ان کی تعداد کم ہوتی گئی ہے۔ واقعہ نہیں بلکہ اس لئے کہ اب یہ دستور ہے کہ ایسے مقدمات کو دیوانی عدالت میں منتقل کر دیا جاتا ہے۔ دو سر پہلو اس سے بھی زیادہ خطرناک ہیں کہ باقاعدہ قاضیوں کی غیر موجودگی میں مسلمانوں کے لئے نا ممکن ہے کہ وہ اپنی زندگی مذہبی قواعد مطابق بسر کر سکیں گی اجازت بعض مذہبی مراسم کے لئے ہی ضروری نہیں بلکہ سماجی روزمرہ زندگی میں بھی کئی ایک چھوٹے چھوٹے شرعی مسئلے ایسے پیدا ہوتے رہتے ہیں جن کا صحیح حل صرف قاضی ہی کر سکتا ہے۔ اس قسم کے منصب کی غیر موجودگی میں ہر اس شخص کو جو حکومت کا وفادار نہیں مسلمانوں پر یہ واضح کرنے کا بہت کافی موقع مل جاتا ہے کہ موجودہ حکومت اس قابل ہی نہیں کہ ہم اس کے ماتحت اچھی زندگی بسر کر سکیں۔ برعکس اس کے حکومت کے مقرر کردہ قاضیوں کو ماننا اور ان سے کام لینا فی الحقیقت اس حکومت کے باختیار اور جائز ہونے کا

اعتراف کرنا ہے۔“

ہم نے اس جگہ زیادہ تر شہادتیں ڈبلوڈ بلیو منیٹر کے مصنفہ رسالہ (ہمارے ہندوستانی مسلمان) سے نقل کی ہیں۔ اس لئے کہ وہ ۱۸۵۷ء سے پہلے واقعات پر زیادہ وضاحت کے ساتھ روشنی ڈالتی ہیں چونکہ وہ جنوبی بنگال میں عرصہ دراز تک ملازم رہا تھا۔ اس لئے اس کو اعداد و شمار پیش کرنے اور احوال کے مفصل معلوم کرنے کے ذرائع بہت سے حاصل تھے۔ مگر یہ احوال صرف بنگال یا اس کے جنوبی حصہ کے نہیں تھے بلکہ تمام ہندوستان کے یہی احوال تھے چنانچہ اس کا یہ قول ہم پہلے نقل کر آئے ہیں۔

”میرے بیانات کا تعلق جنوبی بنگال سے ہے کیونکہ یہ وہ صوبہ ہے جسے میں اچھی طرح جانتا ہوں اور جہاں تک مجھے علم ہے مسلمانوں نے برطانوی حکومت کے ماتحت سب سے زیادہ یہیں نقصان اٹھایا ہے۔ پھر اگر میں دوسروں کو یہ یقین دلاؤں اور خود میرا بھی یہی خیال ہو کہ یہ بیانات تمام مسلمان ہند پر راست آتے ہیں تو مجھے اس پر معاف فرمایا جائے۔“

واقعہ یہ ہے کہ انگریزوں نے جو طرز عمل بنگال میں اختیار کیا تھا وہی طریقہ ہر صوبہ میں جاری کیا گیا۔

لفٹنٹ جنرل میک لیوڈ اینس نے اپنی کتاب (بغاوت فوج) میں مندرجہ ذیل الفاظ لکھے ہیں۔

”ملک کے لوگوں کی کثیر تعداد ہمارے تحت میں فتوحات سے یا جبریہ الحاق سے آئی تھی حکمرانانِ تخت سے اتارے گئے یا کچل دیئے گئے۔ بڑے فاندانِ ذلیل کئے گئے۔ لوگوں کے اختیارات اور مناصب اور جائیدادیں چھین جانے سے مصیبتیں نازل ہوئیں۔ ان حالات میں اس بارہ میں شک کرنا خلاف عقل تھا کہ ہمارے دشمنوں کی ایک جماعت تیار اور مرتب ہو گئی تھی“^{۱۷}

^{۱۷} یہ کہنا کہ فتوحات سے انگریزوں نے ہندوستان کو حاصل کیا ہے بالکل غلط ہے بلکہ ڈپلومیسیوں، عہد شکنیوں، رشوتوں، آپس میں بھڑکاتے ڈالنے وغیرہ چال بازیوں سے ملک حاصل کیا گیا تھا۔ پروفیسر سیلے اسپنشن آف انگلینڈ میں لکھتا ہے:-

”اگر ہندوستان میں متحدہ قومیت کا گزور جذبہ بھی پیدا ہو جائے اور اس میں اجنبیوں کے نکالنے کی کوئی (بقیہ صفحہ ۴۰۲ پر ملا جو)

بادشاہ دہلی سے ۱۸۰۱ء کے معاہدہ کے مطابق دفتروں اور عدالتوں کی زبان فارسی تھی جس میں مسلمانوں کو پوری مہارت تھی مگر ۱۸۳۷ء میں خلافت معاہدہ تمام دفاتر کی زبان انگریزی کر دی گئی۔ جس میں مدرائڈیا میں لکھتی ہے :-

”ایک چھوٹا سا بیج بویا گیا اور اُس کے پھل سے ہم اب متمتع ہو رہے ہیں۔ یہ عدالتوں کی زبان کی تبدیلی تھی جو فارسی سے انگریزی کر دی گئی۔ ہندوستان کی تعلیم کو مغربیت کا رنگ دینے کا یہ لازمی نتیجہ تھا۔ یہ تبدیلی معمولی معلوم ہوتی تھی اور اُس کے نتائج بھی معمولی تھے۔ اُس کی مثال ایسی تھی جیسی کہ کلہاڑی سے ایک ضرب لگائی جاتی ہے..... مسلمانوں نے اس تبدیلی پر سخت احتجاج کیا کئے اور فی الواقع یہ ان کے لئے سخت برباد کن تھی۔“

(مدرائڈیا صفحہ ۲۸۹ از حکومت خود اختیاری صفحہ ۹)

انگریزوں نے ملک مسلمانوں سے لیا تھا اس لئے اُن کو ہر وقت خطرہ رہتا تھا کہ کہیں مسلمان ہم سے اس ملک کو واپس نہ لے لیں اور ہم کو یہاں سے بے دخل نہ کر دیں۔ خصوصاً اس بناء پر کہ اُن کی دماغی قابلیت اور جسمانی طاقت، عزم و استقلال، سیاسی مہارت وغیرہ ایسے اوصاف ہیں جن کے ہوتے ہوئے ایسے خطرات کا ہمیشہ انتظام کرنا ضروری سمجھتے رہے کہ مسلمانوں کو اس قدر کچل دیا جائے کہ اُن میں اٹھنے کی طاقت نہ رہے اور ہندوؤں کو اتنا ابھار دیا جائے کہ اگر کسی وقت میں مسلمان سر اٹھائیں کبھی تو یہ اُن کے دبانے کے لئے کافی ہو سکیں۔ مگر ہندوؤں کو کبھی اتنا نہ ابھارا جائے کہ وہ ہمارے مقابلے پر آسکیں۔ اسی بناء پر اگرچہ ہندوؤں نے تعلیم میں بہت کچھ ترقی حاصل کر لی تھی اُن کو ذمہ دار عہدوں سے ہمیشہ محروم رکھا گیا بالخصوص فوج کے بالائی عہدوں کے پاس آخر تک کسی ہندوستانی کو بھٹکنے نہیں دیا گیا۔ حالانکہ یہی ہندوستانی ہندو اور مسلمان شاہان

دبقیہ ماشیہ صفحہ ۴۰۱) علی روح نہ بھی ہو بلکہ صرف اس قدر احساس عام ہو جائے کہ جغی حکومت سے اتحاد عمل ہم ہندوستانیوں کے لئے شرمناک ہے تو اُسی وقت سے ہماری شہنشاہیت کا خاتمہ ہو جائے گا۔ کیونکہ ہم درحقیقت ہندوستان کے فاتح نہیں ہیں اور نہ اُس پر فاتحانہ حکمرانی کر سکتے ہیں۔ اگر ہم اس طرح کی حکومت کرنی بھی چاہیں گے تو اقصیٰ دی طور پر قطعاً برباد ہو جائیں گے۔

مغلیہ وغیرہ کے تمام عہدوں پر سپہ سالاری (جرنیلی) سے لے کر اونے فوجی عہدہ تک اور وزارت سے لے کر اونے سولین تک تمام ملکی اور فوجی خدمتیں باحسن الوجود انجام دیتے تھے۔

(دیکھو آئین اکبری، تزک جہانگیری، تذکرۃ الامراء عالمگیری وغیرہ)

بہر حال مسلمان انگریزوں کی آنکھوں میں ہمیشہ کانٹے کی طرح کھٹکتے رہے اور ان کو طرح طرح کی تدبیروں سے بریاد کیا گیا۔

ڈاکٹر ہنٹر صفحہ ۱۹۲ میں لکھتا ہے:-

”ایسٹ انڈیا کمپنی کے سابق ملازمین اپنی حیثیت کو اچھی طرح سمجھتے تھے اور جب انہوں نے پہلے پہل صوبہ جا پربھنہ کیا تو اسلامی نظام کو برقرار رکھا۔ انہوں نے شرع اسلامی کو ملک کا قانون بنایا اور اس کے نفاذ کے لئے مسلمان قاضی مقرر کئے اس وقت جو بھی کیا جاتا دہلی کے مسلمان شہنشاہ کے نام پر کیا جاتا۔ حقیقت یہ ہے کہ ایسٹ انڈیا کمپنی بادشاہ کا طغرائی امتیاز حاصل کرنے سے اس قدر ڈرتی تھی کہ ایک طویل مدت تک بھی جب مسلمان ملازمین کی وساطت سے حکومت کرنے کی کوشش اسلامی نظام کی ناقابل ذکر بدعنوانیوں کے باعث قطعاً ناممکن ہو چکی تھی اس نے یہی ظاہر کیا کہ وہ بادشاہ کی نائب ہے۔ یہ ایک تاریخی واقعہ ہے کہ اس ظاہر داری نے آخر ایک قابل نفرت تماشے کی صورت اختیار کر لی تھی۔ ہم اس زمانے میں بھی جب ہمارا رزیڈنٹ شاہ دہلی کو ایک غریب قیدی کی طرح کھانے پینے کے لئے کچھ ماہوار رقم بطور وظیفہ دیا کرتا تھا جو حکم جاری کرتے اسی کے نام پر کرتے (۱۷۷۳ء تک بسکون) یہ عبارت کندہ ہوتی تھی جو ناموں کے تغیر کے ساتھ متواتر جاری رہی۔ بادشاہ شاہ عالم پاسبان دین محمد سایہ رحمت الہی نے یہ سکے ہفت اقلیم میں جاری کرنے کے لئے ڈھالا۔ اور دوسری طرف کندہ ہوتا تھا۔ مرشد آباد میں تخت نشینی کے انیسویں سال ہمایوں میں ڈھالا گیا (

چونکہ اب تک جو لوگ ہندوستان کی تاریخ پر قلم اٹھاتے رہے وہ کبھی ہندوستان نہیں آئے اس لئے ان سے توقع نہیں کیجا سکتی کہ انگلستان میں بیٹھ کر ایسٹ انڈیا کمپنی کے اس عجیب و غریب طرز عمل کو سمجھ سکیں گے جس کو ہم نے ابھی بیان کیا۔ حقیقت یہ ہے کہ اگر ہم نے بادشاہت قبول کرنے میں دس سال بھی جلدی کی ہوتی تو ہم مسلمانوں کی ایسی بغاوت میں گھر جاتے جو ۱۷۵۷ء کی بغاوت سے بھی کہیں زیادہ خطرناک ہوتی۔ مسلمان محسوس

کرتے کہ ان کی حیثیت یک قلم بدل گئی ہے۔ ہماری اپنی حالت بھی ایک ایسی کافر طاقت کی ہو جاتی جس نے دارالاسلام قبضہ کر لیا ہو اندریں حالات مسلمانوں کی ایک بہت بڑی اکثریت جمع ہو جاتی کہ بغاوت کو فرض عین قرار دے ایسٹ انڈیا کمپنی کے ملازمین کی قابل تعریف اعتدال پسندی اور اس عزم بالجزم نے کہ اسلامی سلطنت کی تدریجی اور طبعی موت میں ایک لمحہ بھر کی عجلت نہیں کیجائے اس مصیبت کو ہمارے سر سے ٹال دیا۔ ہندوستان بتدریج اور غیر محسوس طور پر دارالاسلام سے دارالحرب میں تبدیل ہوتا گیا۔

شاہی ضلع دار و سناویرات کی کئی سال تک تحقیق کرنے کے بعد بھی میرے لئے یہ بتلانا ناممکن ہے کہ یہ تبدیلی کس سال یا کس مدت میں واقع ہوئی۔ مسلمان بادشاہ کی ظاہری برتری کو مٹانے سے بہت پہلے ہم نے مسلمان حاکموں کو برطرف کرنا شروع کر دیا تھا۔ لیکن اس برائے نام عظمت کے محض تماشہ بن جانے کے بعد بہت کافی عرصہ حتیٰ کہ ۱۸۳۵ء تک ہمارے سکے اسی کے نام جاری ہوتے تھے۔ (۱۸۳۵ء میں کمپنی کے روپیہ جس کا وزن ۸۰ گرین تھا۔ انگریزی بادشاہ کی شکل بنائی گئی تھی اور ایسٹ انڈیا کا نام لکھا گیا تھا) پھر جب ہمیں یہ جرأت ہوئی کہ سکوں پر انگریز بادشاہ کی شکل دیدی جائے تب بھی ہم نے اسلامی دستور العمل اور عدالتوں میں اسلامی زبان کو برقرار رکھا گو یہ باتیں بھی اپنی اپنی باری پر بتدریج مٹ گئیں۔ حتیٰ کہ ۱۸۶۴ء میں ہم نے ایک دلیرانہ قدم اٹھایا۔ میرے خیال میں یہ اقدام بڑا ہی غیر دانشمندانہ تھا۔ یعنی مجلس قوانین ساز کے ایک ایکٹ کے ذریعہ ہم نے تمام مسلمان قاضیوں کو برطرف کر دیا۔ اس قانون نے نئی ہندوستانی سلطنت کی اس عمارت کو مکمل طور پر دارالحرب میں بدل دیا جس کی تعمیر پوری ایک صدی ۱۷۶۴ء سے ۱۸۶۴ء تک ہو رہی تھی۔ اسلامی حکومت کے اس طرح بتدریج مٹنے سے ہماری مسلمان رعایا پر نئے نئے فرائض عائد ہوتے گئے۔“ صفحہ ۱۹

مسلمانوں سے انہیں خطروں کے ماتحت ہندوستان میں سود در سود کا قانون بھی رائج کیا گیا۔ گیا۔ دوسری مصلحت یہ تھی کہ ہندوستان پر قومی قرضہ (انڈین نیشنل ڈیٹس) اس قدر بڑھ جائے کہ وہ کبھی سبکدوش نہ ہو سکے اور روپیوں کے دریا سود کی وجہ سے انگلستان کی طرف ہمیشہ بہتے رہیں۔ ہندوستان میں قدیمی زمانہ سے دام دوپٹ کا قانون جاری تھا یعنی اصل قرض کی مقدار ہی میں سود کی ڈگری دی جاتی تھی۔ پھر اس ڈگری کے بعد حکومت قرضخواہ کی پشت پناہ نہ ہوتی تھی۔ قرضخواہ (مہاجن) اور قرضدار آپس میں کسی مقدار پر صلح کر کے سبکدوش

ہو جاتے تھے۔ مگر انگریزی قانون حکومت کو ہاجن کا پشت پناہ بنانے لگا۔ حکومت فرضدار کو صرف قید و بند ہی نہیں بلکہ اس کی قرق وغیرہ سے بھی مجبور کر کے ہاجن کو کامیاب بنانے لگی۔ اول تو سود اور سود در سود ہی ایسی عظیم الشان مصیبت بن گیا کہ سود و سو قرضہ چند ہی سالوں میں لاکھوں کی مقدار پر پہنچ جاتا تھا۔ ثانیاً حکومت اپنی ذمہ داری کی بناء پر جائدادیں اور گھر کے زیورات اور دیگر سامان وغیرہ قرق کر کے بیچنے لگی۔ اس قانون نے ہزاروں مسلم امراء اور نوابوں کے خاندانوں اور لاکھوں زمینداروں کو لنگوٹیا، نان جوئیں کا محتاج، فاقہ مست بنا دیا۔ ان امراء اور نوابوں اور زمینداروں کی زمانہ ہائے سابقہ میں بڑی بڑی آمدنیاں تھیں ان کی عادتیں تمام ضروریات زندگی اور رسومات بیاہ و شادی اور رسومات موت و غمی اور امور مذہبی وغیرہ میں نہایت کشادہ بلکہ فضول خرچیوں اور اسراف تک کی پڑی ہوئی تھیں۔ وقت پر اگر سرمایہ موجودہ کافی نہ ہوتا تھا تو قرض لے کر پوری کرتے اور اپنی جائدادوں وغیرہ کی آمدنیوں سے قرض ادا کرتے تھے۔ مسلم رعایا کے لوگ بھی لگان اور ٹیکسز اسی طرح قرض سے ادا کیا کرتے تھے مگر اس قانون سود در سود نے بہت ہی تھوڑے عرصہ میں سب کا دیوالیہ نکال دیا۔

پرانے رؤسا اور امراء اگرچہ حکومت اور عہدہ ہائے بالا سے محروم کر دیئے گئے تھے مگر ان کی عادتیں اور نام و نمود کی خواہشیں برابر باقی تھیں اس لئے ان کی کشادہ دلی اور رسوم کی ادائیگی میں فرق نہ آیا اور نہ آنا تھا رستی جل جاتی ہے مگر اس کی اینٹھن نہیں جاتی۔ چنانچہ یہی ہوا۔ ہاجن جائدادوں کے مالک بن گئے اور لاکھوں مسلمان خاندان بربادی کے گھاٹ اتر کر نیست و نابود ہو گئے۔ علاوہ ان رسوم کے تعلیمی مصارف کی روز افزائی زیادتی اور کورٹوں کے اندھا دھند مصارف نے (جو کہ زمانہ ہائے قمیمہ میں پائے نہ جاتے تھے کیونکہ انگریزی قانون نے انصاف اور تعلیمات کو انتہائی گراں بار اور گراں کر دیا ہے۔ بالخصوص عدالت دیوانی میں تو انصاف حاصل کرنا بغیر مصارف فقہیہ کے ناممکن ہو گیا ہے) بھی ہزاروں غیر صرف خاندانوں کو خاک میں ملا دیا۔ یہ سب ٹھنے والے خاندان عموماً مسلمان تھے اور ہاجن عموماً غیر مسلم تھے۔

ادھر صنعت و تجارت کے پیشے بھی عام طور پر مسلمانوں میں پائے جاتے تھے خشکی اور سمندروں میں سفر کرنے کے مسلمان ہی عادی تھے۔ دور و دراز ملکوں سے ان کے تعلقات تھے۔ ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں کہ کس طرح دونوں کو انگریزوں نے مٹایا ہے۔ جس سے خصوصی طور پر لاکھوں تجارت پیشہ اور دستکار خاندانوں کا خاتمہ ہو گیا۔

بہر حال انگریزی حکومت اور اس کے ذمہ داروں نے عام ہندوستانیوں اور بالخصوص مسلمانوں اور بالخصوص بڑے بڑے مسلمان رؤساء اور امراء کو انتہائی درجہ میں نیست و نابود کر دیا۔

مذکورہ بالا امور جن کو ہم نے کافی شرح و بسط کے بیان کیا ہے۔ یہی وہ دو امور تھے جنہوں نے مسلمانوں میں ایک تڑپ پیدا کر دی۔ یہ تڑپ کیا تھی۔ ایک درد تھا۔ پوری ملت کا ایک درد تھا۔ جو اس کو گلو خلاصی پر مجبور کر رہا تھا۔ یہ ایک نیم بمل قوم کی اضطرابی حرکت تھی۔ جس کا منشا یہ تھا کہ ملک اور ملت ان مصائب سے نجات پائے جن کے نشتر شب و روز جسدِ ملت کے ہر رگ و پے میں پیوست ہو رہے تھے۔ اس مذبحِ وحانہ اضطراب نے مسلمانوں کو کس طرح آمادہ انقلاب کیا۔ اور ان کے رہنماؤں بالخصوص حضرات علماء نے اپنی ایمانی فراست اور دانشمندانہ بصیرت سے کس طرح انقلاب کا لائحہ عمل پیش کیا اور حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز اور آپ کے متوسلین نے کس طرح جانبازانہ اور سرفروشانہ کوششوں میں اپنی زندگی صرف کی۔ اس کی تفصیل دوسری جلد میں پیش کی جائے گی۔

واللہ الموفق وهو المعین

(ننگ اسلاف) حسین احمد غفرلہ

فہرست مضامین

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
	وجہ تالیف	۱	۲۵	نفوس کا ابتلا و امتحان	۸۱
۱	سنہ و تاریخ ولادت	۳	۲۶	بیعت و حضوری بارگاہ گنگوہی قدس	
۲	سلسلہ نسب	۴	۸۵	سرہ العزیز	
۳	سلسلہ نسب کے متعلق ضروری نکتہ	۱۰	۸۸	بیعت کے برکات	
۴	نسبی تفاخر کی قباحت	۱۱	۱۰۴	بشارات اور رد و بار صالحہ	
۵	فائدہ و بارہ سلسلہ نسب	۱۷	۱۱۱	نکاح ثانی کے لئے میرا سفر ہندوستان	
۶	ذریعہ معاش خاندان	۱۸	۳۰	مدینہ منورہ کی تعلیمی حالت اور دیوبند جیائی کی	
۷	والد صاحب کی پیدائش اور تربیت	۲۰	۱۱۳	اصلی ضرورت	
۸	والد صاحب مرحوم کی شادی	۲۲	۱۱۶	مولوی احمد رضا خاں صاحب بریلوی کا فتنہ	
۹	والد صاحب مرحوم کی اولاد	۲۴	۱۱۸	رسالہ حمام الحرمین کی حقیقت	
۱۰	والد صاحب مرحوم کی تعمیرات ہندوستان میں	۲۷	۱۳۰	حضرت مولانا گنگوہی قدس سرہ العزیز پرفراں	
۱۱	والد صاحب مرحوم کی ہجرت مدینہ	۲۸	۱۳۴	حضرت مولانا خلیل احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ پرفراں	
۱۲	والد صاحب مرحوم کے مختصر حالات	۳۰	۱۳۵	حضرت مولانا شرف علی صاحب مرحوم کے متعلق انفراد	
۱۳	والد صاحب مرحوم کا منظوم کلام	۳۴	۱۳۸	سفر ہندوستان دوسری مرتبہ	
۱۴	میری تعلیم و تربیت اور ایام طفولیت	۴۰	۱۳۹	حاجی شیخ احمد علی صاحب مرحوم کے احوال	
۱۵	دارالعلوم دیوبند کی تعلیمات	۴۳	۱۴۲	دارالعلوم کی مدرسہ اور طلبہ ستار بندی	
۱۶	دارالعلوم دیوبند کا امتحان	۴۶	۴۹	میری ستار بندی اور اس کا نقد	
۱۷	ہندوستان سے مدینہ منورہ کا سفر	۵۳	۵۱	ہندوستان سے واپسی حجاز	
۱۸	نہر زرقا کی نجل کیفیت	۵۹	۶۲	میسرا سفر ہندوستان	
۱۹	مدینہ منورہ میں درس و تدریس کا سلسلہ	۶۰	۶۳	عزیز و حید احمد مرحوم کی معیت	
۲۰	مدینہ منورہ کی معیشت	۶۱	۶۴	واپسی مدینہ منورہ تیسری مرتبہ	
۲۱	بھائی مید احمد صاحب مرحوم کا سفر گنگوہ شریف	۶۲	۶۵	حضرت شیخ احمد مولانا محمود حسن صاحب کا انقلابی	
۲۲	وظافت کا ہم لوگوں کے لئے تقرر	۶۷		نشو و نما اور جذبہ حریت کی ابتدا اور اس کے ایسا	
۲۳	علیحدگی خورد و نوش	۷۷		اور اس میں میری شرکت	۱۵۳
۲۴	پختہ مکانوں کی تعمیر	۷۸			

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۴۶	انگریزوں نے تمام ہندوستانی قوم کو بے حد ذلیل و خوار کر دیا	۱۵۵	۴۵	انگریزوں کا ان معاہدوں کو توڑنا جن کے ذریعہ	
۴۷	انگریزوں نے ہندوستانیوں کے اعلیٰ اخلاق و مذاکرہ و ذلیل ترین کیرکٹر کی اشاعت کی۔	۱۶۳	۳۵۶	ہندوستان پر دیوانی اختیارات حاصل کئے گئے	
۴۸	انگریزوں نے ہندوستانیوں کو جاہل بنا دیا۔	۱۸۴	۴۶	انگریزوں کا خاص طور پر مسلمانوں کو طرح طرح سے	
۴۹	انگریزوں نے ہندوستان کو لوٹ کھسوٹ کی شرمناک		۳۶۹	برباد کرنا۔	
۵۰	پالیسی سے انتہائی درجہ غریب اور مفلس بنا دیا۔	۱۹۴	۴۷	مسلمانوں کے ساتھ دل سوز بے انصافیاں	۳۷۲
۵۱	کمپنی کا پیداوار و رجوع و تجارت کہلاتا ہے	۲۰۶	۴۸	مسلمانوں کی آمدنی کے ذرائع	۳۸۰
۵۲	کمپنی کا دوسرا دور	۲۱۳	۴۹	مسلمانوں کی ذرائع آمدنی میں سے برطانوی	۳۸۰
۵۳	کمپنی کا اور انگریزوں کا تیسرا دور	۲۲۲	۷۰	حکومت کے ماتحت کیا باقی رہ گیا۔	
۵۴	ہندوستان بہت زیادہ پیداوار کا ملک تھا انگریزوں نے		۷۱	مسلمانوں کی سفارش برائے فوجی خدمات	۳۸۱
۵۵	قحط اور کال کا مرکز بنا دیا۔	۲۳۶	۷۲	مسلمانوں کا دوسرا ذریعہ آمدنی۔	۳۸۱
۵۶	قحط کے باعث بے شمار موت اور ان کے اعداد شمار	۲۴۷	۷۳	انگریزوں کا طاقتور ہوتے ہی مسلمانوں کو	۳۸۲
۵۷	ہندوستان کی صنعت و تجارت اور انگریزوں کی		۷۴	برباد کرنا اور معاہدوں کو توڑ ڈالنا۔	
۵۸	خود غرضی سے صنعت و تجارت کی بربادی	۲۵۲	۷۵	زمینداری میں مسلمانوں کی تباہی کی دوسری وجہ	۳۸۳
۵۹	ہندوستان کی صنعت و تجارت مٹانے کے تین طریقے	۲۶۴	۷۶	مسلمانوں اور بادشاہان اسلام سے غداری	۳۸۴
۶۰	پہلا طریقہ یعنی ہندوستانیوں کو صنعت و تجارت سے		۷۷	اس نظام قدیم کے طور پر میں صریح وعدہ خلافی کا	
۶۱	جاہلانہ طریقہ پر روکنا۔	۲۶۵	۷۸	اقرار	۳۸۵
۶۲	دوسرا طریقہ تجارت ماموں کا فلسفہ اور ان کی اشاعت	۲۷۲	۷۹	قانونی اداروں سے مسلمانوں کا اخراج	۳۸۶
۶۳	تیسرا طریقہ (آزاد تجارت)	۲۸۹	۸۰	مسلمانوں کو فنا کرنے کے بعد ابھارنا اور	
۶۴	دستکاری اور تجارت کی بربادی کے نتائج	۳۰۰	۸۱	ہندوؤں کے خلاف بھڑکانا۔	۳۹۰
۶۵	زراعت کو بھی انگریزوں نے نہایت پامال		۸۲	مسلمانوں کی برتری کا اقرار اور ان کو عہدوں سے	
۶۶	کر دیا۔	۳۰۲	۸۳	نکالنے کی مذمت	۳۹۱
۶۷	ہندوستان کے باشندوں میں نفرت اور		۸۴	قانون اور وکالت سے مسلمانوں کا اخراج	۳۹۲
۶۸	دشمنی پھیلانا۔	۳۰۸	۸۵	مسلمانوں کی طبابت	۳۹۳
۶۹	انگریز اور غداری	۳۳۲	۸۶	مسلمانوں کی شکایات	۳۹۴
۷۰	توسیع مملکت کے متعلق اعلان شاہی ۱۸۵۷ء	۳۳۳	۸۷	مسلمانان اٹلیہ کی شکایات	۳۹۴

حیاتِ شیخ الاسلام

شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد صاحب مدنی صدور جمعیتہ علماء ہند شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند

حالاتِ زندگی کا بہترین مجموعہ

حسن میں

علمی، مذہبی، تبلیغی، اصلاحی اور سیاسی خدمات، اسرارِ باطن، اسرارِ کرامی، اور اسرارِ مراد آبادی وغیرہ کے حالات، اور آپ کے سیاسی نظریات پر سیر حاصل مفید اور دلچسپ بحث کی گئی ہے، خطباتِ صدارت کے اہم اقتباسات اور آخر میں چند مکاتیب بھی جمع کر دیئے گئے ہیں جو علمی، افغانی اور روحانی افادات کا بہترین مجموعہ ہیں۔ قیمت مجلد صرف تین روپیہ چار آنے، دس روپے

مکاتیبِ شیخ الاسلام

شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد صاحب مدنی شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند

صدور جمعیتہ علماء ہند

اسے تعلق رکھنے والے حضرات کا جذبہ استفادہ یقیناً ان ارشادات کا مثلاً شیخ ہو گا جو اس شیخ طریقت اور ہنفا سے سیاست کے نظم خاص کے میں منت ہیں اگر آپ مختصر اور جامع الفاظ میں فرض و مکات کے پوچھتے واس میں ہر گز چاہتے ہیں تو آپ مکاتیبِ شیعہ الاسلام کا نام لائے اور مطالعہ کیجئے، جس کا ہر ایک مکتوب بصیرت افزا اور حقیقت ہے پر مبنی، (قیمت ایک روپیہ بار آٹھ)

یہ تجربہ جمعیتہ یک اکھنسی فوج جمعیتہ علماء ہند گلی قاسمجان دہلی